

کتاب تصنیف سید کاظمی حمید آبادی

نمبر دہندہ ~~۱۵۴۷~~ ۱۵۴۷

تاریخ دہندہ

نام کتاب انسان العیون شریف اول

فصل کتاب

نمبر کتاب و فن مذکور ۲۱

5/5/1A
a3b

(مهرسة الجزء الاول من الشريعة الحلية)

الحلية

باب نسبه الشريف	٤
باب تزويج عبد الله أبي القحطاني صلى الله عليه وسلم آمنة أمه صلى الله عليه وسلم وحفر زمزم وما يتعلق بذلك	٤٣
باب ذكر رجل أمه به صلى الله عليه وسلم وعلى جميع النبياء والمرسلين	٦٣
باب وفاة والده صلى الله عليه وسلم	٦٨
باب ذكر مولده صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم	٧٢
باب تسميته صلى الله عليه وسلم محمداً وأحمد	١٠٧
باب ذكر رضاعه صلى الله عليه وسلم وما اتصل به	١١٥
باب وفاة أمه صلى الله عليه وسلم وحضنة أم أيمن له وكفالة جده	١٤٤
عبد المطلب أياه	
باب وفاة عبد المطلب وكفالة عمه أبي طالب له صلى الله عليه وسلم	١٥٤
باب ذكر سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب إلى الشام	١٦٠
باب ما حفظه الله تعالى به في صغره صلى الله عليه وسلم من أمر الجاهلية	١٦٦
باب رعيه صلى الله عليه وسلم الغنم	١٧٣
باب حضوره صلى الله عليه وسلم حرب الفجار	١٧٣
باب شهوده صلى الله عليه وسلم حاف الفضول	١٧٦
باب سفره صلى الله عليه وسلم إلى الشام ثانياً	١٨٠
باب تزوجه صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها	١٨٧
باب بتيان قريش الكعبة شرفها الله تعالى	١٩٢
باب ما جاء من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أخبار اليهود وعن الرهبان من النصارى وعن الكهان من العرب صلى الله عليه وسلم السنة الحان وغير ذلك	٢٤٩
باب سلام الحجر والشجر عليه صلى الله عليه وسلم قبل بعثته	٣٠٢
باب بيان حين المبعث وعموم بعثته صلى الله عليه وسلم	٣٠٣
باب بدء الوحي له صلى الله عليه وسلم	٣١٥
باب ذكر وضوئه وصلاته صلى الله عليه وسلم أول البعثة	٣٥٥

باب ذكر أول الناس إيماناً به صلى الله عليه وسلم ٣٦٨

باب استغفائه صلى الله عليه وسلم وأصحابه في دار الأرقم إلى آخره ٣٨١

٤٠٤ مطالب وعن قتن عن دينه وثبت عليه ولم يرجع الكفر بلال رضي الله تعالى عنه

٤٠٧ باب عرض قريش عليه صلى الله عليه وسلم أشياء من خوارق العادات وغير العادات

الجزء الأول من كتاب انسان العيون
في سيرة الامين المأمون عليه الصلاة
والسلام تأليف العالم العلامة نور
الدين علي الحلبي الشافعي
رحمه الله تعالى وأعاد
علينا من بركات
علومه
آمين

١٥٢٤	٧	٣٣
دختر	ن	ت
ن	ن	ن



(بسم الله الرحمن الرحيم)

حمد لمن نضرو جوه أهل الحديث وصلاة وسلاما على من نزل عليه أحسن
الحديث وعلى آله وأصحابه أهل التقدم في تقديم الحديث وصلاة وسلاما دائمين
ماسارت الأئمة في جمع سير المصطفى الذي هو الحديث وهو بعد فيقول أفقر المحتاجين
وأحوج المفتقرين له فوزي الفضل والفضل المتين وهو علي بن برهان الدين الحلبي
الشافعي إن سيرة المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام من أهم ما اهتم به العلماء
الأعلام وحفاظة الإسلام كيف لا وهو الموصل لعلم الحلال والمحرام الحامل
على التخلق بالخلق العظيم وقد قال الزهري رحمه الله في علم المغازي خير الدنيا
والآخرة وهو أول من ألف في السير قال بعضهم أول سيرة النبي في الإسلام سيرة
الزهري وهو عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه قال كان أبي يعلمنا مغازي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبراهمه فيقول يا بني هذه شرف آبائكم فلا تنسوا
ذكرها وأحسن ما ألف في ذلك وتداولته الأكياس سيرة الحفاظ أبي الفتح
ابن سيد الداس لما جئت من تلك الدار والدر ومن ثم سماها عيون الأثر غير
أنه أطال بذكر الأسناد الذي كان للحديث به مزبذبا يعتداده عليه لهم كثيرا للاعتقاد

أذهو من خصائص هذه الأمة ومفخر الأئمة لكنه صار إلا أن لقصور اللهم لا تقبله
الطباع ولا تمتد إليه الاطماع * وأما سيرة الشمس الشامي فهو وإن أتى فيها بما يعد
في صفائح وجوه الصفاة حسنات لكنه أتى فيها بما هو في أسمع ذوى الافهام
كالمعادات ولا يخفى أن السير تجمع الصحيح والسقيم والضعيف والبلاغ والمرسل
والمنقطع والمفضل دون الموضوع ومن ثم قال الزين العراقي رحمه الله

وليعلم الطالب أن السيرا * تجمع مأمع وما قد أنكرا

وقد قال الامام واجد بن حنبل وغيره من الأئمة اذاروينا في الحلال والحرام شددنا
واذاروينا في الفضائل ونحوها اتساهلنا وفي الاصل والذي ذهب اليه كثير من أهل
العلم الترخص في الرقائق وما لاحكم فيه من أخبار المغازي وما يجري مجرى
ذلك وأنه يقبل منها ما لا يقبل في الحلال والحرام لعدم تعلق الاحكام بها * فلما
رايت السيرتين المذكورتين على الوجه الذي لا يكاد ينظر اليه لما اشتملتا عليه
عن أن الخص من قينك السيرتين انموذجا لطيفا يروق للأحداق ويحول للذواق
بقرامع ما أضمه اليه بين يدي المشايخ على غاية الانسجام ونهاية الانتظام ولا زلت
في ذلك أقدم رجلا وأخر آخرى لكوني است من أهل هذا الشأن ولا من يسابق
في ميدانه على خيل الرمان حتى اشار على بذلك وبسلوك تلك المسالك من اشارته
واجبة الاتباع ومخالفة أمره لا تستطاع ذوالبدية المطاوعة والفضائل
البارعة والفواضل الكثيرة النافعة من اذا سئل عن أي معضلة أشكلت
على ذوى المعرفة والوقوف لا تراه يتوقف ولا يخرج عن صوب الصواب ولا تعسف
ولا أخبر في كثير من الاوقات عن شيء من المغيبات وكاد ان يتحلف وهو الاستاذ
الاعظم والملاذ الاكوم مولانا الشيخ أبو عبد الله * وأبو المواهب محمد فخر الاسلام
البكري الصديقي كيف لا وهو محل نظر والده من نشر ذكره ملا المشارق
والمغارب وسرى سره في سائر المسارى والمسارب ولى الله والقائم بخدمة
في الاسرار والاعلان والعارف به الذي لم يمار في انه القطب الفرد الجامع انسان
مولانا الاستاذ أبو عبد الله وأبو بكر محمد البكري الصديقي ولا بدع فانه تنجبة
صدر العلماء العاملين واستاذ جميع الاستاذين والمعدود من المجتهدين صاحب
التصانيف المفيدة في العلوم العديدة مولانا الاستاذ محمد أبو الحسن تاج العارفين
البكري الصديقي أعاد الله تعالى على وعلى أحبائي من بركاتهم وجعلنا في الآخرة
من جملة اتباعهم * فلما أشار على ذلك الاستاذ بتلك الاشارة ورأيتها منه أعظم
بشارة * شرعت متمدا في ذلك على من يبلغ كل مؤمل أمه ولم يخيب من قصده

وأتمله وقد سر الله تعالى ذلك على أسلوب لطيف ومسالك شريف لا تمله إلا سماع
ولا تنقر منه الطباع والزيادة التي أخذتها من سيرة الشمس الشامي على سيرة
أبي الفتح بن سيد الناس الموسومة بعيون الأثران كثرت بيزتها بقولي في أولها
قال وفي آخرها انتهى وإن قات أتيت بلفظة أي وجعلت في آخر القولة
دائرة هكذا بالحمرة ورد بما أقول وفي السيرة الشامية ورد بما عبرت عن الزيادة
القليلة يقال وعن الكثرة أي وما ليس بعده تلك الدائرة فهو من الأصل
أعني عيون الأثر غالباً وقد يكون من زيادتي على الأصل والشامي كما يعلم بالوقوف
عليهما ورد بما ميزت تلك الزيادة بقولي في أولها أقول وفي آخرها والله أعلم
وقد يكون من الزيادة ما أقول وفي السيرة المشامية بتقديم الهاء على الشين
وحيت أقول قال في الأصل أذكر في الأصل أوفى وذلك فالمراد به عيون الأثر
ثم عن لي أن أذكر من أبيات القصيدة الممزوجة المنسوبة لعالم الشعراء وأشعر
العلماء وهو الشيخ شرف الدين أبو بصير ناظم القصيدة المعروفة بالبردة ما تضمنته
تلك الأبيات وأشارت إليه من ذلك السياق فانه أحلى في الأذواق ورد بما أحل
ذلك النظم بما يوضح معناه ويظهر تركيب مبناه ورد بما أذكر من أبيات تائية
الامام السبكي ما يناسب المقام ورد بما أذكر أيضاً بعض أبيات من كلام صاحب
الأصل من قصائده النبوية المجموعة بديوانه المسمى ببشرى اللبيب بذكر الحبيب
وقد سميت مجموع ذلك انسان العيون في سيرة الأمين المأمون وأسأل من لا مسئول
الإياء أن يجعل ذلك وسيلة لرضاه أمين

(باب نسبة الشريف)

صلى الله عليه وسلم هو محمد صلى الله عليه وسلم وابن عبد الله ومعنى عبد الله
الخاضع الذليل له تعالى وقد جاء أحب أسمائكم وفي رواية أحب الأسماء إلى
الله عبد الله وعبد الرحمن وجاء أحب الأسماء إلى الله ما تعبد به وقد سمي صلى الله
عليه وسلم عبد الله في القرآن قال الله تعالى وانه لما قام عبد الله يدعوه وعبد الله
هذا هو ابن عبد المطلب يدعى شعبة الحمد لكثرة حمد الناس له أي لانه كان
مفرع قريش في النواصب وملجأهم في الأمور فكان شريف قريش وسيدها
كما لا وفه إلا من غير مدافع وقيل قيل له شعبة الحمد لانه ولد في رأسه شعبة أي
وفي لفظ كان وسط رأسه أبيض أو سمى بذلك تفاؤلاً بأنه سيبلغ سن الشيب
وقيل اسمه عامر وعاش مائة وأربعين سنة أي وسكان ممن حرم الخمر على نفسه
في الجاهلية وكان محباب الدعوة وكان يقال له الفياض لجوده ومطعم طائر السماء لانه

كان يرفع من مائدته للطير والوحوش في رؤس الجبال * قال وكان من حلفاء
قريش وحكامها وكان نديمه حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف والد أبي
سفيان وكان في جوار عبد المطلب يهودي فاعلظ ذلك اليهودي القول على حرب
في سوق من أسواق تهامة فأغرى عليه حرب من قتله فلما علم عبد المطلب بذلك
ترك مناداة حرب ولم يفارقه حتى أخذ منه مائة ناقة دفعها لابن عم اليهودي حفظا
لجواره ثم نادى عبد الله بن جدعان انتهى ملخصا وقيل له عبد المطلب لان عمه
المطلب لما جاء به صغيرا من المدينة أريدفه خلفه أي وكان بهيمة رثة أي ثيابه خالقة
فصار كل من يسأل عنه ويقول من هذا يقول عبدى أي حياء أن يقول ابن أخى فلما
دخل مكة أحسن من حاله وأظهر أنه ابن أخيه وصار يقول لمن يقول له عبد المطلب
ويحكم انما هو شبيهة بن أخى هاشم لكن غلب عليه الوصف المذكور فقل له
عبد المطلب * أي وقيل لانه تربى في حجر عمه المطلب وكان عادة العرب أن تقول
للتيمن الذي تربى في حجر أحد هو عبده وكان عبد المطلب يأمر أولاده بترك الظلم
والبيع ويحثهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن دنيايات الامور وكان يقول
ان يخرج من الدنيا ظلم حتى ينتقم منه وتصيبه عقوبة الى أن هلك رجل ظالم
من أهل الشام لم تصبه عقوبة فقل لعبد المطلب في ذلك ففكر وقال والله
ان وراء هذه الدار را يجزى فيها المحسن باحسنانه ويعاقب المسيء بأساته أي
فالظلم شأنه في الدنيا ذلك حتى اذا خرج من الدنيا ولم تصبه العقوبة فهي معدة
له في الآخرة ورفض في آخر عمره عبادة الاصنام ووجد الله سبحانه وتعالى وتوثر
عنه سنن جاء القرآن بأكثرها وجاءت السنة بهامم الوفاء بالندى والمنع من نكاح
المحارم وقطع يد السارق وانتهى عن قتل المروءة وتحريم الخمر والزنا وأن لا يطوف
بالبيت عريان كذا في كلام سبط بن الجوزي (بن هاشم) وهاشم هو عمرو العلاء
لعلم مرتبته وهو اخو عبد شمس وكانا توأمين وكانت رجل هاشم أي أم بهيمة لمصقة
بجمهة عبد شمس ولم يمكن نزعها الا بسيلان الدم فكانوا يوقلون سـ يكون بينهم مادم
فكان بين ولدهما أي بين بني العباس وبين بني أمية سنة ثلاث وثلاثين ومائة
من الهجرة ووقعت العداوة بين هاشم وبين ابن أخيه أمية بن عبد شمس لان هاشما
لما ساد قومه بعد أبيه عبد مناف حسده أمية بن أخيه فتكلف أن يصنع كما يصنع
هاشم فحزف غيرته قريش وقالوا له أنت شبيه هاشم ثم رعى أمية هاشما لامفاخرة فأبى
هاشم ذلك لسنة وعلم قدره فلم تدعه قريش فقال هاشم لا مية أفأخرك
على خمسين ناقة سوداء الحدق تغرب بمكة والجلاء عن مكة عشر سنين فرضى أمية

بذلك وجعل بينهما الكاهن الخزامي وكان بعسفان فخرج كل منهما في نفر فزلوا
على الكاهن فقال قبل أن يخبره خبرهم والقمر الباهر والكوكب الزاهر والغمام
الماطر وما بالجؤم طائر وما اهتدى بعلم مسافر من متجدد وغار لقد سبق هاشم أمية
إلى المفاخر فصر هاشم على أمية فعاد هاشم إلى مكة ونحرا الأبل واطعم الناس
وخرج أمية إلى الشام فأقام بها عشر سنين فكانت هذه أول عداوة وقعت بين
هاشم وأمие وتوارث ذلك نوهما وكان يقال لهاشم وأخوته عبد شمس والمطلب
ونوفل أقداح الضارأي الذهب ويقال لهم المجيرون لكرمهم وفخرهم وسيادتهم
على سائر العرب قال بعضهم ولا يعرف بنو أب تبا بنو أبي محال موتهم مثلهم فان هاشما
مات بغزة أي كما سيأتي وعبد شمس مات بمكة وقبره بأجناد ونوفل مات بالعراق
والمطلب مات ببرعاء من أرض اليمن * أي وقيل له هاشم لأنه أول من هشم التريد
بعد جدّه إبراهيم فان إبراهيم أول من فعل ذلك أي ترد التريد واطعمه للمساكين
* وقيل إن أول من ترد التريد واطعمه بمكة بعد إبراهيم جدّه هاشم قصي في الامناع
وقصي أول من ترد التريد واطعمه بمكة * وفيه أيضا هاشم عمرو والعلاء أول
من أطمع التريد بمكة وسيأتي إن أول من فعل ذلك عمرو بن لحي فليتناقل وقد
يقال لا منافاة لأن الأولية في ذلك اضافية فأولية قصي لكونه من قريش وأولية
عمرو بن لحي لكونه من خزاعة وأولية هاشم باعتبار شدة جماعته حصلت لقريش
والى ذلك يشير صاحب الأصل بقوله

واطعم في المحل عمرو والعلاء * فالمتستين به خصب عام

* (وقال أيضا) *

عمرو والعلاء ذوالندمان لا يسابقة * مر السحاب ولا ريح تجاريه
حفاه كالجواي للوقود اذا * لبوا بمكة ناداهم مناديه
أو انحلو الخصبوا منها وقد ملئت * قونا الحاضرة منهم وبأديه
وقد قيل فيه

قل لذي طلب السماحة والنـدا * هل لامررت بال عبد مناف
الرائشون وليس يوجـد رائش * والقائلون هلم للأضياف
* وعن بعض الصحابة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضي الله
تعالى عنه على باب بني شبة فتر رجل وهو يقول

يا أيها الرجل لـ المحول رحله * ألا تزلت بال عبد الدار
هبلت أملك لوزات برحلهـم * منعوك من عدم ومن اقتار

فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال أهكذا قال الشاعر قال لا والذي بعثك بالحق لكنه قال

يا أيها الرجل المحول رحله * ألا تزلت بال عبد مناف
هبتك أملك لو تزلت برحله * منعوك من عدم ومن أقراف
الخالطين غنيمهم بغيرهم * حتى يعود فقيرهم كالسكاف

فتبسم رسول الله صلى الله عليه وقال هكذا سمعت الرواة ينشدونه * وكان هاشم بعد أبيه عبد مناف على السقاية والرفادة فكان يعمل الطعام للحجاج يأكل منه من لم يكن له سعة ولا زاد ويقال لذلك الرفادة * واتفق أنه أصاب الناس سنة جذب شديد فخرج هاشم إلى الشام وقيل بلغه ذلك وهو بغزة من الشام فاشترى دقيقا وكمكها وقدم به مكة في الموسم فهشم الخبز والكعك ونحر الجزور وجعله ثريدا وأطعم الناس حتى أشبعهم فسمى بذلك هاشما * وكان يقال له أبو البطحاء * قال بعضهم لم تزل مائدتك منصوبة لا ترفع في السراء والضراء قال ابن الصلاح روي عن الإمام رضي الله تعالى عنه سهل الصلوات كي أنه قال في قوله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام أراد فضل ثريد عمر والعلاء الذي عظم نفعه وقدره وعم خيره وبره وبقي له ولعقبه ذكره * وقد أبعد سهل في تأويل الحديث والذي أراد أن معناه تفضيل الثريد من الطعام على باقي الطعام لأن سائر معني باقي أي والمراد أي تريد لا خصوص تريد عمرو والعلاء حتى يكون أفضل من تريد غيره * وكان هاشم يحمل ابن السبيل ويؤمن الخائف * وقال وقد ذكرناه كان إذا هل هلال ذي الحجة قام صبيحته واستند ظهره إلى الكعبة من تلقاء بابها ويخطب ويقول في خطبته يا معشر قريش أنكم سادة العرب أحسنها وجوها وأعظمها أحلاما أي عقولا وأوسط العرب أي أشرفها أنسابا وأقرب العرب بالعرب أرحاما يا معشر قريش أنكم خير أن بيت الله تعالى أكرمكم الله تعالى بولائه وخصكم بجواره دون بني اسماعيل وأنه يأنبكم زوار الله يعظمون بيته فهم أضيافه وأحق من أكرم أضياف الله أنتم فأكرموا ضيفه وزواره فانهم يأتون شعنا غبرا من كل بلد على ضوأم كالقديد أحفأ كرموا ضيفه وزواره بيته فو رب هذه البنية لو كان لي مال يحتسب ذلك لكفيتكموه وأنا مخرج من طيب مالي وحلاله ما لم يقطع فيه رحم ولم يؤخذ بظلم ولم يدخل فيه حرام فن شاء منكم أن يفعل مثل ذلك فعل واستلكم بحرمته هذا البيت أن لا يخرج رجل منكم من ماله لكرامة زوار بيت الله وتقويتهم الأطيبا لم يؤخذ ظمأ ولم يقطع فيه رحم

ولم يؤخذ غصبا فكانوا يجتهدون في ذلك ويخرجونه من أموالهم فيضعونه في دار
 الندوة وانتهى وهو قيل في تسمية شيبة الحمد عبد المطلب غير ما تقدم فقد قيل انما
 سمي شيبة الحمد عبد المطلب لان اياه هاشما قال للمطلب الذي هو اخوها شمس
 وهو بمكة حين حضرته الوفاة أدرك عبدك يعني شيبة الحمد بيثرب فن سمي
 عبد المطلب كذا في المواهب وقدمه على ما تقدم وهو فيه انه حكى غير واحد ان
 هاشما خرج تاجرا الى الشام فنزل على شخص من بني النجار بالمدينة وتزوج بنته
 على شرط انها لا تلد ولدا الا في اهلها أي ثم مضى لوجهه قبل أن يدخل بها
 ثم انصرف راجعا فبني بها في اهلها ثم ارتحل بها الى مكة فلما أثقلت بالحمل
 خرج بها فوضها عند اهلها بالمدينة ومضى الى الشام فمات بغرة قبل وعمره
 حينئذ عشرون سنة وهو قيل أربع وقيل خمس وعشرون وولدت شيبة الحمد
 فكث بالمدينة سبع سنين وقيل ثمان فرجل على غلمان يلعبون أي ينتضلون
 بالسهام واذا غلام فيهم اذا أصاب قال أنا ابن سيد البطحاء فقال له الرجل من أنت
 يا غلام فقال أنا شيبة بن هاشم بن عبد مناف فلما قدم الرجل مكة وجد المطلب
 جالسا بالحجر فقص عليه ما رأى فذهب المطلب الى المدينة فلما رآه عرف شبه أبيه
 به فقامت عيناه وضمه اليه خفية من أمه وفي لفظ انه عرف بالشبه وقال لمن كان
 يلعب معه أهذا ابن هاشم قالوا نعم فعرفهم انه عمه فقالوا له ان كنت تريد أخذه
 فالساعة قبل أن تعلم به أمه فانها ان علمت بك لم تدعك وحالت بينك وبينه فدعاه
 المطلب وقال يا ابن أخي أنا علمك وقد أردت الذهاب بك الى قومك وأناخ ناقته فجلس
 على عجز الناقة فانطلق به ولم تعلم به أمه حتى كان الليل فقامت تدعوه فأخبرت
 أن عمه قد ذهب به وكساه حلة يمانية ثم قدم به مكة فقالت تريش هذا عبد المطلب
 أي فان هذا السياق يدل على أن عبد المطلب انما ولد بعد موت أبيه هاشم بغرة
 وكون عمه المطلب كساه حلة لا ينافي ما سبق انه دخل به مكة وثيابه رثة خلقة
 لانه يجوز أن تكون هذه الحلة البست له عند أخذه ثم نزعته عنه في السفر وهو أي
 اوان هذه الحلة اشتراها بمكة كما يدريج به كلام بعضهم وما وقع هنا من تصرف الراوي
 على أنه يجوز أن يكون اشترى له حلتين واحدة البسهاله بالمدينة واخرى اشتراها
 بمكة والبسهاله وهو في السيرة المشامية ان أم عبد المطلب كانت لا تنكح الرجال
 لشرفها في قومها حتى يشترطوا لها أن أمرها بيدها اذا كرهت رجلا فارقت وهو أي
 وانهم لا تلد ولدا الا في اهلها كما تقدم وان عمه المطلب لما جاءه لاخذه قالت له لست
 بمرساته معك فقال لها المطلب اني غير منصرف حتى أخرج به هي ان ابن أخي قد بلغ

وهو غريب في غير قومه ونحن أهل بيت شرف في قومنا وقومه وعشيرته وبلده خير
 من الإقامة في غيرهم فقال شيبه له مه لست بفارقها إلا أن تأذن لي فأذنت له ودفعته
 إليه فأردفه خافه على بعيره ويحتاج إلى الجمع بين هذا وما قبله فقالت قريش عبد
 الطالب ابتاعه أي ظلمهم أنه اشتراه من المدينة فان الشمس أثرت فيه وعليه
 ثياب اخلاق فقال لهم ويحكم انما هو ابن أخي هاشم ولا يخالف هذا ما سبق من
 أنه صار يقول لمن يسأله عنه من هذا فيقول عبيدي لأنه يجوز أن يكون بعض الناس
 قال من عند نفسه هذا عبد الله بن طهمس وبضمهم سأله فأجاب به قوله هذا عبيدي
 كما تقدم ولما دخل مكة قال لهم ويحكم إلى آخره وهاشم بن عبد مناف وعبد مناف
 اسمه المنيرة أي وكان يقال له قمر البطحاء محسنه وجماله وهذا هو الجدل الثالث لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو الجدل الرابع لعثمان بن عفان والجد التاسع لامامنا
 الشافعي رضي الله تعالى عنهما ووجد كتاب في حجرنا للمغيرة بن قصي أوصى قريشا
 بتقوى الله جل وعلا وصلة الرحم ومناف أصله مناه اسم من كان أعظم أصنامها
 وكانت أمه جعلته خادما لذلك الصنم وقيل وهبته له لأنه كان أول ولد لقصي على
 ما قيل لأن عبد مناف بن قصي أي ويسمى قصي زيدا وعن امامنا الشافعي رضي
 الله تعالى عنه أن اسمه يزيد ويدعى مجعلا أيضا وهو قيل له قصي لأنه قصي أي بهد
 عن عشيرته إلى أخواله بنى كلب في ناديهم وقيل بعد إلى قضاة مع أمه لأنها
 كانت منهم أقول لا منافاة لجواز أن تكون أم قصي من بنى كلب وأبوه من
 قضاة وانما رحلت بعده موت عبد مناف إلى بنى كلب ثم لما تزوجت من قضاة
 رحلت اليها ولعل قضاة كانت جهة الشام فلا يخالف ما قيل قيل له قصي لأنه بعد
 مع أمه إلى الشام لأن أمه تزوجت بعد موت أبيه وهو فطيم بشخص يقال له ربعة
 ابن خزام وقيل خزام بن ربعة العذري فدخل بها إلى الشام وكان قصي لا يعرف
 له أب إلا زوج أمه المذكور فلما كبر وقع بينه وبين آل زوج أمه شرأي فانه ناضل
 رجلا منهم فنضله قصي أي غلبه فغضب ذلك الرجل وعير قصيا بالخربة وقالوا له
 ألا تليق بقومك وببلادك فأنك لست منا وفي لفظ لما قيل له ذلك قال من أنا قيل له
 سل أمك فشكى إلى أمه فقالت له بلادك خير من بلادهم وقومك خير من
 قومهم أنت أكرم أبائهم أنت بن كلاب بن مرة وقومك بمكة عند البيت الحرام فقد
 إليه العرب وقد قالت لي كاهنة رأيتك صغيرا اذك تلي أمرا جليلا فلما أراد الخروج
 إلى مكة قالت له أمه لا تنجل حتى يدخل الشهر الحرام فتخرج مع حجاج قضاة فاني
 أخاف عليك فثخص مع الحجاج فقدم قصي مكة على قومه مع حجاج قضاة فعرفوا له

فضله وشرفه فأكرموه وقد موه عليهم فساد فيهم * ثم تزوج بنت حليل بالحاء المهمة
 المضمومة الخراعي كان أمر مكة والبيت اليه وهو آخر من ولى أمر البيت والحكم بمكة
 من خراعة فجاءه من أبأولاده إلا حتى ذكرهم فلما انتشر ولده وأكثر ماله وعلم شرفه مات
 حليل فرأى قصي أنه أولى بأمر مكة من خراعة لأن قريشا أقرب إلى اسماعيل من
 خراعة فدعى قريشا وبني كنانة إلى إخراج خراعة من مكة فأجابوه إلى ذلك وانضم
 إليه قضاة جاء بهم آخر قصي لأمه فأزاح قصي يد خراعة وولى أمر مكة وقيل
 أن حليلاً جعل أمر البيت لقصي ولا منافاة لجواز أن تكون خراعة لم ترض بما فعله
 حليل من أن يكون أمر البيت لقصي فجارهم وأخرجهم من مكة * وقيل أن حليلاً
 أوصى بذلك لأبي غبشان بضم الغين المعجمة بعد أن أوصى بذلك لابنته زوج قصي
 وفات له لا قدرته على فتح البيت وأغلقه وأن قصياً أخذ ذلك منه بترق خرف قالت
 العرب أخسر صفقة من أبي غبشان * وقيل أن أبا غبشان أعطى ذلك لبنت حليل
 زوج قصي وأعطاه قصي أثواباً وأبيرة فكان أبي غبشان آخر من ملك أمر مكة
 والبيت من خراعة ولا يخالف ذلك ما تقدم من أن حليلاً آخر من ولى أمر البيت
 والحكم بمكة لجواز أن يكون المراد آخر من ولى ذلك واستمر كذلك إلى أن مات
 * قال بعضهم وكان أبو غبشان خالاً لقصي وكان في عقله شيء فخذعه قصي فاشترى
 منه أمر مكة والبيت بأدواء من الأبل * والجمع بين هذه الروايات من أن قصياً
 أخذه من أبي غبشان بترق خرو وبين أنه أخذ ذلك بأثواب وأبيرة وبين أنه أخذ ذلك
 بأدواء من الأبل يمكن لجواز أن يكون جمع بين الأحمر والأثواب والأبل فوق
 الاختصار على بعضها من بعض الرواة تأمل * ثم جمع قصي قريشاً بعد تفرقها
 في البلاد وجعلها اثني عشر قبيلة كما سيأتي يومين ثم قيل له جمع وفي كلام بعضهم
 ولذلك سماه النبي صلى الله عليه وسلم مجعاً وإلى ذلك يشير قول الشاعر

قصي لعمرى كان يدعى مجعاً * به جمع الله القبائل من فهر

* وهذا البيت من قصيدة مدح بها عبد المطلب مدحه بها حذافة بن غانم فان ركبا
 من جذام فقد وارجلا منهم * غالته بيوت مكة فلقوا حذافة فأخذوه فربطوه
 ثم انطلقوا به قتلهاهم عبد المطلب مقبلاً من الطائف معه ابنه أبو لهب يقوده وقد
 ذهب بصره فلما نظر إليه حذافة هتف به فقال عبد المطلب لاني لهب وياك ما هذا
 قال هذا حذافة بن غانم مربوطاً معركب قال الحقهم واسألهم ما شأنهم فلحقهم
 فأخبروه الخبر فرجع إلى عبد المطلب فقال ما علمك قال والله ما هي شيء قال الحقهم
 لأم لك وأعطهم ما بيديك واطلق الرجل فلحقهم أبو لهب فقال قد عرفتم تجارتي

ومالي واننا احاف لكم لانه طينكم عشرين اوقية ذهباً وعشرا من الابل وفرسا
وهذا ردائي رهنا بذلك وقبلوا منه واهل قوا حذافة فاقبل به فلما سمع عبدا المطلب
صوت أبي لهب قال واني انك لعاص ارجع لامك قال يا ابيه هذا الرجل معي
فناداه يا حذافة اسمعني صوتك فقال هذا انا ذابني انت يا ساقى الحجيج اردفني
فأردفه خافه حتى دخل مكة وقال حذافة هذه القصيدة ومطاميرها

بنرشيدة الحمد الذي كان وجهه * يضيء ظلام الليل كالقمر البدر
وهي قصيدة جيدة * فان قيل كيف قبل القوم من أبي لهب رهنا ردائه على
ما ذكره لهم في أن يخلو عن الرجل مع أن ردائه لا يقع وقعا من ذلك أجيب بأن
سنة العرب وطريقتهم أن الواحد منهم اذا رهن غيره ولو شيئا حقيرا على امرئ لم
لا يغدر بل يحرص على وفاء ما رهن * ومن ثم لما أجذبت أرض تميم بدعاء النبي صلى
الله عليه وسلم عليهم ذهب سيدهم حاجب بن زرارة والد عطار رضي الله تعالى
عنه الى كسرى ليأخذ منه امانا للقومه لينزلوا ريف العراق لاجل المري فقال له
كسرى انتم قوم غدر واخاف على الرعايا منكم فقال له حاجب انا ضامن ان لا تفعل
قومي شيئا من ذلك فقال له كسرى ومن لي بوفائك قل هذه قرسي رهينة فحمقه
كسرى وجلسا ودوضعا كوا منه فقبل له العرب لورهن احدهم شيئا لا بد أن يفي به فلما
أخضبت أرض تميم بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم لما وفد اليه جماعة منهم واسلموا
ومات حاجب امر عطار رضي الله عنه قومه بالذهاب الى بلادهم وجاء عطار رضي
الله عنه الى كسرى فطلب قوس ابيه فقال انك لم تسلم الى شيئا فقال ايها الملك انا
وارث ابي وقد وفينا بالضيامن فان لم تدفع الى قوس ابي صار عار علينا وسبة فدفعها له
وكساه حلة فلما وفد عطار رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم واسلم فدفعها للنبي صلى الله
عليه وسلم فلم يقبها وقال انما يلبس هذه الحلة من لا خلاق له فسكبت بنو تميم
تعد ذلك القوس من مفاخرهم والى هذا اشار بعض الشعراء لقد احسن واجاد
وتلطف بقوله

ترهو علينا بقوس حاجبها * تبه تميم بقوس حاجبها

وصار قصي رئيس القريش على الاطلاق حين ازاح بدخراعة عن البيت وأجلاههم
عن مكة بعد أن لم يسلموا القصي في ولاية أمر البيت ولم يجيزوا ما فعل حليل وأبو غبشان
على ما تقدم وذلك بعد ان اقتلوا آخر أيام بني بعدان حذرتهم قريش الظلم والبغي
وذكرتهم ما صارت اليه جرهم حين الحدوا في الحرم بالظلم فأبت خراعة فاقتلوا
قتلا شديدا وكثر القتل والجراح في الفريقين الا انه في خراعة أكثر ثم تداعوا للصالح

واتفقوا على ان يحكموا بينهم رجالا من العرب فتحكموا به بن عوف وكان رجلا شريفا
فقال لهم موعدكم فداء الكعبة غدا فلما اجتمعوا قام بهمر فقال ألا انى قد شذخت
ما كان ينسكم من دم تحت قدمي هاتين فلا تباعة لاحد على احد في دم * أى وقيل
قضى بان كل دم اصابته قر يش من خراعة موضوع وان ما اصابته خراعة من
قر يش فيه الدية وقضى لاتصى بانه اولى بولاية مكة ففلاها * قيل وكان له معشر
من دخل مكة من غير اهلها أى بتجارة وكانت خراعة قد زالت بدجرهم عن ولاية
البيت فان مضاض بن عمرو الجهمى الاكبر ولى امر البيت بعد ثابت بن اسماعيل
عليه الصلاة والسلام فانه كان جدا للثابت وغيره من اولاد اسماعيل لامهم
واستمرت جرهم ولاية البيت والحكام بمكة لا ينازعهم ولد اسماعيل في ذلك لخولتهم
واعظاما لان يكون بمكة بنى ثم ان جرهم ما بغوا بمكة وظلموا من يدخلها من غير اهلها
واكلوا مال الكعبة الذى يهدى لها حتى ان الرجل منهم كان اذا اراد ان يرمى
ولم يجد مكانا دخل البيت فرمى فيه فأجعت أى عزمت خراعة لجرهم واخراجهم
من مكة ففعلوا ذلك بهدان سلطان الله تعالى على جرهم دواب تشبه الخف بالغين
المججمة والفاء وهودود يكون فى أنوف الابل والغنم فهلك منهم ثمانون كهلا فى ليلة
واحده سوى الشباب * وقيل سلطان الله عليهم الرعاف فأفنى غالهم أى وجاز
أن يكون ذلك الدم ناشئا عن ذلك الدرد فلا مخالفة وذهب من بقى الى اليمن مع عمرو
ابن الحارث الجهمى آخر من ملك أمر مكة من جرهم وحزنت جرهم على ما فارقوا
من أمر مكة وملكها حزنا شديدا وقال عمرو أبا تامة

كان لم يكن بين الحجون الى الصفا * أنيس ولم يسر بمكة سامر
وكنا ولاية البيت من بعد ثابت * نطوف بذاك البيت والخير ظاهر
بلى نحن كنا أهلها فأبادنا * هروى الالىالى والدهور البواتر
* ومن غريب الاتفاق ما حكاه بعضهم قال كنت اكتب بين يدي الوزير يحيى بن
خالد البرمكى ايام الرشيد فأخذ النوم فنام برهة ثم اتته مذعورا فقال الامر
كما كان والله ذهب ملكنا وذل عزنا واتقضت أيام دولتنا قات وما ذاك أصلح الله
الوزير قال سمعت مقشدا انشد فى كان لم يكن بين الحجون البيت واجبة من غير روية
بلى نحن كنا أهلها البيت * فلما كان اليوم الثالث وأنا بين يديه على عادتي اذ جاءه
انسان وأكب عليه وأخبره ان الرشيد قتل جعفر الساعة قال أو قد فعل قال نعم
فما زاد أن رمى القلم من يده وقال هكذا تقوم الساعة بغتة * ومما يوثر عن يحيى
هـذا ينبغي للانسان أن يكتب أحسن ما يسمع ويحفظ أحسن ما يكتب ويحدث

بأحسن ما يحفظ . وقال من لم يبت على سرور الوعد لم يجد لأصنعة طعمها وصارت
 خراعة بهدجرهم ولاة البيت والحكام بمكة كما تقدم وكان كبير خراعة عمرو بن لحي
 وهو ابن بنت عمرو بن الحارث الجرمي آخر لوك جرمهم المتقدم ذكره وقد باع عمرو
 ابن لحي في العرب من الشرف ما لم يبلغه عربي قبله ولا بعده في الجاهلية وهو أول
 من أعم الحج بمكة شرائف الأبل ولجأه على الثريد والشرائف جمع شريف
 وهو السنم وذهب شرفه في العرب كل مذهب حتى صار قوله ديناً متبعاً لا يخالف
 . وفي كلام بعضهم صار عمرو والعرب ربالاً ابتدع لهم بدعة إلا اتخذوها شريعة لانه
 كان يطعم الناس ويكسوهم في الموسم وروى ما نحر لهم في الموسم عشرة آلاف بدنة
 وكسي عشرة آلاف حلة وهو أول من غير دين إبراهيم أي فقد قال بعضهم تظافرت
 قصص العلماء على أن العرب من عهد إبراهيم استمرت على دينه أي من رفض عبادة
 الأصنام إلى زمن عمرو بن لحي فهو أول من غير دين إبراهيم وشرع لله رب
 الضلالت فعبد الأصنام وسبب السائبية وبحر البصرة . وقيل أول من بحر البصرة
 رجل من بني مدج كانت له ناقتان فجدع أذنيهما وحرم البانم ما فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأيت في النار نخبطانه بأخفافه ما ويعضانه بأفواههما وعمرو أول
 من وصل الوصلة وحى الحامي ونصب الأصنام حول الكعبة وأتى بهبل من أرض
 الجزيرة ونصبه في بطن الكعبة فكانت العرب تستقسم عنده بالزلام على ماسياتي
 وأول من أدخل الشرك في التلبية فانه كان يلبى بتلبية إبراهيم الخليل عليه
 الصلاة والسلام وهي إيلك اللهم إيلك إيلك لا إله إلا إيلك فعند ذلك تمثل له
 الشيطان في صورة شيخ يلبى معه فلما قال عمرو إيلك لا إله إلا إيلك قال له ذلك الشيخ
 الأثرى يكاهولك فأنكر عمرو ذلك فقال له ذلك الشيخ تكاهولك وما ملك وهذا الأثرى به
 فقال ذلك عمرو فتبعته العرب على ذلك أي في وحدونه بالتلبية ثم يدخلون معه
 أصنامهم ويجعلون ملكها بيده قال تعالى تويعالهم وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم
 مشركون وهو أول من أحل أيضاً كل الميتة فان كل القبائل من ولد اسماعيل لم تزل
 تحرم كل الميتة حتى جاء عمرو بن لحي فزعم أن الله تعالى لا يرضى تحريم كل الميتة
 قال كيف لا تأكلون ما قتل الله لكم وتأكلون ما قتلتم . وروى البخاري أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً ورأيت عمرو رايجر قصبه
 في النار وفي رواية أمعاء أي وهي المرادة بالقصب بضم القاف وفي رواية رأيت يؤذى
 أهل النار برمح قصبه ويقال للأمعاء الأقتاب واحد هاقتب بكسر القاف
 وسكون المشناة الفرقية آخره باء موحدة ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم يجاء

بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار فتندلق اقبابه في النار والاندلاق الخروج بسرعة
وقال صلى الله عليه وسلم لا كنتم من الجحون الخزاعي واسمه عبد العزى وأكنتم بالشاء
المشلة فهو في اللغة واسع البطن يا أكنتم رأيت عمرو بن لحي يجرقصه في النار
فأرأيت رجلاً أشبه من رجل مثله ولا يك منه فقال أكنتم فعسى أن يضرنى شبهه
يا رسول الله قال لا انك مؤمن وهو كافر انه أول من غير دين اسماعيل فنصب
الاوثان أي ودين اسماعيل هو دين ابراهيم عليه السلام والصلاة والسلام فان العرب
من عهد ابراهيم عليه السلام استمرت على دينه لم يغيره أحد الى عهد عمرو والمذكور
كما تقدم وهو في كلام بعضهم ان أكنتم هذا هو أبو معبد زوج ام معبد التي مربها
رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الهجرة وأكنتم هذا هو الذي قال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأيت الدجال فاذا هو أشبه الناس به أكنتم من عبد العزى فقام
أكنتم فقال أيسرنى شهي اياه فقال لا أنت مؤمن وهو كافر وهو ردة بن عبد البر
حيث قال الحديث الذي فيه ذكر الدجال لا يصح انما يصح ما قاله في ذكر عمرو بن
لحي وانما كان عمرو بن لحي أول من نصب الاوثان لانه خرج من مكة الى الشام
في بعض أموره فرأى بأرض البلقاء العماليق ولد عملاق بن لاود بن سام بن نوح
ورآدم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه قالوا هذه أصنام نعبد ما فنتسبها
فتمطرها ونستنصرها فتصيرنا فقال لهم أفلا تعطون منها صنما فأسير به الى أرض
العرب فأعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه في بطن الكعبة على بئر ما وأمر
الناس بعبادته وتعظيمه فكان الرجل اذا قدم من سفره بدأ به قبل أهله بعد طوافه
بالبيت وحلق رأسه عنده وكان عنده هبل سبع قداح قدح فيه مكتوب العقل اذا
اختلفوا فمن يحمله منهم ضربوا به فعلى من خرج حمله وقدح مكتوب فيه نعم وقدح
فيه لا وذلك الامر الذي يريدونه وقدح فيه منكم وقدح فيه ملصق من غيركم اذا
اختلفوا في ولد هبل هو منهم أولا وقدح فيه بها وقدح فيه ما بها اذا أرادوا أرضا يحفرونها
للأاء وكان هبل من العقيق على صورة انسان وعاش عمرو بن لحي هذا ثمانمائة سنة
وأربعين سنة ورأى من ولده وولد ولده ألف مقاتل أي ومكت هو وولده من بعده
في ولاية البيت خمسمائة سنة وكان آخرهم جليل الذي تزوج قصي ابنته كما تقدم
وقيل كان لعمر وتابع من الجن فقال له اذهب الى جده وات منها بالآلة التي
كانت تعبد في زمن نوح وادريس عليهم السلام وهي ودوسواع ويعوث
ويعوق ونسرف ذهب وأتى بها الى مكة ودعا الى عبادتها فانتشرت عبادة الاصنام
في العرب فكان ذلك الكلب وسواع لهمدان وقيل لهذيل ويعوث لمذجع بالذال

المجمة على وزن مسجد أبو قبيلة من اليمن ويعوق لمزاد وقيل لحمدان ونسر لحمر
 أي و كانوا هؤلاء على صور عبادة ما توافق من أهل عصرهم عليهم فصور لهم ابليس
 اللعين أمثالهم من صفرو فحاس ليستأنسوا بهم فجعلوها في مؤخر المسجد فلما هلك أهل
 ذلك العصر قال اللعين لأولادهم هذه آباءكم تعبدونها ثم إن الطوفان دفنها
 في ساحل جدة فأخرجها اللعين في كلام بعضهم أن آدم كان له خمسة أولاد
 صلحا وهم ودوسواع وينوث ويعوق ونسرفات ودفحزن الناس عليه حزنا
 شديدا واجتمعوا حول قبره لا يكادوا يفارقونه وذلك بأرض بابل فلما رأى ابليس
 ذلك من فعلهم جاء إليهم في صورة أنسان وقال لهم هل لكم أن أصور لكم صورته
 إذا نظرتم إليها ذكركم فالتوا نعم فصور لهم صورته ثم صار كلمات واحد منهم صور
 صورته وسموا تلك الصور بأسمائهم ثم لما تقدم الزمان وماتت الآباء والابناء وانباء
 الانباء قال لمن حدث بعدهم ان الذين كانوا قبلكم يعبدون هذه الصور فعبدوها
 فأرسل الله لهم نوحا فنهاهم عن عبادتها فلم يجيبوه لذلك وكان بين آدم ونوح
 عشرة قرون كانهم على شريعة من الحق فأول ما حدثت عبادة الاصنام في قوم نوح
 فأرسله الله تعالى إليهم فنهاهم عن ذلك ويقال ان عمرو بن لحي هو الذي نصب
 مناة على ساحل البحر مما يلي قديد وكانت الأزدي يحجون إليه ويعظمونه وكذلك
 الأوس والخزرج وغسان وذكر الشيخ عبد الوهاب الشعرا في تفسيره
 لبعض الآيات القرآنية عند قوله تعالى والله يسجد من في السموات والارض
 ان أصل وضع الاصنام انما هو من قوة التنزيه من العلماء الاقدمين فاتهم نزهوا الله
 تعالى عن كل شيء وأمروا بذلك عاقبتهم فلما رأوا أن بعض عاقبتهم صرح بالتعطيل
 وضعوا لهم الاصنام ركسوها الذهب والحلي والجواهر وعظموها بالسجود وغيره
 ليتذكروا بها الحق الذي غاب عن عقولهم وغاب عن أولئك العلماء أن ذلك لا يجوز
 الا بإذن من الله تعالى هذا كلامه وكان في زمان جرهم رجل فاجر يقال له اساف
 فجرى امرأة يقال لها نائلة في جوف الكعبة أي قبلها فيها كما في تاريخ الأزرقي وقيل
 زنى بها فمسخا جريرين فأخرجتهما ونصبا على الصفا والمروة ليكونا عبرة فلما كان
 عمرو بن لحي أخذهما ونصبهما حول الكعبة أي على زمزم وجعل في وجهها
 وصار من يطوف يتعصم بهما يبدأ بأساف ويختم بنائلة وذلك قبل أن يقدم عمرو
 بهبل وبذلك الاصنام وكانت قريش تذبح ذبائحها عندهما وذكر أنه صلى الله
 عليه وسلم لما كسر نائلة عند فتح مكة خرجت منها امرأة سوداء شمساء تخمش وجهها
 وهي تنادي بالويل والنبور وكان عمرو يخبر قومه بأن الرب يشي بالطائف عند

الآلات ويصيف عند العزى فكانوا يعظمونها وكانوا يهدون إلى العزى كما يهدون
 إلى الكعبة * وقصى هو الذى أمر قريش أن يبنوا بيوتهم داخل الحرم حول
 البيت وقال لهم ان دعتم ذلك هابتكم العرب ولم تستقل قناتكم فبنوا حول
 البيت من جهاته الأربع وجعلوا أبواب بيوتهم جهته لكل بطن منهم باب ينسب
 الآن إليه كباب بنى شيبه و باب بنى سهم و باب بنى مخزوم و باب بنى جهم
 وتركوا قدر الطواف بالبيت فبنى قصى دار الهدوء وهى أول دار بنيت بمكة
 واستمر الأمر على أنه ليس حول الكعبة الا قدر المطاف وليس حوله جدار زمنه
 صلى الله عليه وسلم وزمن ولاية الصديق رضى الله عنه فلما كان زمن ولاية عمر
 ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه اشترى تلك الدور من أهلها وهدمها وبنى المسجد
 المحيط بها ثم لما كان زمن ولاية عثمان رضى الله تعالى عنه اشترى دورا أخرى وغالى
 فى تمسكها وهدمها وزاد فى سعة المسجد ثم ان ابن الزبير رضى الله عنهما زاد فى المسجد
 زيادة كثيرة * ثم ان عبد الملك بن مروان رفع جداره وسقفه بالساج وعمره
 عمارة حسنة ولم يزد فيه شيئا ثم ان الوليد بن عبد الملك وسع المسجد وجعل اليه
 اعمدة الرخام * ثم زاد فيه المهدي والد الرشيد مرتين واستقر بناءه على ذلك
 الى الآن * وكانت قريش قبل ذلك أى قبل بناء منارهم فى الحرم يحترمون الحرم
 ولا يبيتون فيه ليلا واذا أراد أحدهم قضاء حاجة الانسان خرج الى الحل * وقد
 جاء أنه صلى الله عليه وسلم لما كان بمكة اذا أراد حاجة الانسان خرج الى الغمس
 بكدم الميم أفصح من فضها وهو على ثلثي فرسخ من مكة وهابت قريش قطع شجر
 الحرم التى فى منازلهم التى بنوها فقد كان بمكة شجر كثير من العضاة والسلم وشكوا
 ذلك الى قصى فأمرهم بقطعها فها هو ذلك فقالوا انكروا ان ترى العرب انما استغفنا
 بحر منا فقال قصى انما تقطعونها لنا زناكم وما تريدون به فسادا بهلة الله أى لعنته
 على من أراد فسادا فقطعها قصى بيده ويد أعوانه * وفى كلام السهيلي
 عن الواقدي الاصح ان قريشا حين أرادوا البنيان قالوا لقصى كيف نصنع فى شجر
 الحرم فحذرهم قطعها وخوفهم العقوبة فى ذلك فمكناهم يحدق بالبنيان
 حول الشجرة حتى تكون فى منزله * قال ولما تول من ترخص فى قطع شجر الحرم
 لابن زياد بن الزبير حين ابتنى دورا بقيقعان لكنه جعل فداء كل شجر بقرة
 فليتمأمل الجمع * وأنزل قصى القبائل من قريش فى نواحي مكة بطاحها وظواهرها
 أى فانه جعلها اثني عشر قبيلة كما تقدم ومن ثم قيل لمن سكن البطاح قريش البطاح
 ولم يكن الظواهر قريش الظواهر والاولى اشرف من الثانية ومن الاولى

بنو هاشم والى ذلك يشير صاحب الاصل في وصفه صلى الله عليه وسلم بقوله
 من بني هاشم بن عبد مناف * وبنو هاشم بمسار الحباء
 من قريش البطاح من عرف النبا * سر لهم فضلهم بنو امراء
 * قال بعضهم كان قصي اول رجل من بني كنانة اصاب ما سكاوا والحضر الحج قال
 لقريش قد حضر الحج وقد سمعت العرب بما صنعتهم لكم معظون ولا أعلم مكرمة
 عند العرب أعظم من الطعام فليخرج كل انسان منكم من ماله خراجا ففعلوا فجمع
 من ذلك شيئا كبيرا فلما جاء أوائل الحج فخرجوا على كل طريق من طرق مكة جزورا
 ونحو مكة وجعل الثريد واللحم وسقى الماء المحل بالزبيب وسقى الابن وهو اول
 من اوقد النار بمزدلفة ابراهيم الناس من عرفة ليلة النفر * وعما يدور عن قصي
 من اكرم لثما اشركه في لثمه ومن استعجب من قبضات ترك الى قبضه ومن لم تصلحه
 الكرامة اصلحه الهوان ومن طلب فوق قدره استحق الحرمان والحسود العذر الحفي
 * ولما احتضر قال لاولاده اجتمعوا لخمرة فانما تبلغ الابد ان تفسد الازهار وحار
 قصي شرف مكة كله فكان بيده السقاية والرفادة والحجاية والندوة والالواء
 والقيادة وكان عبد الدار اكبر اولاد قصي وعبد مناف اشرفهم اى لانه شرف في
 زمان ابيه آدمى وذهب ثمرته كل مذهب وكان يليه في الشرف اخوه المطلب كان
 يقال له البدران وكانت قريش تسمى عبد مناف القياض لانه جوده فاعطى
 قصي ولده عبد الدار جميع تلك الوظائف التي هي السقاية والرفادة والحجاية والندوة
 والالواء والقيادة اى فانه قال له اما والله يا بني لا تحفل بالقوم يبنى اخويه عبد مناف
 والمطلب وان كانوا قد شرفوا عليك لا يدخل رجل منهم الكعبة حتى تكون انت
 تفتحها له اى بسبب الحجاية للبيت ولا يعقد لقريش لواء الحرب الا انت بيدك اى
 وهذا هو المراد باللواء ولا يشرب رجل بمكة الا من سقايتك وهذا هو المراد بالسقاية
 ولا يأكل احد من اهل الموسم الا من طعمك اى وهذا هو المراد بالرفادة ولا تقطع
 قريش امر من امورها الا في دارك يبنى دار الندوة اى ولا يكون احد قائد القوم
 الا انت وذلك بسبب القيادة فلما مات عبد الدار واولاده عبد مناف اراد بنو عبد
 مناف ردهم هاشم وعبد شمس والمطلب وهؤلاء اخوة لاب وام امهم عاتكة بنت
 مرة ونوفل اخوهم لا يبرهم امه واقدة بنت حرم ان ياخذوا تلك الوظائف من بني
 عمهم عبد الدار واجبوها على المحاربة اى واخرج بنو عبد مناف جفنة مملوءة ميا
 فوضعوها لاجلهم في المسجد عند باب الكعبة ثم غس القوم ايديهم فيها
 وتعاقدواهم وحافوهم ثم هو الكعبة بايديهم توكيد اعلى انفسهم فسماوا

الطيبين أي آخر جترهم أم تكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمته النبي صلى الله عليه وسلم وتوعدة أبيه ووضعتها في الحجر وقالت من طيب بهذا فهو منا فطيب منها مع بني عبد مناف بنو زهرة وبنو أسد بن عبد العزى وبنو تميم بن مرة وبنو الحارث بن فهر والمطيون من قريش خمس قبائل وتعاقد بنو عبد الدار وأحلافهم وهم بنو مخزوم وبنو سهم وبنو جهم وبنو عدي بن كعب على أن لا يتخاذلوا ولا يسلم بعضهم بعضا فسموا الأحلاف لتعالفهم بعد أن أخرجوا جفنة مملوءة دما من دم جزور فحروها ثم قالوا من أدخل يده في دمه فلعق منه فهو منا وصاروا يضعون أيديهم فيها ويلعقونها فسموا العقة الدم وقيل الذي لعق الدم فسموا العقة الدم بنو عدي خاصة ثم اصطلحوا على أن تكون السقاية والرفادة والقيادة لبني عبد مناف والحجابة واللواء لبني عبد الدار ودار الندوة بينهم بالاشتراك وتحالفوا على ذلك وهذا الذي رأته في المشرق فيما يحضر به من آداب المشرق ولما شرف عبد مناف بن قصي في حياة أبيه وذهب شرفه كل مذهب وكان قصي يحب أنه عبد الدار أراد أن يبقى له ذكر فأعطاه الحجابة ودار الندوة واللواء وأعطى عبد مناف السقاية والرفادة والقيادة وجعل عبد الدار الحجابة لولده عثمان وجعل دار الندوة لولده عبد مناف بن عبد الدار ثم ولها عبد العزى بن عثمان ابن عبد الدار ثم ولها ولده من بعده والسقاية كانت حياض من آدم توضع بغناء الكعبية وينقل إليها الماء العذب من الآبار على الأبل في المزاد والقرب قبل حفر زمزم وربما قذف فيها التمر والزبيب في غالب الأحوال لسقي الحاج أيام الموسم حتى يتفرقوا وهذه السقاية قام بها والرفادة بعد عبد مناف ولده هاشم وبعده ولده عبد المطلب وكان شريفا مطاعا جوادا وكانت قريش تسميه الفيض لكثرة جوده فلما كبر عبد المطلب فووض إليه أمر السقاية والرفادة فلما مات المطلب وثب عليه عمه نوفل بن عبد مناف وغصبه أركاها أي أفضية ودورافسأل عبد المطلب رجالا من قومه النصرمة على عمه نوفل فأبوا وقالوا لا ندخل بينك وبين عملك فكتب إلى أخواله بني النجار بالمدينة بما فعله معه عمه نوفل فلما وقف خاله أبو سعد ابن هدي النجار على كتابه بكى وسار من المدينة في ثمانين راكبا حتى قدم مكة فنزل الأبطح فلتقاه عبد المطلب وقال له المنزل يا خال فقال لا والله حتى ألقى نوفلا فقال تركته في الحجر جالساً في مشايخ قريش فأقبل أبو سعد حتى وقف عليهم فقام نوفل قائماً وقال يا أبا سعد أنا نعم صباحا فقال له أبو سعد لا أنعم الله لك صباحا وسل سيفه وقال ورب هذه البنية لئن لم ترد على ابن أختي أركاحه لا ملأن منك

هذا السيف فقال قد رزقته لها عليه فأشهد عليه مشايخ قريش ثم نزل على عبد
 المطلب فأقام عنده ثلاثاً ثم اعتمر ورجع إلى المدينة ولما جرى ذلك حالف نوفل وبنوه
 بني أخيه عبد شمس على بني هاشم وحالفت بنوه هاشم خزاعة على بني نوفل وبني
 عبد شمس أي فإن خزاعة قالت نحن أولى بنصرة عبد المطلب لأن عبد مناف جد عبد
 المطلب أمه حتى بنت حليل سيد خزاعة كما تقدم فقالوا لعبد المطلب هلم فلنمض الفل
 فدخلوا دار الندوة وتحالفوا وعاقدوا وكتبوا بينهم كتاباً باسمك اللهم هذا
 ما تحالف عليه بنوه هاشم ورجالهم عمرو بن ربيعة من خزاعة على النصرة
 والمواساة ما بل بحرص صوفة وما أشرقت الشمس على قبيروهب بفلاة بدير وما أقام
 الأخشيان واعتمر بمكة انسان والمراد من ذلك الأبد وهو عبد المطلب لما حفر
 زمزم صار ينقل الماء منها لتلك الأحواض ويقذف فيها التمر وازيد ثم بعده قام
 بها ولده أبو طالب ثم اتفق أن أبا طالب أمان أي اقتصر في بعض السنين فاستدان
 من أخيه العباس عشرة آلاف درهم إلى الموسم الآخر فصرفها أبو طالب
 في الحجيج عامه ذلك فيما يتعلق بالسقاية فلما كان العام المقبل لم يكن مع أبي طالب
 شيء فقال لأخيه العباس أسأفني أربعة عشر ألفاً إلى العام المقبل لأعطيك
 جميع مالك فقال له العباس بشرط أن لم تعطني بترك السقاية لا كفلها فقال نعم
 فلما جاء العام الآخر لم يكن مع أبي طالب ما يعطيه لأخيه العباس فترك له السقاية
 فصارت للعباس ثم لولده عبد الله بن عباس واستمر ذلك في بني العباس إلى زمن
 السفاح ثم ترك بنو العباس ذلك والرفادة أطعم الحاج أيام الموسم حتى يتفرقوا
 فان قريشاً كانت على زمن قصي تخرج من أموالها في كل موسم فتدفعه
 إلى قصي فيصنع به طعاماً للحجاج يأكل من لم يكن معه سعة ولا زاد كما تقدم حتى قام
 بها ولده عبد مناف ثم بعد عبد مناف ولده هاشم ثم بعد هاشم ولده عبد المطلب
 ثم ولده أبو طالب وهو قيل ولده العباس ثم استمر ذلك إلى زمنه صلى الله عليه وسلم
 وزمن الخلفاء بعده ثم استمر ذلك في الخلفاء إلى أن انقرضت الخلافة من بغداد ثم من
 مصر وأما القيادة وهي إمارة الركب فتقام بها عبد شمس بن عبد مناف
 ثم كانت بعد عبد شمس لابنه أمية ثم لابنه حرب ثم لابنه أبي سفيان فكان يقود
 الناس في غزواتهم فاد الناس يوم أحد ويوم الأحزاب ومن ثم لما قال الوليد بن
 عبد الملك لخالد بن زيد بن معاوية است في العير ولا في النفير قال له يحك العير
 والنفير عيتي أي وعائي لأن العيبة ما تجعل فيه الثياب جدي أبو سفيان صاحب
 العير وجدي عتبة بن ربيعة صاحب النفير ودار الندوة كانت قريش تجتمع

فيها المشاورة في امورها ولا يدخلها الا من بلغ الاربعين وكانت الجارية اذا
 حاضت تدخل دار الندوة ثم يشق عايبها بض ولد عبد الله ادرعها ثم يدرعها اياه
 وانقلب بها فتجب وهذه كانت سنة قصي فكان لا ينكح رجل امرأة من قريش
 الا في دار قصي التي هي دار الندوة ولا يعقد لواء حرب الا فيها ولا تدرع جارية من
 قريش الا في تلك الدار فيشق عن سادرعها ويدرعها بيده فكانت قريش بعد
 موت قصي يتبعون ما كان عليه في حياته كالد بن المتبع فلا زالت هذه الدار في يد
 بني عبد الله الى ان صارت الى حكيم بن حزام فباعها في الاسلام بمائة ألف درهم
 فلما عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم ما وقال أتبيع مكرمة آبائك وشرفهم فتعال
 حكيم فبى الله عنه ذهب المكارم الا انتقوى والله لقد اشترتها في الجاهلية بزق
 خمر وقد بيعت بمائة ألف وأشهدكم ان نعمها في سبيل الله تعالى فأيا الغبون
 هو قيل وقصى هو جماع قريش فلا يقال لاحد من أولاد من فوقه قرشي ونسب
 هذا القول لبعض الرافضة وهو قول باطن لانه توصل به الى أن لا يكون سيدنا أبو بكر
 وسيدنا عمر رضي الله تعالى عنهما من قريش فلا تحقق له ما في الامامة العقلية التي
 هي الخلافة لقوله صلى الله عليه وسلم الاثمة من قريش ولقوله صلى الله عليه وسلم
 لقريش انتم أولى الناس بهذا الامر ما كنتم على الحق الا أن تعدلوا عنه لانهم ما
 لم يلتقي مع النبي صلى الله عليه وسلم الا فيما بعد قصي لان أبا بكر رضي الله عنه يجتمع
 معه في مرة كما سيأتي لان تميم بن مرة وبين أبي بكر رضي الله عنه وتميم خمسة آباء وعمر
 رضي الله عنه يجتمع معه في كعب كما سيأتي وبين عمر رضي الله عنه وكعب سبعة
 آباء وقصى بن كلاب أي واسمه حكيم وقيل عروة ولقب بكلاب لانه كان
 يحب الصيد واكثر صيده كان بالكلاب وهو الجذ الثالث لآمنة أمه صلى الله عليه
 وسلم ففي كلاب يجتمع نسب أبيه وأمه ابن مرة وهو الجذ السادس لابي بكر
 رضي الله تعالى عنه والامام مالك رضي الله تعالى عنه يجتمع معه صلى الله عليه
 وسلم في هذا الجذ الذي هو مرة أيضا ابن كعب أي وهو الجذ الثامن لعمر
 رضي الله تعالى عنه وكان كعب يجمع قومه يوم العروبة أي يوم الرحمة الذي
 هو يوم الجمعة ويقال انه أول من سماه يوم الجمعة لاجتماع قريش فيه اليه امكن
 في الحديث كان أهل الجاهلية يسمون يوم الجمعة يوم العروبة واسمه عند الله تعالى
 يوم الجمعة ول ابن دحية ولم تسم العروبة الجمعة الا مذ جاء الاسلام وسيأتي
 في ذلك كلامه كانت قريش تجتمع الى كعب ثم يعظهم ويذكركم يجتمع
 النبي صلى الله عليه وسلم ويعلمهم بأنه من ولده ويأمرهم باتباعه ويقول سيأتي

لحمكم نبأ عظيم وسيخرج منه نبي كريم وينشد أيتها آخرها
على غفلة يأتي النبي محمد * فخير أخبارا صدوق خيرها
وينشد أيضا

يألتني شاهد نجواء دعوته * حين العشرة تبني الحق خذلاتا
* وكان بينه وبين مبعثه صلى الله عليه وسلم خمسمائة سنة وستون سنة وفي الامتاع
وعشرون سنة لان الحق ان الخمسمائة والستين اثنا هي بيزموت كعب والقبيل
الذي هو مولده صلى الله عليه وسلم كما ذكره أبو نعيم في الدلائل النبوية وقيل
ان كعب أول من قال أما بعد فكان يقول أما بعد فاسمعوا وافهموا وتعلموا
واعلموا ايل داج وفي رواية ليل ساج ونهار صاح والارض مهاد والسماء
بناء والمجبال أوتاد والنجوم أعلام والاولون كالاخرين فاصلوا أرحامكم
واحفظوا أصهاركم ونمروا أموالكم الدار امامكم والظن غير ما تقولون
* أي وقيل له كعب لعلوه وارتفاعه لان كل شيء علا وارتفع فهو كعب ومن ثم
وقيل للكعبة كعبة واماؤه وارتفاع شأنه أرخوا بموته حتى كان عام الفيل أرخوا به
ثم أرخوا بعد عام الفيل بموت عبد المطلب وكعب * بين لؤي أي بالهجرة أكثر
من عدمها أي وفي سبب تصغيره خلاف * بن غالب بن فهر سماه أبوه فهر وقيل هو
هو لقب واسمه قریش والمناسب أن يكون لقب القولهم انما سمى قریشا لانه كان
يقرش أي يفتش على خلة حاجة المحتاج فيسدها بئماله وكان بنوه يقرشون أهل
الموسم عن حوائجهم فيردونهم فسموا بذلك قریشا قال بعضهم وهو جماع قریش
عند الاكثر * قال الزبير بن بكار أجمع النسابةون من قریش وغيرهم على ان
قریشا انما تفرقت عن فهر وفهر هذا هو الجد السادس لابي عبيدة بن الجراح
واما جاء حسان بن عبد كلال من اليمن في حمير وغيرهم لاخذ ابحار الكعبة الى اليمن
يفني بها يتناو يجعل حج الناس اليه وتزل بخلة خرج فهر الى مقاتله بعد أن جمع
قبائل العرب فقاتله وأمره وانتهزت حمير ثم اقتدى نفسه بئمال كثير وخرج فأت
بين مكة واليمن فهابت العرب فهر وأعظموه وعلا أمره * ومما يؤثر عن فهر قوله
لولده غالب قليل ما في يدك أغنى لك من كثير ما أخاق وجهك وان صار اليك
وفهر هو * بن مالك قيل له ذلك لانه ملك العرب * ابن الضرائى ولقب به لنضارته
وحسنه وجاله واسمه قيس وهو جماع قریش عند الفقهاء فلا يقال لاحد
من أولاده من فوقة قرشي ويقال لكل من أولاده الذين هم مالك وأولاده قرشي
فقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قریش فقال من ولد الضر * أر

وعلى ان جماع قريش فهدى كما تقدم فبالك وأولاده والنضر جده وأولاده ليسوا
من قريش والنضر بن كنانة قيل له كنانة لأنه لم يزل في مكان من قومه وقيل
لستره على قومه وحفظه لاسرارهم وكان شيخا حسنا عظيم القدر تخرج اليه العرب
لعلمه وفضله وكان يقول قد آن خروج نبي من مكة يدعى أحمد يدعو الى الله
والي البر والاحسان ومكارم الاخلاق فاتبعوه تزدادوا شرفا وعزا الى عزكم
ولا تعتدوا أي تكذبوا ما جاء به فهو الحق وقال ابن دحية رحمه الله كان كنانة يأنف
أن يأكل وحده فاذا لم يجد أحداً كل لقمة ويرمي لقمة الى حفرة ينصبها بين يديه
أنفة من أن يأكل وحده ويوما يؤثر عنه رب صورته تخالف الخبر قد غرت بها لما
واختبر قبح فعلها فاحذر الصور واطلب الخبر وكنانة بن خزيمة ابن مدركة
ومدركة اسمه عمرو وقيل له مدركة لأنه أدرك كل عز وفخر كان في آباءه
وكان فيه نور رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ولعل المراد ظهوره فيه ومدركة
بن الياس بن مرة قطع مكسورة وقيل مقنوعة أيضا وقيل هـ مرة وصل ونسب
للجهور قيل سمي بذلك لأن أباه مضر كان قد كبر سنه ولم يولد له ولد فولد له هذا الولد
فسماه الياس وعظم أمره عند العرب حتى كانت تدعوه بكبير قومه وسيد عشيرته
وكانت لا تقضى امرادونه وهو أول من أهدى البدن الى البيت وأول من ظفر
بمقام ابراهيم لما غرق البيت في زمن نوح عليه السلام فوضعه في زاوية البيت كذا
في حياة الحيوان فليتأمل وجاء في حديث لا تسبوا الياس فانه كان مؤمنا وقيل انه
جماع قريش أي فلا يقال لأولاده من فوقه قرشي وكان الياس يسمع من صلبه
تسمية النبي صلى الله عليه وسلم المعروفة في الحج وقيل وكان في العرب مثل لقمان
الحكيم في قومه وهو أول من مات بعلة السل ولما مات حزت عليه زوجته خندف
حزنا شديدا لم يظللها سقف بعد موته حتى ماتت ومن ثم قيل احزن من خندف
والياس بن مضر قيل هو جماع قريش فلا يقال لأولاده من فوق مضر قرشي
ففي جماع قريش خمسة أقوال قيل تصي وقيل فهدى قيل النضر وقيل الياس وقيل
مضر ويقال له مضر الحمراء قيل لأنه لما اقتسم هو وأخوه ربيعة مال والدهما أعنى
نزارا أخذ مضر الذهب فقيل له مضر الحمراء وأخذ ربيعة الخيل ومن ثم قيل له ربيعة
الفرس وجاء في حديث لا تسبوا ربيعة ولا مضر فانهما كانا مؤمنين بأي وفي
رواية لا تسبوا مضر فانه كان على ملة ابراهيم وفي حديث غريب لا تسبوا مضر فانه
كان على دين اسماعيل ومما حفظ عنه من نزرع شرابا مصدندامة أي أقول سيبأني
في بنيان قريش الكعبة أنهم وجدوا فيها كتابا بالسريانية من جملتها كتاب فيه

من نزرع خديرا يحصد غبطة ومن نزرع شرا يحصد ندامة * وعن أبي غنيدة
 البكري أن قبره ضرب بالروحاء نزاروا الروحاء على ليلتين من المدينة والله أعلم * وكان
 مضر من أحسن الناس صوتا وهو أول من حبل الابل فانه وقع فأنكسرت يده
 فصار يقول يا داء يا داء فجاءت اليه الابل من المرعى فلما صحر ركب حدا وقيل
 أول من سن الحداء للابل عليه ضربه مضر يده مضر باوجيها فصار يقول يا داء
 يا داء فجاءت اليه الابل من مرعاهما أي لان الحداء لما ينشط الابل لاسيما ان كان
 بصوت حسن فانها عند سماعه تمد أعناقها وتصفى الى الحادى وتسرع في سيرها
 وتستخف الاحمال الثقيلة فرما قطعت المسافة البعيدة في زمن قصير وما أخذت
 ثلاثة أيام في يوم واحد وفي ذلك حكاية مشهورة ولاجل ما ذكر ذكرنا
 انه مستحب * وفي الاذكار للإمام النووي رضى الله تعالى عنه باب استحباب
 الحداء للسرعة في السير وتنشيط النفوس وترويحها وتسهيل السير عليها فيه
 أحاديث كثيرة مشهورة ومضر * بن نزار بكسر النون كان يرى نورا النبي صلى الله عليه
 وسلم بين عينيه وهو أول من كتب الكتاب العربي على الصحيح والامام أحمد
 ابن حنبل رضى الله عنه يجتمع معه صلى الله عليه وسلم في هذا الجذ الذي هو نزار
 * ابن معد بن عدنان هذا هو نسب المجمع عليه في نسبه صلى الله عليه وسلم عند
 العلماء بالانساب * ومن ثم لما قال فقهاؤنا شرط الامام الاعظم أن يكون قرشيا
 فان لم يوجد قرشي جامع للشروط التي ذكرها فكنائى * وقال بعضهم وقياس ذلك
 أن يقال فان لم يوجد كنانى فنخري فان لم يوجد نخري فدركي فان لم يوجد مدركي
 فالياسى فان لم يوجد الياسى فضرى فان لم يوجد مضرى فتزاري فان لم يوجد تزارى
 فعدي فان لم يوجد معدى فعدناني فان لم يوجد عدناني فن ولد اسماعيل لان من
 فوق عدنان لا يصح فيه شيء ولا يمكن حفظ النسب فيه منه الى اسماعيل وقيل له
 معدلانه كان صاحب حروب وغارات على بني اسرائيل ولم يحارب أحدا الا رجعا
 بالنصر والظفر * وقال بعضهم ولا يخرج عربى في الانساب عن عدنان وقحطان
 قيل وولد عدنان يقال لهم قيس وولد قحطان يقال لهم يمن * ولما سلب الله بخت نصر
 على العرب أمر الله تعالى أرميا أن يحمل معه معدن عدنان على البراق كيلا تصيبه
 النقمة وقال فاني سأخرج من صلبه نبيا كريما أختم به الرسل ففعل أرميا ذلك
 واحتمله معه الى أرض الشام فتشأ مع بني اسرائيل ثم عاد بعد ان هدأت الفتنة
 أي بموت بخت نصر * وكان عدنان في زمن عيسى عليه السلام وقيل في زمن موسى
 عليه السلام * وقال الحافظ بن حجر وهو أولى أي وما يضعف الاول ما في الطبراني

عن أبي امامة الباهلي رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما بلغ ولده معد بن عدنان أربعين رجلا ووقعوا في عسكر موسى عليه الصلاة والسلام فانتهموه فدعا عليهم موسى عليه الصلاة والسلام فأوحى الله تعالى اليه لا تدع عليهم فان فيهم النبي الامي النذير البشير الحديث اذ بعد بقاء معد الى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام واما ما لا خلاف في أن عدنان من ولد اسماعيل نبي الله تعالى أي أرسله الله تعالى الى جرهم والى العماليق والى قبائل اليمن في زمن أبيه ابراهيم وكذا بعث أخوه اسحاق الى أهل الشام وبعث ولده يعقوب الى الكنعانيين في حياة ابراهيم فكانوا أنبياء على عهد ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو ذكر بعضهم من العماليق فرعون موسى عليه السلام ومنهم الريان بن الوليد فرعون يوسف عليه الصلاة والسلام وكان اسماعيل بكر أبيه جاء له وقد بلغ أبوه من العمر سبعين سنة وقيل ستا وثمانين سنة ولد بين الرملة وابيليا وكان بين عدنان واسماعيل أربعون ابا وقيل سبعة وثلاثون وهو في النهر لابي حيان رجه الله أن ابراهيم هو الجد الحادي والثلاثون لتبيننا صلى الله عليه وسلم هذا كلامه ولا يخفى أن اسماعيل أول من تسمى بهذا الاسم من بني آدم ومعناه بالعبرانية مطيع الله وأول من تكلم بالعربية أي البينة القصيدة والافقة تعلم أصل العربية من جرهم ثم الله تعالى العربية القصيدة البينة فنطاق بها وهو في الحديث وأول من فتق لسانه بالعربية البينة اسماعيل وهو ابن أربع عشرة سنة وهو في كلام بعضهم لما خرج ابراهيم بهاجروا ولدها اسماعيل الى مكة على البراق واحمل معه قربة ماء ومزودا فيه تمر فلما انزلها ما بها وولى راجعا تبعته هاجروهم تقول الله أمرك أن تدعني وهذا الصبي في هذا المحل الموحش الذي ليس به أنيس قال نعم فقالت اذا لا يضيعنا ولا زالت تأكل من التمر وتشرب من الماء الى أن نفد الماء الحديث وكان انزاله لهم بموضع الحجر وذات الصبي مائة سنة من عمر ابراهيم وكان اسماعيل أول من تكلم بالعربية البينة لا ينافي ما قيل أول من تكلم بالعربية يعرب ابن قحطان وقحطان أول من قيل له آيت الهمن وأول من قيل له أنعم صبا حاو يعرب هذا قيل له أيمن لان هود نبي الله عليه السلام قال له أنت أيمن ولدى يسمى اليمن بما ينزل فيه وهو أول من قال القريض والرجز وهو قيل سمي اليمن بمنالانه على يمن الكعبة وهو قيل ان أول من كتب الكتاب العربي اسماعيل والصحيح ان أول من كتب ذلك نزار بن معد كما تقدم وكذا كون اسماعيل أول من تكلم بالعربية البينة لا ينافي ما قيل أول من تكلم بالعربية آدم في الجنة

فلما أهبط إلى الأرض تكلم بالسريانية قبل وسميت سر بانية لان الله تعالى عليها
 آدم سرا من الملائكة وأنطقه بها * وقيل وأول من كتب الكتاب العربي
 والفارسي والسرياني والعبراني وغيرها من بقية الاثنى عشر كتابا وهي الحميري
 واليوناني والرومي والقبلي والبربري والانديسي والهندي والصيني آدم
 عليه السلام كتبها في طين وطبخه فلما أصاب الأرض الغرق وجد كل قوم كتابا
 فكتبوه فأصاب اسماعيل الكتاب العربي * أي وأما ما جاء أول من خط
 بالقلم اذ ريس فالمراد به خط الرمل * وفي كلام بعضهم أول من تكلم بالعربية
 المحضنة وهي عربية قريش الذي نزل بها القرآن اسماعيل وأما عربية قحطان
 وحيرف كانت قبل اسماعيل ويقال لمن يتكلم بلغة هؤلاء العرب العاربة ويقال
 لمن تكلم بلغة اسماعيل العرب المستعربة وهي لغة الحجاز وما والاها * وجاء
 من أحسن أن يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث النفاق * وقد ذكر
 بعضهم أن أهل الكهف كلهم أعمى ولا يتكلمون الا بالعربية وانهم يكونون
 وزراء المهدي * واشتهر على السنة الناس أنه صلى الله عليه وسلم قال أنا أفصح
 من نطق بالضاد قال جمع لا أصل له ومعناه صحيح لان المعنى أنا أفصح العرب لكونهم
 هم الذين ينطقون بالضاد ولا توجد في غير لغتهم * واسماعيل عليه السلام أول
 من ركب الخيل وكانت وحوشا أي ومن ثم قيل لها العرب أو اسبياني وقد قال
 صلى الله عليه وسلم اركبوا الخيل فانها ميراث أبيكم اسماعيل عليه السلام
 * وفي رواية أوحى الله تعالى إلى اسماعيل أن اخرج إلى أحياد الموضع المعروف
 سمي بذلك لانه قتل فيه مائة رجل من العماقة من جياد الرجال فادع يأتبك الكثر
 فخرج إلى أحياد فآلمهم الله تعالى دعاء دعي به فلم يبق على وجه الأرض فرس
 بأرض العرب إلا جاءته وامكنته من نواصيها وذلالها الله تعالى له فاركبوها
 واعلفوها فانها ميامين وهي ميراث أبيكم اسماعيل * وذكرا لحافظ السيوطي
 رحمه الله أن له كتابا في الخيل سماه جبر الذيل في علم الخيل * وفي العرائس أن الله
 تعالى لما أراد أن يخلق الخيل قال لريح الجنوب اني خالق منك خلقا فأجعله عمرا
 لا وليا في ومذلة على أعدائي وجمال لاهل طاعتي فقالت افعل ما تشاء فقبض
 قبضة فخلق فرسا فقال لها خلقتك غريسا وجعلت الخير معك قودا بنا صيتك
 والغنائم مجموعة على ظهرك وعطفت عليك صاحبك وجعلتك تطيري بلا جناح
 وأنت لا تطلب وأنت لا هرب * وعن وهب انه قيل لسليمان صلوات الله وسلامه
 عليه أن خيلا بلقا لها أجنحة تطير بها وترد ماء كذا فقال للشياطين علي بها فصبوا

في الحسين التي تردها خرافة شربت بفسه كبرت فربطوها وساسوها حتى تأنست
 وقيل ويجوز أن يكون المراد من تلك الخيل الفرس الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم
 أتيت بمقاليد الدنيا على فرس أبلق جاءني به جبريل عليه السلام وهو جاء إن الله
 تعالى بما عرض على آدم عليه السلام ككل شيء مما خلق قال له اختر من خلقى
 ما شئت فاختر الفرس فقيل له اخترت عرك وعز ولدك خالد وأورباقياء بقوا
 أبدا لا بد من ودهر الداهرين وهذا صريح في أن الخيل خلقت قبل آدم وقد سئل
 الإمام السبكي هل خلقت الخيل قبل آدم أو بعده وهل خلقت الذكور قبل الإناث
 أو الإناث قبل الذكور ؟ فأجاب بأننا نختار أن خلق الخيل قبل آدم عليه السلام
 لأن الدواب خلقت يوم الخميس وآدم خلق يوم الجمعة بعد العصر وإن الذكور
 خلقت قبل الإناث لأمري من أحدهما إن الذكور أشرف من الإناث والثاني حرارة الذكور
 أقوى من الإناث ولذلك كان خلق آدم قبل خلق حواء فابتأمل ؟ وقد ذكر
 الإمام السهيلي أن في الفرس عشر من أعضائها كل عضو منها يسمى باسم طائر ذكرها
 وبينها الأصمى فيها التمس والنعام والقطة والذباب والعصفور والغراب والصد
 والصقر قالوا وفي الحيوان أعضاء باردة يابسة كالعظام نظير السوداء وأعضاء باردة
 رطبة كالدماع نظير البلغم وأعضاء حارة يابسة كالقلب نظير الصفراء وأعضاء
 حارة رطبة كالسكبذ نظير الدم ؟ وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه
 وسلم لم يكن شيء أحب إليه بعد النساء من الخيل ؟ وجاء ما من ليلة إلا والفرس
 يدعوفها ويقول رب أنك سخرتني لابن آدم و جعلت رزقي في يده اللهم فاجعلني
 أحب إليه من أهله وولده ؟ وقيل لبعض الحكماء أي المال أشرف قال فرس
 يتبعها فرس وفي بطنها فرس ومن ثم قيل ظهر الخيل حرز و بطونها كثر ؟ وفي
 الحديث لما أراد ذو القرنين أن يسلك في الظلمة إلى عين الحياة سأل أي الدواب
 في الليل أبصر فقال أي الخيل أبصر فقالوا الإناث قال فأى الإناث أبصر
 قالوا البكارة فجمع من عسكرو ستة آلاف فرس كذلك ؟ وأعطى الله اسماعيل
 القوس العربية وكان لا يمر شيئا إلا أصابه ؟ وفي الحديث أرموا بني اسماعيل
 فإن أباكم كان راميا أي قال ذلك لجماعة من عليهم وهم يتضلون فقال حسن هذا
 اللهم مرتين أو ثلاثا زاد في بعض الروايات أرموا وأنا مع بني فلان فامسك الفريق
 الآخر فقال لهم ما بالكم لا ترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمى وأنت معهم إذا
 نضلوا قال أرموا وأنا معكم كلكم أخرجه البخاري في صحيحه زاد البيهقي في دلائل
 النبوة فرموا عامة يومهم ذلك ثم تفرقوا على السواء ما نضل بعضهم بعضا ؟ وقد جاء

أحب الله إلى إجراء الخيل والرمي آدموا وادكبوا وان ترموا أحب إلى من ان تركبوا
وجاء أحب الله إلى الله تعالى إجراء الخيل والرمي وجاء كل شيء يلهو به الرجل باطل
الارمي الرجل بقوسه أو تاديه فرسه أو ملاعبته امرأته فانهم من الحق وجاء
علموا أولادكم السباحة والرمي وفي رواية الرماية وفي رواية علموا بنيتكم الرمي
فانه نكابة العدو وقد جاء تعلموا الرمي فان ما بين المذقتين روضة من رياض الجنة
وورد مرفوعا حق الولد على والده أن يعلمه الكتابة والسباحة والرمي وجاء من تعلم
الرمي ثم نسيه فليس منا وفي رواية فهو نعمة جدها قال الحافظ السيوطي رضي
الله عنه والاحاديث المتعلقة بالرمي كثيرة قال وقد ألفت كتابا في الرمي سميت غرس
الانشاب في الرمي بالنشاب وفي العرائس كان اسماعيل مولعا بالصيد مخصوصا
بالقنص والفروسية والرمي والصراع والرمي سنة اذ انوى به التأهب للجهاد لقوله
تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة وهو قوله صلى الله عليه وسلم القوة الرمي
على حد قوله الحج عرفة والافقه قال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية وأعدوا
لهم ما استطعتم من قوة قال الرمي والسيوف والسلاح وسئل الحافظ السيوطي
رضي الله عنه هل ما ذكره الطبري والسعودي في تاريخيهما أن أول من رمى بالقوس
العربية آدم عليه الصلاة والسلام وذلك لما أمره الله تعالى بالزراعة حين أهبط
من الجنة وزرع أرسل الله تعالى له طائر ين يخرجان ما بذره وبأكلانه فشكى
إلى الله تعالى ذلك فهبط عليه جبريل وبيده قوس ووتر وسهما فقال آدم ما هذا
يا جبريل فأعطاه القوس وقال هذه قوة الله تعالى وأعطاء الوتر وقال هذه شدة الله
تعالى وأعطاء السهمين وقال هذه نكابة الله تعالى وعلمه الرمي هما فرمى
الطائرين فقتلها وجعلها يعني السهمين عذبة في غربته وانسا عند وحشته ثم صار
القوس العربية إلى ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ثم إلى ولده اسماعيل
وهو يدل على ان قوس ابراهيم هي القوس التي أهبطت على آدم عليه السلام
من الجنة وانه ادخرها لابراهيم وهو خلاف قول بعضهم انها غير ما أهبطت إلى
ابراهيم عليه السلام من الجنة فاجاب الحافظ السيوطي رضي الله عنه بقوله
راجعت تاريخ الطبري في تاريخ آدم وابراهيم عليهما الصلاة والسلام فلم أجده فيه
ولا تبعده عنه فان الله تعالى علم آدم علم كل شيء وهو ذكر بن أبي الدم في كتاب
الرمي من طريق الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال أول
من عمل القسي ابراهيم عمل اسماعيل ولاسحاق قوسين فكانا برميان بهما وتقدم
أن اسحاق جاء لابراهيم بعد اسماعيل بثلاثة عشر وقيل بأربعة عشر سنة

أي حلت به أمه سارة في الليلة التي خسف الله تعالى بقوم لوط فيها ولما من
 العمر تسعون سنة وفي جامع بن شداد يرفعه كان اللواط في قوم لوط في النساء قبل
 الرجال بأربعين سنة ثم استغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال فخسف الله
 تعالى بهم **هو** قيل ولا يعمل عمل قوم لوط من الحيوان إلا الخمار والخنزير **هو** وكان
 أول من اتخذ القوس الفارسية نمرود فلما قتل الجمع **هو** وقد يقال لا منافاة لجواز
 أن يكون إبراهيم عليه السلام أول من عمل القسي بعد ذهاب تلك القوس فلا ولية
 إضافية ومعلوم أن إسماعيل بن إبراهيم خليل الله تعالى عليهما الصلاة والسلام أي
 ولم يبعث بشريعة مستقلة من الرب بعد إسماعيل إلا محمد صلى الله عليه وسلم
هو وأما خالد بن سنان وإن كان من ولد إسماعيل على ما قيل قال بعضهم لم يكن
 في بني إسماعيل نبي غيره قبل محمد صلى الله عليه وسلم إلا أنه لم يبعث بشريعة مستقلة
 بل بتقرير شريعة عيسى عليه السلام **هو** أي وكان بينه وبين عيسى ثلاثمائة سنة
 وخالد هذا هو الذي أطفأ الدار التي خرجت بالبيادية بين مكة والمدينة كادت
 العرب أن تعبدوها كالمجوس كان يرى ضوءها من مسافة ثمان ليال **هو** وربما كان
 يخرج منها العنق فيه ذهب في الأرض فلا يجد شيئاً إلا أكله فأمر الله تعالى خالد بن
 سنان بإطفائها وكانت تخرج من بئر ثم تنتشر فلما خرجت وانتشرت أخذ خالد بن
 سنان يضربها ويقول بدايها بدايها كل هدى وهي تتأخر حتى نزلت إلى البئر فتزل
 إلى البئر خلفها فوجد كلاباً تحتها فضربها وضرب النار حتى أطفأها **هو** ويذكر
 أنه كان هو السبب في خروجها فإنه لما دعى قومه وكذبوه وقالوا له انما تخوفنا بالنار
 فان تسل علينا هذه الحرة نارا اتبعناك فتوضأ ثم قال اللهم ان قومي كذبوني
 ولم يؤمنوا بي إلا أن تسيل عليهم هذه الحرة نارا فأسالها عليهم نارا فخرجت فقالتوا
 يا خالد ارددناها فاما مؤمنون بك فردها **هو** قيل وكان خالد بن سنان إذا استسقى
 يدخل رأسه في جيبه فيجىء المطر ولا يقطع إلا أن رفع رأسه **هو** قيل وقدمت ابنته
 وهي عجوز على النبي صلى الله عليه وسلم فلقاها بخير وأكرمها وبسط لها رداءه
 وقال لها مرحبا يا بنته أني مرحبا يا بنته بنى ضيعه قومه فأسمت وهذا الحديث مرسل
 رجاله ثقات **هو** وفي البخاري أنا أولى الناس بابن مريم في الدنيا والآخرة وليس بيني
 وبينه نبي قال بعضهم وبه مرد على من قال كان بينهما خالد بن سنان **هو** وقد يقال
 مراده صلى الله عليه وسلم بالنبي الرسول الذي يأتي بشريعة مستقلة وحيث لا يشكل
 هذا ما علمت أنه لم يأت بشريعة مستقلة ولا ما جاء في رواية أخرى ليس بيني وبينه
 نبي ولا رسول ولا ما في كلام البيضاوي تبعا لاكتشاف من أن بين عيسى ومحمد صلى

الله عليه وسلم أربعة أنبياء ثلاثة من بني إسرائيل وواحد من العرب وهو خاله بن
 ابن سنان وبعده حنظلة بن صفوان عليه السلام أرسله الله تعالى لأصحاب الرس
 بعد خاله بمائة سنة لأنه يجوز أن يكون كل من هؤلاء الثلاثة لم يبعث بشريعة
 مستقلة بل كان مقرر الشريعة عيسى عليه الصلاة والسلام أيضا نكح ابن
 سنان والرس البئر الغير المطوية أي الغير المبنية هو كذا في الكشف والذي
 في القاموس كالأصاح المطوية بأسقاط غير فانهم قتلوا حنظلة ودسوه فيها وحين
 دسوه فيها غار ماؤها وعطشوا بعد يومين ويبيت أشجارهم وانقطعت ثمارهم
 بعد أن كان ماؤها يروهم ويكفي أرضهم جميعا وتبدلوا بعد الانس الوحشة وبعد
 الاجتماع الفرقة لأنهم كانوا ممن يعبد الأصنام أي وكان ابتلاهم الله تعالى
 بطير عظيم ذي عنق طويل كان فيه من كل لون فكان ينقض على صبيانهم يخطفهم
 إذا عوزهم الصيد وكان إذا خطف أحدا منهم اغرب به أي ذهب به إلى جهة
 الغرب ف قيل له لطول عنقه ولذا هابه إلى جهة الغرب عنقاء فشقوا ذلك
 إلى حنظلة عليه السلام فدعا على تلك العنقاء فأرسل الله تعالى عليها صاعقة
 فأهلكته ولم تعقب وكان جزاؤه منهم أن قتلوه وفعلوا به ما تقدم هو ذكر بعضهم
 أن حنظلة هذا كان من العرب من ولد اسماعيل أيضا عليه الصلاة والسلام
 ثم رأيت بن كثير ذكر أن حنظلة هذا كان قبل موسى عليه السلام وأنه لما ذكر
 أن في زمن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ففتحت تستر المدينة المعروفة وجدوا
 تابوتا وفي لفظ سريرا عليه دانيال عليه السلام ووجدوا طول أنفه شبرا هو قيل
 ذراعا ووجدوا عند رأسه مصفا فيه ما يحدث إلى يوم القيمة وأن من وفاته إلى ذلك
 اليوم ثلاثمائة سنة وقال إن كان تاريخ وفاته القدر المذكور فليس بنبي بل هو
 رجل صالح لأن عيسى بن مريم عليه السلام ليس بينه وبين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نبي بنص الحديث في البخاري هو أقول وقد علمت الجواب عن ذلك من
 أن المراد بالابي الرسول وفيه أن هذا بعده عطف الرسول على النبي المتقدم في بعض
 الروايات الآن يجعل من عطف التفسير والله أعلم هو والفترة التي كانت بينهما
 أربع مائة سنة وقيل ستمائة وقيل يزيد عشرين سنة هو قالت عائشة رضي الله
 تعالى عنها ما وجدنا أحدا يعرف ما وراء عدنان ولا قحطان الا نخر صا أي كذبا لأن
 انخراص الكذاب كذا قيل هو أقول اعمل المراد بالكذب الغير المقطوع بصحته
 لأن انخرص حقيقة الحزر والتخمين وكل من تكلم لا مائنا على ذلك قيل له
 خراص نعم قيل لا الكذاب خراص توسعا وحيث كان القياس أن يقال الاخر صا أي

خرا وتختصتا وعلى هذا كان الصديقه رضي الله تعالى عنها أبرأت المبالغة للتنبيه
 عن الخوض في ذلك والله أعلم ❦ وعن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أن
 النبي صلى الله عليه وسلم انتسب حتى بلغ النضر بن كنانة ثم قال فن قال غير ذلك
 أي مما زاد على ذلك فقد كذب ❦ أقول اطلاق الكذب على من زاد على كنانة
 إلى عدنان يخالف ما سبق من أن الجمع عليه إلى عدنان لأن يقال لا يخالفه لأنه
 يجوز أن يكون عمرو بن العاص لم يسمع ما زاد على النضر بن كنانة إلى عدنان
 مع ذكره صلى الله عليه وسلم له الذي سمعه غيره وفي اطلاقه الكذب على ذلك
 التأويل السابق ❦ وأخرج الجلال السيوطي في الجامع الصغير عن البيهقي أنه
 صلى الله عليه وسلم انتسب فقال أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب إلى أن قال
 ابن نضر بن نزار وهذا هو الترتيب المألوف وهو الابتداء بالاب ثم بالجدة ثم بآبي الجدة
 وهكذا ❦ وقد جاء في القرآن على خلافه في قوله تعالى حكاية عن سيدنا يوسف
 عليه الصلاة والسلام واتبعت ملة آباء إبراهيم واسحاق ويعقوب ❦ قال بعضهم
 والتحكمة في ذلك أنه لم يرد مجرد ذكر الآباء وإنما ذكرهم ليذكر ملتهم التي
 اتبعها فبدأ بصاحب الملة ثم بمن أخذها عنه أولا فأولا على الترتيب والله أعلم
 ❦ وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
 انتسب لم يجاوز معدن عدنان بن أدد ثم يمسك ويقول كذب النسابون مرتين
 أو ثلاثا ❦ قال البيهقي والاصح أن ذلك أي قوله كذب النسابون من قول ابن
 مسعود رضي الله عنه أي لا من قوله صلى الله عليه وسلم ❦ أقول والدليل على ذلك
 ما جاء كان ابن مسعود إذا قرأ قوله تعالى ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح
 وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله قال كذب النسابون يعني الذين
 يدعون علم الأنساب ونفي الله تعالى عنهم العلم عن العباد ولا مانع أن يكون هذا القول
 صدر منه صلى الله عليه وسلم أولا ثم تابعه ابن مسعود عليه ❦ وقد يقال هذه
 الرواية تقتضي إما الزيادة على الجمع عليه وإما النقص عنه أي زيادة أدد ونقص
 عدنان فهي مخالفة لما قبلها ❦ وفي كلام بعضهم أن بين عدنان وأدد أدف يقال
 عدنان بن أدد قيل له أدد لأنه كان مديد الصوت وكان طويل العز والشرف
 ❦ قيل وهو أول من تعلم الكتابة أي العربية من ولد اسماعيل وتقدم أن الصحيح
 أن أول من كتب نزار وانظر هل يشكل على ذلك ما رواه الهيثم بن عدي أن الناقل
 لهذه الكتابة يعني العربية من الحيرة إلى الحجاز حرب بن أمية بن عبد شمس ❦ وقد
 يقال الأولية إضافية أي من قریش ❦ وعدنان سمي بذلك قيل لأن أعين الانس

والجن كانت اليه فاطرة قال بعضهم اختلاف الناس فيما بين عدنان واسماعيل من
 الآباء فقبل سبعة وقيل تسعة وقيل خمسة عشر وقيل أر بعون والله أعلم وقال
 الله عز وجل وقروننا بين ذلك كثيرا أي لا يكاد يحيط بها وقد جاء كان ما بين
 آدم ونوح عليهما السلام عشرة قرون ودير نوح وإبراهيم عليهما السلام عشرة
 قرون وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن مدة الدنيا أي من آدم عليه السلام
 سبعة آلاف سنة أي وقد مضى منها قبل وجود النبي صلى الله عليه وسلم خمسة
 آلاف وسبعمائة وأربعون سنة وعن أبي خنيفة وثمانمائة سنة وقالت
 وفي كلام بعضهم من خلق آدم إلى بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف
 سنة وثمانمائة سنة وثلاثون سنة وقد جاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 من طرق صحاح أنه قال الدنيا سبعة أيام كل يوم ألف سنة وبعث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في آخر يوم منها وفي كلام الحافظ السيوطي دلت الأحاديث
 والآثار على أن مدة هذه الأمة تزيد على الألف سنة ولا تبلغ الزيادة خمسمائة سنة
 أصلا وإنما تزيد نحو أربع مائة سنة تقريبا وما اشتهر على السنة الناس أن النبي صلى
 الله عليه وسلم لا يموت في قبره أكثر من ألف سنة باطل لا أصل له هذا كلامه وقوله
 لا تبلغ الزيادة خمسمائة سنة هل يخالفه ما أخرجه أبو داود لن يعجز الله أن يؤخر هذه
 الأمة نصف يوم يعني خمسمائة سنة وفي كلام بعضهم قد أكثر المنجمون
 في تقدير مدة الدنيا فقال بعضهم عمرها سبعة آلاف سنة بعدد النجوم السيارة
 أي وهي سبعة وبعضهم اثني عشر ألف سنة بعدد البروج وبعضهم ثلاثمائة
 ألف وستون ألفا بعدد درجات الفلك وكلها تحسكات عقلية لا دليل عليها
 وفي كلام الشيخ محيي الدين بن العربي أكل الله خلق الموجودات من الجمادات
 والنباتات والحيوان بعد انتهاء خلق العالم الطبيعي بأحدى وسبعين ألف سنة
 ثم خلق الله الدنيا بعد أن انقضى من مدة خلق العالم الطبيعي أربع وخمسون ألف
 سنة ثم خلق الله تعالى الآخرة يعني الجنة والنار بعد الدنيا بتسعة آلاف سنة
 ولم يجعل الله تعالى للجنة والنار أمدا يتهي إليه بقاء وهما فلهما الدوام وقال
 وخلق الله تعالى طينة آدم بعد أن مضى من عمر الدنيا سبع عشرة ألف سنة
 ومن عمر الآخرة التي لانهاية لها في الدوام ثمانية آلاف سنة وخلق الله تعالى الجن
 في الأرض قبل آدم بستين ألف سنة أي ولعل هذا هو المعنى بقول بعضهم خلق الله
 قبل آدم خلقا في صورة البهائم ثم أماتهم وقيل وهم الجن واللبن والطم والدم
 والحس والبس فافسدوا في الأرض وسفكوا الدماء كما سيأتي وقال الشيخ محيي

الدين وقد طفت بالكعبة مع قوم لا أعرفهم فقال لي واحد منهم أما تعرفني فقلت
لا قال أنا من أجدادك الاول فقلت له كم لك منذمت قال لي بضع وأربعون ألف
سنة فقلت ليس لا آدم هذا القدر من السنين فقال لي عن أي آدم تقول عن هذا
الاقرب اليك أو عن غيره فتذكرت حديثا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق مائة ألف آدم فقلت قد يكون ذلك الجدا الذي نسبني اليه من اولئك
والتاريخ في ذلك مجهول مع حدوث العالم بلا شك هذا كلامه وفي كلام الشيخ
عبد الوهاب الشعراني وكان وهب بن منبه رضى الله تعالى عنه يقول سألت نوح
اسرائيل المسيح عليه الصلاة والسلام أن يبي لي سم سام بن نوح عليه الصلاة
والسلام فقال أروني قبره فوقف على قبره وقال يا سام قم باذن الله تعالى فقام وإذا
رأسه ولحيته بيضاء فقال انك ميت وشعرك أسود فقال لما سمعت النداء ظننت
انها القيامة فشاب رأسي ولحيتي الآن فيقول له عيسى عليه السلام كم لك
من السنين ميت قال خمسة آلاف سنة الى الآن لم تذهب عني حرارة طالع روجي
وسبب الاختلاف فيما بين عدنان وادم ان قدماء العرب لم يكونوا أصحاب كتب
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من بعض ولعله لا يخالفه
ما تقدم من ان أول من كتب معدأونزار وفي كلام سبط بن الجوزي أن سبب
الاختلاف المذكور اختلاف اليهود فانهم اختلفوا اختلافا متغايرا فيما بين آدم ونوح
وفما بين الانبياء من السنين فيقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم الوشاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعلمه أي لو أراد أن يعلم ذلك للناس لعلمهم
وهذا أولى من يعلمه بفتح الياء وسكون العين وهو ذكر ابن الجوزي أن بين آدم ونوح
سبب وادريس وبين نوح وابراهيم هود ثم صالح وبين ابراهيم وموسى بن عمران
اسماعيل واسحاق ولوط وهون اخت ابراهيم وكان كاتبا لابراهيم وشعيب
وكان يقال له خطيب الانبياء ويعقوب ويوسف ولدي يوسف يعقوب وله من العمر
احدى وتسعون سنة وكان فراقه له ول يوسف من العمر ثمانى عشر سنة وبقيا
مفتربين احدى وعشرين سنة وبقيا مجتمعين بعد ذلك سبع عشرة سنة وهذا
وفي الاتفاق القى يوسف في الحب وهو ابن ثنى عشرة سنة ولقى أباه بعد الثمانين
وعاش مائة وعشرين سنة وكان كاتبا لعزير زقيل وسبب الفرقة بين سيدنا
يعقوب وسيدنا يوسف عايمها السلام أن سيدنا يعقوب ذبح جديا بين يدي أمه
فلم يرض الله تعالى له ذلك فأراد ما بدم وفرقة بفرقة وحرقة بحرقة وموسى بن عمران
ابن منشاة وبين موسى بن عمران وهو أول انبياء بني اسرائيل وداود يوشع وكان

يوشع كهارون يكتب لموسى ويذكر أن مما أومى به داود ولده سليمان عليهما
السلام لما استقلعه يابنى اياك والمزل فان نفعه قليل ويهيج العداوة بين الاخوان
* أى ومن ثم قيل لا تمازج الصبيان فتهمون عليهم ولا تمازج الشريف فيمقد عليك
ولا تمازج الدنيا فيعتري عليك ولكل شىء بذر وبذر العداوة المزاج * وقد قيل
المزاج يذهب بالمهابة ويورث الضغينة وقيل آكد أسباب القطيعة المزاج وقد قيل
من كثر مزاحه لم يخل من استغفاف به أو حقد عليه واقطع طمعتك من الناس فان
ذلك هو الغنا واماك وما تعتد رفيعه من القول والفعل وعود لسانك الصدق والزم
الاحسان ولا تجالس السفهاء واذا غضبت فاصق نفسك بالارض * أى وقد
جاء فى الحديث اذا جهل على أحدكم جاهل فان كان قائما اجلس وان كان جالسا
فليضطجع * وعن مات من الانبياء فجأة داود ولده سليمان وابراهيم الخليل
عليهم أفضل الصلوة والسلام * ثم بعد يوشع كالب بن لوقيا رضى الله عنه وهو
خليفة يوشع ثم خزقيل وهو خايغة كالب ويقال له ابن الجوز لان أمه سألت الله
تعالى أن يرزقها ولدا بعد ما كبرت وعقمت فجمعت به وهو ذو الكفل لانه تكفل
بسبعين نبيا وأنجاهم من القتل والياس ثم طالوت الملك أى فان شمويل عليه
السلام لما حضرته الوفاة سأله بنو اسرائيل أن يقيم فيهم ملكا فقام فيهم طالوت
ملكوا ولم يكن من أعيانهم بل كان راعيا * وقيل سقا وقيل غير ذلك وبين
داود وعيسى عليهما السلام وهو آخر انبياء بنى اسرائيل أيوب ثم يونس ثم شعيب ثم
أحصياء ثم زكرياء ويحيى عليهم السلام * وفى التوراة لابي حيان فى تفسير قوله تعالى
ولقد آتينا موسى الكتاب وقفيناه من بعده بالرسول كان بينه وبين عيسى من الرسل
يوشع وشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيب وأرميا وعزير أى وهو من أولاد
هارون بن عمران وخرقيل والياس ويونس وزكريا ويحيى وكان بين موسى
وعيسى ألف نبى هذا كلامه * وكان يحيى يكتب لعيسى وتقدم الكلام على من
بين عيسى وحمد صلى الله عليه وسلم وعما يدل على شرف هذا النسب وارتفاع
شأنه وفخامته وعاتومكانه ما جاء عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال * قيل
يا رسول الله قتل فلان لرجل من ثقيف فقال أبعد الله عنه كان يبغض قريشا
* وفى الجامع الصغير قريش صلاح الناس ولا يصلح الناس الا هم كأن الطعام
لا يصلح الا بالمح قريش خالصة الله تعالى فن نصب لها حرا سلبا ومن أرادها
بسوء خزي فى الدنيا والآخرة * قال وعن سعد بن أبى وقاص أيضا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من يرد هوان قريش أهان الله تعالى انتهى أى وأشد

الامانة ما كان في الآخرة وحيث انما ان براد بالارادة العزم والتصميم أو المراد
 المبالغة أو يكون ذلك من خصائص قريش فلا ينسأ في أن حكم الله المطرد في عدله
 أن لا يعاقب على مجرد الارادات انما يعاقب ويجازى على الافعال والاقوال
 الواقعة أو ما هو منزل منزلة الواقعة كالتصميم فان من خصائص هذه الامة عدم
 مؤاخذتها بما تحدثت به نفسها * وعن ام هاني بنت أبي طالب رضي الله تعالى عنها
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل قريشا أي ذكر تفضيلهم بسبع خصال
 لم يعطها أحد قبلاهم ولا يعطاها أحد بعدهم النبوة فيهم والخلافة فيهم والحجبة فيهم
 والسقاية فيهم ونصروا على الفيل أي على أصحابه وعبدوا الله سبع سنين وفي لفظ
 عشر سنين لم يعبدوا أحد غيرهم * ونزلت فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها أحد
 غيرهم لا يلاف قريش وتسمية لا يلاف قريش سورة يرد ما قيل أن سورة الفيل
 ولا يلاف قريش سورة واحدة ولينظر ما معني عبادتهم الله تعالى دون غيرهم
 في تلك المدة * وعن أنس رضي الله تعالى عنه حب قريش ايمان وبغضهم كفر
 * وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه الناس تبع لقريش مسلمهم تبع لمسلمهم
 وكافرهم تبع لكافرهم * وقال صلى الله عليه وسلم العلم في قريش أي وقال
 الأئمة من قريش وقد جمع الحافظ ابن حجر طرق هذا الحديث في كتاب سماه لذة
 العيش في طرق حديث الأئمة من قريش * وفي الحديث عالم قريش يملأ طباق
 الارض علما وفي رواية لا تسبوا قريشا فان عالمها يملأ طباق الارض علما وفي رواية
 اللهم اهد قريشا فان عالمها يملأ طباق الارض علما * قال جماعة من الأئمة منهم الامام
 أحمد هذا العالم هو الشافعي رضي الله تعالى عنه لانه لم ينتشر في طباق الارض
 من علم عالم قريش من الصحابة وغيرهم ما انتشر من علم الشافعي * وفي كلام
 بعضهم ليس في الأئمة المتبوعين في الفروع قرشي غيره وفيه أن الامام مالك بن
 أنس من قريش ويجاب بأنه انما يكون قرشيا على القول الباطل من أن جماع
 قريش قصي * وقد ذكر ابن السبكي انهم ذكروا ان من خواص الشافعي رضي
 الله تعالى عنه من بين الأئمة ان من تعرض اليه أو الى مذهبه بسوء أو نقص هلك
 قريبا وأخذوا ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم من أهان قرشيا أهانه الله تعالى
 هذا كلامه * قال الحافظ العراقي اسناد هذا الحديث يعني لا تسبوا قريشا فان
 عالمها يملأ طباق الارض علما لا يخالف عن ضعف وبه يرد ما زعمه الصغاني من أنه
 موضوع وحاشا الامام أحمد أن يحتاج بحديث موضوع أو يستأنس به على فضل
 الشافعي * وقال ابن الميثمي هو حديث معمول به في مثل ذلك * أي في المناقب

وزعم وضعه حسداً وغلطاً فاحش * أى وعن الربيع قال رأيت فى المنام كأن آدم
 مات فسألت عن ذلك فقيل لى هذا موت أعلم أهل الأرض لأن الله علم آدم الاسماء
 كلها فإمكان الإيسير حتى مات الشافعى رضى الله تعالى عنه ورضى عنه رضى
 * يوم ما يؤثر عن إمامنا الشافعى رضى الله تعالى عنه من أطراك فى وجهك بما ليس
 فيك فقد شتمك ومن نقل اليك نقل عنك ومن نم عندك نم بك * ومن إذا أرضيته
 قال فيك ما ليس فيك وإذا أسخطته قال فيك ما ليس فيك * وقال صلى الله عليه
 وسلم قدموا قريشاً ولا تقدموها أى لا تقدموها * وفى رواية ولا تعالوها
 أى لا تغالبوها بالعلم ولا تكاثروها فيه * وفى رواية ولا تعلموها أى لا تجعلوها فى المقام
 الأدنى الذى هو مقام المتعلم بالنسبة للعلم * وقال صلى الله عليه وسلم أحبوا قريشاً
 فإنه من أحبهم أحبه الله تعالى * وقال صلى الله عليه وسلم لولا أن تبطر قريش
 لا خبرتها بالذى لها عند الله عز وجل * وفى السنن المأثورة عن إمامنا الشافعى رضى
 الله تعالى عنه رواية المزنى عنه قال الطحاوى * قال حدثنا المزنى قال حدثنا
 الشافعى رضى الله تعالى عنه أن قتادة بن النعمان وقع بقريش وكانه قال منهم
 قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلاً يا قتادة لا تشتم قريشاً فانك لعلك ترى منهم
 رجالاً إذا رأيتهم عجبت بهم لولا أن تطغى قريش لا خبرتها بالذى لها عند الله تعالى
 أى لولا أنها إذا علمت ما لها عند الله من الخير المدخر لها تركت العمل به وربما
 ارتكبت ما لا يحل أنك لا على ذلك لا عاتبها به لكن فى رواية لا خبرتها بما لم يحسنها
 عند الله من الثواب وهذا دليل على علو منزلتها وارتفاع قدرها عند الله تعالى
 * وقال صلى الله عليه وسلم يوماً يا أيها الناس إن قريشاً أهل أمانة من بغاها
 العوائر أى من طلب لها المكائد كبه الله تعالى لمخبره أى كبه الله على وجهه
 قال ذلك ثلاث مرات * وعن سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه أنه كان بالمسجد فمر عليه
 سعيد بن العاصى فسلم عليه فقال له أى والله يا ابن أختى ما قتلت أباك يوم بدر وما لى
 أن أكون اعتذر من قتل مشرك فقال له سعيد بن العاصى لو قتلتك كنت على الحق
 وكان على الباطل فحجب عمر من قوله * وقال قريش أفضل الناس أخلاقاً وأعظم
 الناس أمانة ومن يرد بقريش سوء أيكبه الله لفيه هذا كلامه والذى قتل العاص
 والد سعيد على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه * وقيل سعيد بن أبى وقاص رضى
 الله تعالى عنه فمن سعيد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه قال قتلت يوم بدر العاص
 وأخذت سيفه ذا الكثيفة وقال صلى الله عليه وسلم شرار قريش خير شرار
 الناس * وفى رواية خيار قريش خير الناس وشرار قريش شرار الناس أى

ولعله سقط من هذه الرواية قبل شرار الثانية لفظ خيار لانه وافق الرواية قبلها المقضي
 لذلك المقام ويحتمل ابقاء ذلك على ظاهره لانه ممن يقتدى به فكانوا أشرا لشرار
 ويكون هذا هو المراد بوصفهم بأنهم خيار شرار الناس * ثم رأيت في كتاب السنن
 المأثورة عن امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه ما رواه المزني عنه خيار قریش
 خيار الناس وشرار قریش خيار شرار الناس وفي الحديث قریش ولاية هذا الامر
 فبر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم * ومن ثم قال الطحاوي قریش
 أهل أمانة فكذا قرأه علينا المزني أهل أمانة أي بالنون * وانما هو أهل أمانة أي
 بالميم * وفي كلام فقهاءنا قطب العرب وفيهم القوة * ومما يدل على شرف قریش
 هذا النسب أيضا ما جاء عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه ان الله اختار
 العرب على الناس واختارني على من أنا منه من أولئك العرب * وما جاء عن واثلة
 ابن الأسقع رضي الله تعالى عنه * قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
 الله اصطفى قریشا من كنانة واصطفى من قریش بنی هاشم واصطفاي من بنی هاشم
 * أقول وجاء بلفظ آخر عن واثلة بن الأسقع وهو ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم
 عليه السلام واتخذ خذلا واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ثم اصطفى من ولد
 اسماعيل نزار ثم اصطفى من ولد نزار مضر ثم اصطفى من ولد مضر كنانة ثم اصطفى من
 كنانة قریشا ثم اصطفى من قریش بنی هاشم ثم اصطفى من بنی هاشم عبد المطلب
 ثم اصطفاني من بنی عبد المطلب والله أعلم * قال وفي رواية ان الله اصطفى من ولد
 ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل كنانة واصطفى من بنی كنانة قریشا
 واصطفى من قریش بنی هاشم واصطفاني من بنی هاشم * وما جاء عن جعفر بن محمد
 عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل فقال يا محمد ان الله
 بعثني فطفت شرق الارض وغربها وسهلها وجبلها فلم أجدها خيرا من مضر ثم
 أمرني فطفت في مضر فلم أجدها خيرا من كنانة ثم أمرني فطفت في كنانة فلم أجدها
 خيرا من قریش ثم أمرني فطفت في قریش فلم أجدها خيرا من بنی هاشم ثم
 أمرني أن اختار في أنفسهم أي اختار نفسي من أنفسهم فلم أجدها خيرا من نفسي
 انتهى * أي وفي الوفاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى لقد
 جاءكم رسول من أنفسكم قال ليس من العرب قبيلة الا ولدت النبي صلى الله عليه
 وسلم مضرها وربعتها ويمانيها * وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق فاختار من الخلق بنی آدم واختار
 من بنی آدم العرب واختار من العرب مضر واختار من مضر قریشا واختار من

قريش بنى هاشم واختار في من بنى هاشم فاختار من خيار الى خيار وانتهى
 وقوله واختار من مضر قريش يدل على ان مضر ليس بجامع قريش والا كانت
 اولاده كلها قريشا وهو من ابي هريرة يرفعه بسند حسنه المحافظ العراقي ان الله
 حين خلق الخلق بعث جبريل فقسم الناس قسمين قسم العرب قسما وقسم النجم
 قسما وكانت خيرة الله في العرب ثم قسم العرب قسمين قسم اليمن قسما وقسم مضر
 قسما وكانت خيرة الله في مضر وقسم مضر قسمين فكانت قريش قسما وكانت
 خيرة الله في قريش ثم اخرجني من خيار من انا منه وقال بهضمهم وما جاء في فضل
 قريش فهو ثابت لبي هاشم والمطلب لانهم اخص وما ثبت للاعم ثبت للاخص
 ولا عكس وفي الشفاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وقسم الخلق قسمين فجعلني من خيرهم
 قسما فذلك قوله تعالى اصحاب اليمين واصحاب الشمال فانا من اصحاب اليمين وانا
 خير اصحاب اليمين ثم جعل القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها اثلاثا فذلك قوله تعالى
 اصحاب الميمنة واصحاب المشئمة والسابقة والسابقة فانا خير السابقين ثم
 جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة وذلك قوله تعالى وجعلناكم
 شعوبا وقبائل الآية فانا ابن ولد آدم وكرمهم على الله تعالى ولا فخر وجعل
 القبائل بيوتا فجعلني في خيرها بيتا ولا فخر وذلك قوله تعالى انما يريد الله ليذهب
 عنكم الرجس اهل البيت الآية هذا كلام الشفاء فليأت كل والى شرف هذا النسب
 يشير صاحب المهزبة رحمه الله تعالى بقوله

وبدا للوجود منك كريم * من كريم آباؤه كرماء
 نسب تحسب العلا بعلاء * قلندتها بنحوها الجوزاء
 حبذا عقد سودد وفخار * أنت فيه القيمة العصماء

أي ظهر لهذا العالم منك كريم أي جامع لكل صفة كمال وهذا على حد قولهم لي من
 فلان صديق كريم وذلك الكريم الذي ظهر وجد من أب كريم سالم من نقص
 الجاهلية آباؤه الشامل للاقباط جميعهم كرماء أي سالمون من نقائص الجاهلية
 أي ما يعتد في الاسلام نقصا من اوصاف الجاهلية وهو هذا نسب لأجل منه
 وبطلانه اذا تأملته تظن بسبب ما تحلى به من الكمالات أي معالم اجعلت الجوزاء
 بنحوها التي يقال لها نطاق الجوزاء قلادة لتلك المعالي وهذه القلادة نعم هي قلادة
 سيادة وتمدح وموصوفة بأنك في تلك القلادة الدرة القيمة التي لا مشابه لها المحفوظة
 من الاعين لجلالته لا يقال شمول الاقباط لانه لا يناسب قوله نسب لان

النسب الشرعي في الآباء خاصة لا تارة تول المراد بالنسب ما يعم الغوى أو قد يقال
سلامة آياته من النقائص أعلاه ومن حيث أبويه أي كونه متفرعا عنه وذلك يستلزم
أن تكون أمهاته كذلك وسيأتي لم أزل أنقل من أصلاب الطاهرين إلى أرحام
الطاهرات وسيأتي الكلام على ذلك مستوفي **✽** وقد قال الماوردي في كتاب
أعلام النبوة وإذا اخترت حال نسبته صلى الله عليه وسلم وعرفت طهارة مولده
صلى الله عليه وسلم علمت أنه سلاله آباء كرام ليس فيهم مسترذل بل كلهم سادة قادة
وشرف النسب وطهارة المولد من شروط النبوة هذا كلامه ومن كلام عمه أبي طالب
إذا اجتمعت يومًا قريش لمفخر **✽** فعبد منافى سرها وضميها
وان حصلت أنساب عبد منافها **✽** ففي هاشم أشرافها وقسديها
وان فخرت يومًا فان عمدا **✽** هو المصطفى من سرها وكرامها
بالرفع عطا على المصطفى وسر القوم وسطهم فأشرف القوم قومه وأشرف القبائل
قبيلته وأشرف الأفيخاذ فخذ **✽** وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من أحب العرب فصبى أحبهم ومن أبغض العرب فبغضى
أبغضهم **✽** وعن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا سلمان لا تغضني فتفارق دينك قلت يا رسول الله كيف أبغضك
وبك هداني الله تعالى قال تبغض العرب فتبغضني **✽** وعن علي رضي الله تعالى
عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبغض العرب إلا منافق
وفي الترمذي عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي قال الترمذي هذا
حديث غريب وقال صلى الله عليه وسلم ألا من أحب العرب فصبى أحبهم ومن
أبغض العرب فبغضى أبغضهم **✽** وقال صلى الله عليه وسلم أحبوا العرب لثلاث
لاني عربي والقرآن عربي وكلام أهل الجنة عربي وقال صلى الله عليه وسلم ان لواء
الحمد يوم القيامة بيدي وان أقرب الخلق من لوائي يومئذ العرب **✽** وقال صلى الله
عليه وسلم اذا ذلت العرب ذل الاسلام **✽** وفي كلام فقهاءنا العرب أولى الامم
لانهم المخاطبون أولا والدين عربي **✽** وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
خير العرب مضر وخير مضر عبد مناف وخير بني عبد مناف بنو هاشم وخير بني
هاشم بنو عبد المطلب والله ما افرق فرقتان منذ خلق الله تعالى آدم الا كنت
في خيرهما **✽** أقول وفي لفظ آخر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما **✽** قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه

ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق الانفس جعلني من خير
 أنفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم فأنا خيرهم بيتا وأنا خيرهم
 نسبا وهو في لفظ آخر عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم الخلق
 قسمين فجعلني في خيرهم قسمائهم جعل القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثائهم جعل
 الثلث قبائل فجعلني في خيرها قبيلة ثم جعل القبائل بيوتا فجعلني في خيرها بيتا
 وتقدم عن الشفاء مثل ذلك مع زيادة الاستدلال بالآيات وتقدم الامر بالتأمل
 في ذلك والله أعلم وهو فيه أنه ورد النهي في الأحاديث الكثيرة عن الانتساب
 الى الآباء في الجاهلية على سبيل الاقتدار وهو من ذلك لا تقتضوا بآبائكم الذين ماتوا
 في الجاهلية فوالذي نفسي بيده ما يدحرج الجعل بانفع خير من آبائكم الذين ماتوا
 في الجاهلية أي والذي يدحرجه الجعل هو الثمن وهو جاء في الحديث ليدعن الناس
 فخرهم في الجاهلية أولئك يكون أبغض الى الله تعالى من الخنافس وهو جاء آفة
 الحسب الفخر أي عاهة الشرف بالآباء التعاطف بذلك وهو أجاب الامام الحلبي
 بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بذلك الفخر إنما أراد تعريف منازل أولئك ومراتبهم
 أي ومن ثم جاء في بعض الروايات قوله ولا فخر أي فهو من التعريف بما يجب اعتقاده
 وان لزم منه الفخر وهو إشارة الى نعمة الله تعالى عليه فهو من التحدث بالنعمة
 وان لزم ذلك الفخر أيضا وهو عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم في قوله تعالى
 وقابل في الساجدين قال من نبي الى نبي حتى أخرجت نبياً أي وجدت الانبياء
 في آباءه فسيأتي أنه قد في في صلب آدم ثم في صلب نوح ثم في صلب ابراهيم عليهم
 الصلاة والسلام بدليل ما يأتي فيه وهو في لفظ آخر عنه ما زال النبي صلى الله عليه
 وسلم يتقلب في اصلاب الانبياء أي المذكورين أو غيرهم حتى ولدته أمه أي وهذا
 كما لا يخفى لا ينافي وقوع من ليس نبياً في آباءه فالمراد وقوع الانبياء صلوات الله
 وسلامه عليهم في نسبه عليه الصلاة والسلام كما علمت ضرورة ان آباءه كلهم ليسوا
 أنبياء لكن قال غيره لا زال نوره صلى الله عليه وسلم ينقل من ساجد الى ساجد قال أبو
 حيان واستدل بذلك أي بما ذكر من الآية المذكورة أي المفسرة بما ذكر الرافضة
 على أن آباء النبي صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين أي لان الساجد لا يكون
 الا مؤمناً فقد عبر عن الايمان بالسجود وسيأتي مزيد الكلام في ذلك وهو استدلال
 ظاهري والا فالآية هو قيل معناها وتصيحلت أحوال المهجدين من أصحابك لانه
 لما نسخ فرض قيام الليل عليه وعليهم بنساء على أنه كان واجبا عليه وعلى أمته وهو
 الاصح وهو عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه كان واجبا على الانبياء عليهم

الصلاة والسلام قبله صلى الله عليه وسلم طاف صلى الله عليه وسلم تلك الليلة على
 بيوت أصحابه لينظر حالهم أي هل تركوا قيام الليل لكونه نسخ وجوبه بالصلاة
 الخمس ليلة المعراج حرصا على كثرة طاعتهم فوجدوها كبيوت الزناير أي لأن الله
 عز وجل افترض عليه صلى الله عليه وسلم أي وعلى امتة قيام الليل أو نصفه أو أقل
 أو أكثر في أول سورة المذمل ثم نسخ ذلك في آخر السورة بما تيسر به أي وكان نزول
 ذلك بعد سنة ثم نسخ ذلك بالصلاة الخمس ليلة المعراج كما سيأتي وجعل بعضهم
 ذلك من نسخ الناسخ فيصير منسوخا لما علمت أن آخر هذه السورة ناسخ لاؤها
 ومنسوخ بفرض الصلاة الخمس واعترض بأن الاختيار لله تعالى أن قوله تعالى
 فاقروا ما تيسر من القرآن إنما نزل بالمدينة يدل على ذلك قوله علم أن سيكون منكم
 مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل
 الله لأن القتال في سبيل الله إنما كان بالمدينة فهو قوله تعالى فاقروا ما تيسر اختيار
 لا إيجاب وهو قيل معنى وتقبلت في الساجدين وتقبلت في أركان الصلاة قائما وقاعدا
 وراكعا وساجدا في الساجدين أي المصلين في الساجدين ليس متعلقا بتقبلت
 بل بساجدا المحذوف لا يقال يعارض جعل الساجدين بعبارة عن المؤمنين أن من
 جملة آياته صلى الله عليه وسلم آزر والد إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم نبينا وعليه وسلم
 وكان كافرا لا نأقول أجمع أهل الكتابين على أن آزر كان عمه والعرب تسمى
 العم أبا كما تسمى الخالة أما فقد حكى عن يعقوب عليه السلام أنه قال آباءى
 إبراهيم وإسماعيل ومعلوم أن إسماعيل إنما هو عمه أي ويدل لذلك أن أبا إبراهيم
 كان اسمه تاريخ بالثناة فوق والمجمة كما عليه جمهور أهل النسب وهو قيل بالمهمة
 وعليه اقتصر الحافظ في الفتح لا آزر لكن ادعى بعضهم أنه لقب له لأن آزر اسم من
 كان بعده فصار له اسمان آزر وتاريخ كيعقوب وإسرائيل قال بعضهم وقد تساهل
 من أخذ بظاهر الآية كالفقيه البيضاوي وغيره فقال إن أبا إبراهيم مات
 على الكفر وما قيل أنه عمه فعدول عن الظاهر من غير دليل ويوافقه ما في التهرتلا
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن آزر كان اسم أبيه ويرد ذلك قول الحافظ
 السيوطي رحمه الله يستنبط من قول إبراهيم عليه السلام ربنا اغفر لي ولوالدي
 وللمؤمنين يوم يقوم الحساب وكان ذلك بعد موت عمه بمدة طويلة أن المذكور
 في القرآن بالكفر والتبري من الاستغفار له أي في قوله تعالى وما كان استغفار
 إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه هو عمه لا أبوه
 الحقيقي قال فله الحمد على ما ألهم أي ولا يخفى أن هذا لا يتم إلا إذا كان أبوه الحقيقي

حيا وقت التبري منه وان التبري سببه الموت أي موت عمه على الكفر لا الوحي بأنه
 يموت كافرا فليتناقل **✽** وحينئذ يكون أبوه الحقيقي هو المعنى بقول أبي هريرة أحسن
 كلمة قالها أبو ابراهيم أن قال لما رأى ولده وقد القى في النار على ذلك الحالة أي في روضة
 خضراء وحوله النار لم تحرق منه الا كتافه نعم الرب ربك يا ابراهيم وكان سنه حين
 القى في النار ست عشرة سنة كما في الكشف وفي كلام غيره كان سنه ثلاثين سنة
 بعدما سن ثلاث عشرة سنة **✽** وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال ان قر يشا
 كانت نورابين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم عليه السلام بألفي عام يسبح ذلك
 النور وتسبح الملائكة بتسبيحه **✽** فلما خلق الله تعالى آدم عليه السلام القى ذلك
 النور في صلبه قال صلى الله عليه وسلم فأهبطني الله تعالى الى الارض في صلب آدم
 وجماني في صلب نوح وقذفني في صلب ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ثم لم ينزل بتلقني
 من الاصلاب الكريمة والارحام الطاهرة حتى أخرجني من بين ابوي لم يلتقيا على
 سفاح قط **✽** أقول قوله صلى الله عليه وسلم فأهبطني ينبغي أن لا يكون معطوفا على
 ما قبله من قوله ان قر يشا كانت نورابين يدي الله تعالى الى آخره فيكون نوره صلى
 الله عليه وسلم من جملة نور قر يش وانه صلى الله عليه وسلم انفرد عن نور قر يش
 وأودع في صلب نوح عايه السلام الى آخره بل على ما يأتي من قوله كنت نورابين
 يدي ربي قبل خلق آدم بأربعة عشر ألف عام اللازم لذلك أن يكون نوره سابقا على
 نور قر يش ويكون نور قر يش من نوره صلى الله عليه وسلم **✽** وحكمة اقتصاره صلى
 الله عليه وسلم على من ذكر من الانبياء عليهم السلام لا تخفى وهي انهم آباء الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام **✽** فمن ذرية نوح هود وصالح عليهما السلام **✽** ومن ذرية
 ابراهيم اسماعيل واسحاق ويعقوب ويوسف وشعيب وموسى وهارون بناء على انه
 شقيق موسى أولاديه والافسيائي أن نوره انتقل الى شيث وتقدم أنه صلى الله عليه
 وسلم من ذرية اسماعيل **✽** وعن علي بن الحسين رضي الله عنهما عن أبيه عن جده
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نورابين يدي ربي قبل خلق آدم عليه السلام
 بأربعة عشر ألف عام **✽** وروايت في كتاب التشریفات في الخصائص والمجرات
 لم أقف على اسم مؤلفه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سأل جبريل عليه السلام فقال يا جبريل كم عرفت من السنين فقال يا رسول
 الله لست أعلم غير ان في الحجاب الرابع نجم يطلع في كل سبعين ألف سنة مرة رأته
 اثنين وسبعين ألف مرة فقال يا جبريل وعزة ربي جل جلاله أما ذلك الكواكب رؤاه
 البضاري هذا كلامه **✽** فلما خلق الله آدم عليه السلام جعل ذلك النور في ظهره

أى فهو حالة كونه نوراً سابق على قریش بل سياتى ما يدل على أن نوره صلى الله عليه وسلم سابق على سائر المخلوقات بل وتلك المخلوقات خلقت من ذلك النور آدم وذريته وحيث يحتاج الى بيان وجه كون آدم خالق من نوره صلى الله عليه وسلم وجعل نوره صلى الله عليه وسلم في ظهر آدم عليه السلام فقد تقدم في الخبر لما خلق الله تعالى آدم جعل ذلك النور في ظهره ۞ أى فكان يلمع في جبينه فيغلب على سائر نور الى آخر ما يأتى ثم انتقل الى ولده شيث الذى هو وصيه وكان من جملة ما وصاه به انه يوصى من انتقل اليه ذلك النور من ولده انه لا يضع ذلك النور الذى انتقل اليه الا في المطهرة من النساء ولم تزل هذه الوصية معمولاً بها في القرون الماضية الى أن وصل ذلك النور الى عبد المطلب ۞ أى وهذا السياق يدل على أن ذلك النور كان ظاهراً فيمن ينتقل اليه من آباءه وهو قد يخالف ما تقدم من تخصيص بعض آباءه بذلك ولم تلد حواء ولداً مفرداً الا شيث كرامة لهذا النور ۞ قيل مكث في بطنها حتى نبتت أسنانه وكان ينظر الى وجهه من صفاء بطنها وهو الثالث من ولد آدم عليه السلام وكانت تلد ذكر أو أنثى معاً ۞ أى فقد قيل انها ولدت لآدم أربعين ولداً في عشر بن بطناً ۞ وقيل ولدت مائة وعشرين ولداً وقيل مائة وثمانين ولداً ۞ وقيل خمسمائة ويقال ان آدم عليه السلام لما مات بكى عليه من ولده وولد ولده أربعون ألفاً ولم يحفظ من نسل آدم الا ما كان من صلب شيث دون اخوته ۞ أى فانهم لم يعقبوا أصلاً فهو أبو البشر ۞ وعن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهم ما قال قلت يا رسول الله أنت وامى أخبرنى عن أول شيء خلقه الله تعالى قبل الأشياء ۞ قال يا جابر ان الله تعالى قد خلق قبل الأشياء نورتيك من نوره الحديث وفيه انه أصل لكل موجود والله سبحانه وتعالى اعلم ۞ واختلاف الناس في عدد طبقات انساب العرب وترتيبها والذي في الأصل عن الزبير بن بكار انها ست طبقات وان أولها شعب ۞ ثم قبيلة ۞ ثم عمارة بكسر الهمزة والمهمل ۞ ثم بطن ۞ ثم فخذ ۞ ثم فصيلة قال وقد نظمها الزبير العراقي في قوله

للعرب العرباً طباق عدة ۞ خصها الزبير وهي ستة

أهم ذاك الشعب فالقبيلة ۞ عمارة بطن فخذ فصيلة

۞ أى فالشعب أصل القبائل والقبيلة أصل العمارة والعمارة أصل البطون والبطن أصل الفخذ والفخذ أصل الفصيلة ۞ فيقال: ضرب شعب رسول الله صلى الله عليه وسلم أى وقيل شعبه خزيمه وكنانة قبيلته صلى الله عليه وسلم وقریش عمارة

صلى الله عليه وسلم وقصى بطنه صلى الله عليه وسلم وهاشم فخذته صلى الله عليه وسلم
وبنو العباس فصلى الله عليه وسلم وقيل بعد الفصيلة العشيرة وليس
بعد العشيرة شيء وقيل بعدها الفصيلة قال ثم الرهط وزاد بعضهم الذرية والعرة
والاسرة ولم يرتب بينها وقد ذكرها محمد بن سعد اثني عشر فقال الجذم ثم الجمهور
ثم الشعب ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم العشيرة ثم الفصيلة
ثم الرهط ثم الاسرة ثم الذرية وسكت عن العرة وفي كلام بعضهم الاسباط
بطون بني اسرائيل والشعب في لسان العرب الشجرة الملتفة الكثيرة الاغصان
والاوراق والقبائل بطون العرب والشعوب بطون الجحيم فليتأمل

*(باب تزويج عبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم آمنة امه صلى الله عليه وسلم
وحفر زمزم وما يتعلق بذلك)*

قيل خرج عبد المطلب ومعه ولده عبد الله وكان أحسن رجل في قريش خلقا وخلقاً
وكان نور النبي صلى الله عليه وسلم ينافي وجهه وفي رواية أنه كان أحسن رجل رآه
بكسر الراء ويضمها ثم همزة مفتوحة منظر في قريش وفي رواية أنه كان أكمل بني
أبيه وأحسنهم وأعفهم وأحبهم إلى قريش وقد هدى الله تعالى والده فسماه بأحب
الاسماء إلى الله تعالى ففي الحديث أحب الاسماء إلى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن
وهو الذبيح وذلك لأن أبا عبد المطلب حين أمر في النوم بحفر زمزم بئر اسماعيل
عليه السلام أي لأن الله تعالى أخرج زمزم لاسماعيل بواسطة جبريل كما يأتي
إن شاء الله تعالى في بناء الكعبة أخرج زمزم مرتين مرة لآدم ومرة لاسماعيل عليهما
الصلاة والسلام وكانت جرهم قد دفنتها أي فان جرهم لما استغقت بأمر البيت
الحرام وارتكبوا الامور العظام قام فيهم رئيسهم مضاض بكسر الميم وحكى ضمها ابن
عمر وخطيبا ووعظهم فلم يرفعوا فلما رأى ذلك منهم عدل إلى غزالتين من ذهب
كانتا في الكعبة وما وجد فيهما من الاموال أي السيوف والدرع على ما سيأتي
التي كانت تهدي إلى الكعبة ودفنتها في بئر زمزم وفي مرات الزمان ان هاتين
الغزالتين احدهما الكعبة وكذا السيوف ساسان أول ملوك الفرس الثانية
ورد بان الفرس لم يحكموا على البيت ولا يحجوه هذا كلامه وفيه ان هذا لا ينافي ذلك
فليتأمل وكانت بئر زمزم نصب ماؤها أي ذهب فحفرها مضاض بالليل واعق
الحفر ودفن فيها ذلك أي ودفن الحجر الاسود أيضا كما قيل وطم البئر واعتزل قومه
فسلط الله تعالى عليهم خراعة فأخرجتهم من الحرم وتفرقوا وهاجوا كما تقدم
ثم لازالت زمزم مطمومة لا يعرف محلها مدة خراعة ومدة قصى ومن بعده إلى زمن

عبد المطلب ورؤياه التي أمر فيها بحفرها * قيل وتلك المدة خمسمائة سنة أي وكان
 قصي احتفريثراً في الدار التي سكنتها أم هانئ اخت علي رضي الله تعالى عنهما
 وهي أول سقاية احتفرت بمكة * وعن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال
 قال عبد المطلب اني لبثت في الحجر اذا تاني آت فقال احفر طيبة فقلت وما طيبة
 فذهب وتركني فلما كان الغد رجعت الى مضجعي فبنت فيه فجاءني فقال احفر
 برة فقلت وما برة فذهب وتركني فلما كان الغد رجعت الى مضجعي فبنت فيه فجاءني
 وقال احفر المضمونة فقلت وما المضمونة فذهب وتركني فلما كان الغد رجعت الى
 مضجعي فبنت فيه فجاءني فقال احفر زمزم فقلت وما زمزم قال لا تنزف ولا تدم تسقي
 الحجج الاعظم وهي بين القرث والدم عند نقرة الغراب الاعصم عند قرية النمل
 * وقوله لا تنزف أي لا يفرغ ماؤها ولا يلحق قعرها وفيه انه ذكر انه وقع فيه عبد
 حبشي فمات بها وتنفخ وترحت من أجله ووجدوا قعرها فوجدوا ما فيها يغور
 من ثلاثة أعين أقواها واكثرها التي من ناحية الحجر الاسود * وقوله ولا تدم
 بالدال المعجمة أي لا توجد قليلة الماء من قوله ثم يترد ذمة أي قليلة الماء قيل وليس
 المراد انه لا يذمها أحد لان خلاد بن عبد الله القسري أمير العراق من جهة الوليد
 ابن عبد الملك ذهبا وسماها ام جملان واحتفر بئر خارج مكة باسم الوليد بن عبد الملك
 وجعل يفضاها على زمزم ويحمل الناس على التبرك بها وفيه ان هذا جراءة منه على
 الله تعالى وقلة حياء منه وهو الذي كان يعلن وينصح بلعن علي بن أبي طالب كرم
 الله وجهه على المنبر فلا عبرة بزمه * وقيل لزمن طيبة لانها لطيبين والطيبات
 من ولد ابراهيم * وقيل لما برة لانها فاضت لا يبرار وقيل لما المضمونة لانها ضن بها
 على غير المؤمنين فلا يتضاع منها منافق * وقد جاء في رواية يقول الله تعالى مننت
 بها على اناس الاعلى ولعل المراد الاعلى اتباعك فيكون بمعنى ما قبله * وفي رواية
 انه قيل لعبد المطلب احفر زمزم ولم يذكر له علامتها فجاء الى قومه وقال لهم اني قد
 أمرت أن احفر زمزم قالوا هل بينك وبينك أم هي قال لا قالوا فارجع الى مضجعتك الذي
 رأيت فيه ما رأيت فان يكن حقاً من الله تعالى بينك وان يكن من الشيطان فلن
 يعود اليك فرجع عبد المطلب الى مضجعه فنام فيه فأتاه فقال احفر زمزم انك ان
 حفرته سالن تدم ودي ميراث من أهلك الاعظم لا تنزف أبدا ولا تدم تسقي الحجج
 الاعظم * فقال عبد المطلب أين هي فقال هي بين القرث والدم عند قرية النمل
 حين ينقر الغراب الاعصم غدا أي والاعصم * قيل أحمر المنقار والرجلين * وقيل
 أبيض البطان وعلى هذا اقتصر الامام العزالي حيث قال في قوله صلى الله عليه وسلم

مثل المرأة الصالحة في النساء مثل الغراب الأعصم بين مائة غراب يعني الأبيض
 البطن هذا كلامه وهو قيل الأعصم أبيض الجناحين وقيل أبيض إحدى الرجلين
 فلما كان الغد ذهب عبد المطلب وولده الحارث ليس له ولد غيره فوجد قرية
 النمل ووجد الغراب متقرعند هابين القرث والدم أي في محلها وذلك بين أساف
 ونائلة الصنمين الذين تقدم ذكرهما وتقدم أن قريشا كانت تذبح عندهما ذبايحها
 أي التي كانت تتقرب بها وهذا بعد ما جاء في رواية أنه لما قام يحفرها رأى
 ما رسم له من قرية النمل ونقرة الغراب ولم ير القرث والدم فيها هو كذلك نذت بقرة
 من ذابحها فلم يدركها حتى دخلت المسجد فحفرها في الموضع الذي رسم له وقد يقال
 لا يبعد لأنه يجوز أن يكون فهم أن يكون القرث والدم موجودين بالفعل ولا يلزم
 عن كون المحل المذكور محلها وجودهما فيه ذلك الوقت فلم يكتب بنقرة الغراب
 في محلها ما فأنزل الله له تلك البقرة ليرى الأمر عيانا وذكر السهيلي أنه هذه
 العلامات اثلاث حكمة لأبأس بها ولعل أساف ونائلة تغلبا به ذلك إلى الصفا
 والمروة بعد أن نقلهما عمرو بن لحي من جوف الكعبة إلى المحل المذكور فلا يخالف
 ما ذكره القاضي البضاوي وغيره أن أسافا كان على الصفا ونائلة على المروة وكان
 أهل الجاهلية إذا سمعوا مسجدهما أي ومن ثم لما جاء الإسلام وكسرت الأصنام
 كره المسلمون الطواف أي السعي بينهما وقالوا يا رسول الله هذا كان شعارنا
 في الجاهلية لأجل التمسع بالصنمين فأنزل الله تعالى أن الصفا والمروة من شعائر
 الله الآية وهو يقال إن بقرة فحرت بالحزرة بوزن قصورة فأنفلتت ودخلت المسجد
 في موضع زمزم فوقعت مكانها فاحتمل لحماها فأقبل غراب أعصم فوقع في القرث
 فليتأمل الجمع وقد يقال لا منافاة لأن قوله في الرواية الأولى فنذت بقرة من ذابحها
 أي ممن شرع في ذبحها ولم يتمه حتى دخلت المسجد فحفرها أي تم ذبحها ففحرت
 بالحزرة وبالمسجد أو براد بنصرها في الحزرة ذبحها وبصرها في المسجد سلخها
 وتقطيع لحماها فقد رأينا الحيوان بعد ذبحه يذهب إلى موضع آخر ثم يقع به
 وعند ذلك جاء عبد المطلب بالمعول وقام ليحفر فقامت إليه قريش فقالوا له
 والله لا نتركك تحفر بين وثنينا الذين نضر عندهما فقال عبد المطلب لولده
 الحارث رد عن أي أمتع عنى حتى أحفر والله لا مضين لما أمرت به فلما رأوه غير نازع
 خلوأيته وبين الحفر وكفوا عنه فلم يحفر إلا سيرا حتى بدأ له الطي أي البناء فكب
 وقال هذا ما بي اسماعيل عليه السلام أي بناؤه فعرفت قريش أنه أصاب حاجته
 فقاموا إليه وقالوا والله يا عبد المطلب انما يثرأينا اسماعيل وإن لنا فيه حقا

فأشرككم بالله فقال ما أنا بفاعل ان هذا الامر قد خصصت به دونكم فقالوا
 نخاعمك فيها فقال اجعلوا بيني وبينكم من شئتم أما كمكم اليه قالوا كاهنة بني
 سعد بن هديم وكانت بأعلى الشام أي ولعها التي لما حضرتها الوفاة طلبت شقاً
 وسطياً وتقلت في فيها وذ كرت ان سطياً يخلفها في كهانتها ثم ماتت في يومها
 ذلك وسطياً ستأتى ترجمته هو وأما شق فقيل له ذلك لانه كان شق انسان بدا واحدة
 ورجلا واحدة وعينا واحدة فركب عبد المطلب ومعه نفر من بني عبد مناف وركب
 من كل قبيلة من قريش نفر وكان اذ ذاك ما بين الحجاز والشام مغازات لأماء بها
 فلما كان عبد المطلب ببعض تلك المغاور في مأوّه وماء أصحابه فظموا ظمأ شديداً
 حتى أيقنوا بالهلكة فاستقوا من معهم من قبائل قريش فأبوا عليهم وقالوا نخشى
 على أنفسنا مثل ما أصابكم فقال عبد المطلب لأصحابه ما نرون قالوا ما رأينا
 الا تبع لرأيك فقال اني أرى أن يحفر كل أحد منكم حفيرة يكون فيها الى أن يموت
 ففعلوا مات رجل دفعه أصحابه في حفرة ثم واروه حتى يكون آخرهم رجلاً
 واحد افضية رجل واحد أي يترك بالموارة أيسر من ضيعة ركب جميعاً فقالوا نعم
 ما أمرت به فحفر كل حفيرة لنفسه ثم قعدوا ينتظرون الموت ثم قال عبد المطلب
 لأصحابه والله ان القانا بأيدينا هكذا الى الموت ليجر فنضرب في الارض فعسى الله
 أن يرزقنا فانه لمقوا كل ذلك وقومهم ينظرون اليهم ما هم فاعلوا فقتل عبد
 المطلب الى راحلته فركبها فلما انبعثت انفجرت من تحت خفها عين ماء عذب فذكر
 عبد المطلب وكبر أصحابه ثم نزل فشرب وشرب أصحابه وملوا وأسقيتهم ثم دعا القباذل
 فقال هلموا الى الماء فقد سقانا الله فاشربوا واستقوا فجاؤا فاشربوا واستقوا ثم قالوا
 لعبد المطلب قد والله قضى الله لك علينا يا عبد المطلب والله لا نخاعمك في زمزم أبداً
 ان الذي سقاك الماء بهذه الفلاة هو الذي سقاك زمزم فارجع الى سقايتك راشداً
 فرجع ورجعوا معه ولم يصلوا الى الكاهنة فلما جاء وأخذ في الحفر وحدها
 الغزالتين من الذهب اللتين ذنتهما جرحهم ووجد فيها أسيافاً وادرا عا فقالت له
 قريش يا عبد المطلب لنا معك في هذا شرك فقال لا ولكن هلموا الى أمر نصف بيني
 وبينكم والنصف بكسر النون وسكون الصاد المهملة ويقعها النصفه بفتحات تضرب
 عايتها بالقداح قالوا وكيف تصنع قال اجعل للسكبة قدحين ولي قدحين ولكم
 قدحين فنخرج قدحاً على شيء كان له ومن تخلف قدحاً فلا شيء له قالوا أنصفت
 فجعل قدحين أصفرين للسكبة وقدحين أسودين لعبد المطلب وقدحين أبيضين
 لقريش ثم أعطوها صاحب القداح الذي يضرب بها عند هبل أي وجعلوا الغزالتين

قسما والاسياف والادراع قسما آخرو قام عبد المطلب يدعوه به بشعره مذكور
 في الامتاع فضرب صاحب القداح فخرج الاصفران على الغزالتين وخرج الاسودان
 على الاسياف والادراع وتختلف قدما قريش فضرب عبد المطلب الاسياف بابا
 للكعبة وضرب في الباب الغزالتين فكان أول ذهب حليت به الكعبة ذلك يوم
 ثم جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما والله ان أول من جعل باب الكعبة ذهبا
 لعبد المطلب وفي شفاء الغرام ان عبد المطلب علق الغزالتين في الكعبة فكان
 أول من علق المعاليق بالكعبة وسيأتي الجمع بين كونها علقا بالكعبة وبين
 جعلها حليا للباب الكعبة وقد كان بالكعبة بعد ذلك معاليق فان عمر رضي
 الله تعالى عنه لما فتحت مدائن كسرى كان مما بعث اليه منها هلالا نفع لقا
 بالكعبة وعلق بها عبد الملك بن مروان شمسيتين وقد حين من قوارير وعلق بها
 الوليد بن يزيد سريرا وعلق بها السفاح صحيفة خضراء وعلق بها المنصور القارورة
 الفرعونية وبعث المأمون يا قوتة كانت تعلق كل سنة في وجه الكعبة في زمن
 الموسم في سلسلة من ذهب ولما أسلم بعض الملوك في زمنه أرسل اليها بصممه
 الذي كان يعبده وكان من ذهب متوجا ومكالا بالجواهر والياقوت الاحمر والاخضر
 والزبرجد فجعل في خزانة الكعبة ثم ان الغزالتين سرقتا وأبيعتا من قوم تجار قدما
 مكة بنحور وغيرها فاشترى واشتمها خيرا وقد ذكر ان أبا الهيثم مع جماعة نفدت
 خمرهم في بعض الايام وأقبلت قافلة من الشام معها خمر فسرقوا وغزلة واشتروا بها
 خمر او طلبتها قريش وكان أشدهم طلبا لها عبد الله بن جدعان فعلموا بهم فقطعوا
 بعضهم وهرب بعضهم وكان فيمن هرب أبو الهيثم هرب الى أخواله من خزاعة فنعوا
 عنه قريشا ومن ثم كان يقال لابي الهيثم سارق غزال الكعبة وقد قيل منافع
 الخمر المذكورة فيها انهم كانوا يتغالون فيها اذا جلبوها من النواحي لكثرة
 ما يربحون فيها لانه كان المشتري اذا ترك الماكسة في شرائها عده ونفيلة له
 ومكرمة فكانت أرباحهم تكثر بسبب ذلك وما قيل في منافعها انها تقوى الضعيف
 وتهضم الطعام وتعين على الباء وتسلي المحزون وتشجع الجبان وتصفي اللون
 وتنعش الحرارة الغريزية وتزيد في الهمة والاستعلاء ذلك كان قبل تحريمها ثم
 لما حرمت سلبت جميع هذه المنافع وصارت ضرا صر فانشأ عنها الصداق والرعشة
 في الدنيا الشاربها وفي الآخرة يسقى عصارة أهل النار وفي كلام بعضهم من
 لازم شربها حصل له خلل في جوهر العقل وفساد الدماغ والبخر في الفم وضعف
 البصر والعصب وموت الفجأة وميتة للقلب ومهطقة للرب ومن ثم جاء انها أي

الخمرة ليست بدواء وليكنهاده * وجاء اجتمعوا للخمرة فاتها مفتاح كل شر أي
 كان مغلقة * وجاء الخمر أم الفواحش * وفي رواية أم الخبائث * وجاء في الخمر
 لا طيب الله من تطيب بها ولا شفي الله من اشتق بها * وقد قيل لا منافاة بين
 كون الغزالتين علقتهما في الكعبة وسرقتهما أو سرقتهما أحدهما وبين كون عبد
 المطلب جعلهما حلياً للباب لأنه يجوز أن يكون عبد المطلب استغسل الغزالتين
 أو الغزالتين من التمار ثم جعلهما حلياً للباب بعد أن كان علقهما * وفي الامتناع وكان
 السام قبل ظهور زمزم تشرب من آبار حفرت بمكة وأول من حفر بها إبراهيم
 كما تقدم * وكان الماء العذب بمكة قليلاً * ولما حفر عبد المطلب زمزم بنى عليها
 حوضاً وصار هو وولده يملآنه فيكسره قوم من قريش ليلاً حسداً فيصلحه نهارة حين
 يصبح فلما كثر وامن ذلك * وجاء شخص واغتسل به غضب عبد المطلب غضباً
 شديداً فأرى في المنام أن قل الله -م اني لأحلمها المغتسل وهي لشارب حل وبل أي
 حلال مباح ثم كفيتهم فقام عبد المطلب حين اختلفت قريش في المسجد ونادى
 بذلك فلم يكن يفسد حوضه أحد أو اغتسل الأرمي في جسده بداء * ثم ان عبد
 المطلب لما قال لولده الحارث ردعني أي امنع عني حتى أحفر وعلم أنه لا قدرة له على
 ذلك نذر ان رزق عشرة من الولد الذكور يمنعونه ممن يتعالى عليه لينذبحن أحدهم
 عند الكعبة * أي وقيل ان سبب ذلك ان عدي بن نوفل بن عبد مناف أبا المطلب
 قال له يا عبد المطلب تستعيل علينا وأنت فذل لا ولد لك أي متعذ بل لك ولد واحد
 ولا مال لك وما أنت الا واحد من قومك فقال له عبد المطلب أقول هذا * وانما
 كان نوفل أبوك في حجر هاشم أي لان هاشم كان خلف علي أم نوفل وهو صغير
 فقال له عدي وأنت أيضا قد كنت في يثرب عند غير أبيك كنت عند أخوالك
 من بني النصار حتى ردك عملك المطلب * فقال له عبد المطلب أو بالقلعة تعبر في
 فله على النذر اني آتاني الله عشرة من الاولاد الذكور لا تضرن أحدهم عند الكعبة
 وفي لفظ ان أحدهم الله فخير * قيل ان عبد المطلب نذر ان يذبح ولداً ان
 سهل الله له حفر زمزم فمن معاوية رضى الله عنه ان عبد المطلب أمر بحفر زمزم
 نذر الله ان سهل الامر بها أن يضر بعض مولده فلما صاروا عشرة أي وحفر زمزم أمر
 في النوم بالوفاء بنذره * أي قيل له قرب أحد أولادك أي بعد ان نسي ذلك * وقد
 قيل له قبل ذلك أوف بن ذر فذبح كبشاً وأطعمه الفقراء ثم قيل له في النوم قرب
 ما هو أكبر من ذلك فذبح ثوراً ثم قيل له في النوم قرب ما هو أكبر من ذلك فذبح جلاً
 ثم قيل له في النوم قرب ما هو أكبر من ذلك فقال وما هو أكبر من ذلك * فقيل له

قرب أحد أولادك الذي نذرت ذبحه ففرضت القداح على أولاده بعد أن جمعهم
وأخبرهم بنذره ودعاهم إلى الوفاء وأطاعوه * ويقال إن أول من أطاعه عبد الله
وكتب باسم كل واحد على قدح ودفعت تلك القداح للسادن وانقائم بخدمة هبل
وقرب تلك القداح فخرجت على عبد الله * أي وكان أصغر ولده وأحبهم إليه مع
ما تقدم من أوصافه * فأخذه عبد المطلب بيده وأخذ الشفرة * ثم أقبل به على
اساف ونائله وألقاه على الأرض ووضع رجله على عنقه فمحبذ العباس عبد الله من
تحت رجل أبيه حتى أثر في وجهه شعبة * ولم تزل في وجهه عبد الله إلى أن مات
* كذا قيل وفيه إن العباس لما ولد صلى الله عليه وسلم * كان عمره ثلاث سنين
ونحوها * فعنه رضى الله عنه إذ كرم ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم * وأنا ابن
ثلاثة أعوام أو نحوها فجيء به حتى تغارت إليه وجعلت النسوة يقان لي قبل أخاك
فقبلته * وقيل منه أخواله بنو مخزوم وقالوا له والله ما احسنت عشرة أمه وقالوا له
أرض ربك وأفدايتك ففداء بمائة ناقة * وفي رواية واعظمت قريش ذلك * أي
وقامت سادة قريش من انديتها إليه ومنعوه من ذلك وقالوا له والله لا تفعل حتى
تستفي فيه فلاة الكاهنة أي لعنتك تعذرفيه إلى ربك لأن فعلت هذا لا يزال الرجل
يأتي بانه حتى يذبحه * أي ويكون سنة ولعل المراد إذا وقع له مثل ما وقع لك
من النذر * وقال له بعض عظماء قريش لا تفعل إن كان فداؤه بأموالنا فداؤه
وتلك الكاهنة قيل اسمها قلبية * وقيل غير ذلك كانت بخير فاتهم فأسألهما فأن
أمرتك يذبحه فاذبحه وإن أمرتك بأمر لك وله فيه فرج قبلته فأتاها * أي مع بعض
قومه وفيهم جماعة من أخوال عبد الله بن مخزوم فأسألهما وقص عليهما القصة فقالت له
ارجعوا عني اليوم حتى يأتي تابي فأسأله فرجعوا من عندهما ثم غدوا عليهما
فقالت لهما قد جاءني الخبر كم الدية فيكم فقالوا عشرة من الإبل فقالت تخرج
عشرة من الإبل وتقدح * وكما وقعت عليه يزداد الإبل حتى تخرج القداح عليهما
فضرب على عشرة فخرجت عليه فلا زال يزداد عشرة ثم عشرة حتى بلغت مائة
* فخرجت القداح عليهما فقالت قريش ومن حضره قد انتهى رضى ربك * فقال
عبد المطلب لا والله حتى أضرب عايبا ثلاث مرات * أي فعل ذلك وذبح الإبل
عند الكعبة لا يصد عنها أحد * أي من آدمي ووحش وطير * قال الزهري
فكان عبد المطلب أول من سن دية النفس مائة من الإبل أي بعد أن كانت عشرة
كما تقدم * وقيل أول من سن ذلك أبو يسار العدواني * وقيل عامر بن الظرب
فجبرت في قريش * أي وعلى ذلك فأولية عبد المطلب اضافية ثم فشت

في العرب وأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأول من ودى بالابل من العرب
 زيد بن بكر من هوازن قتله أخوه * أي وأما ما قيل ان القدر بعد المائة خرج على
 عبد الله أيضا ولا زال يخرج عليه حتى جعلوا الابل ثلثمائة فخرج على الابل فصرها
 عبد المطلب فضعف جدا * وقد ذكر الحافظ ابن كثير أن ابن عباس رضي الله
 عنهما سأله امرأة أنها نذرت ذبح ولدها عند الكعبة فأمرها بذبح مائة من الابل
 أخذ من هذه القصة * ثم سألت عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما عن ذلك
 فلم يفتها بشيء فبلغ مروان بن الحكم وكان أميرا على المدينة فأمر المرأة أن تعمل
 ما استطاعت من خير بدل ذبح ولدها * وقال ابن عباس وابن عمر رضي الله
 عنهما لم يصيبا القتيل ولا يخفى أن هذا نذر باطل عندنا من الشرافعية فلا يلزمها به
 شيء وعند أبي حنيفة ومحمد يلزمها ذبح شاة في أيام النحر في الحرم أخذ من قصة
 ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام قال القاسمي البيضاوي وليس فيه ما يدل عليه
 * وفي الكشف أنه صلى الله عليه وسلم قال أنا ابن الذبيحين أي عبد الله واسماعيل
 * وعن بعضهم قال كنا عند معاوية رضي الله تعالى عنه فتذاكر القوم الذبيح
 هل هو اسماعيل أو اسحق فقال معاوية على الخبر سقطتم * كنا عند رسول
 الله صلى الله عليه وسلم * فأتاه أعرابي أي يشكو وأجذب أرضه فقال يا رسول الله
 خلفت البلاد يابسة هلك المال وصاع العيال فعد على مما أفاء الله عليك يا ابن
 الذبيحين * فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه * فقال القوم
 من الذبيحان يا أمير المؤمنين قال عبد الله واسماعيل * قال الحافظ السيوطي
 هذا حديث غريب وفي أسناده من لا يعرف حاله * قال بعضهم لما أحب ابراهيم
 ولده اسماعيل بطبع البشرية أي لانسباؤه وبكره ووحيدة اذ ذاك * وقد أجرى
 الله العادة البشرية أن بكر الاولاد أحب الى الوالد أي وخصوصا اذا كان لا ولده
 غيره أمره الله بذبحه ليخلص سره من حب غيره بأبلغ الاسباب الذي هو الذبيح للولد
 فلما امتثل وخلص سره له ورجع عن عادة الطبع فداءه بذبح عظيم لان مقام الخلقة
 يقتضي توحيد المحبوب بالمحبة فلما خلعت الخلقة من شائبة المشاركة لم يبق في الذبيح
 مصلحة فتفسخ الامر وفدى هذا * وجاء مما يدل على أن الذبيح اسحاق حديث سئل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أي النسب أشرف * وفي رواية من أكرم الناس
 فقال يوسف الصديق صدق الله بن يعقوب اسرايل الله بن اسحاق ذبيح الله بن
 ابراهيم خليل الله عايم السلام كذا روى * قال بعضهم والثابت يوسف بن يعقوب
 ابن اسحاق بن ابراهيم وما زاد على ذلك من الراوى * وما ذكر أن يعقوب

لما بلغه ان ولده بغيامين اخذ بسبب السرقة كتب الى العزيز وهو يوسف وولد يوسف
بسم الله الرحمن الرحيم من يعقوب اسرائيل الله بن اسحاق ذبيح الله بن ابراهيم
خليل الله الى عزيز مصر انا اهل بيت موكل بنا البلاء ما جئناك فربطت
يداه ورجلاه ورمى به في النار ليحرق فنجاه الله وجمعت النار عليه بردا وسلاما
ما جئناك فوضع السكين على قفاه ليذبح فغداه الله ما جئناك فكان لي ابن وكان
أحب أولادى الى فذهب فذهب عيناى من بكاءى عليه ثم كان لي ابن وكان
أخاه من أمه وكنت اتسلى به وانك حبسته وانا اهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقا
فان رددته على والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام لم يثبت
ما جئناك ففى كلام القاضى ابيضاوى وما روى أن يعقوب كتب ليوسف من يعقوب
ابن اسحاق ذبيح الله لم يثبت أى ولعه لم يثبت أيضا ما فى أنس الجليل أن موسى لما
أراد مفارقة شعيب وذهابه الى وطنه بمملكة فرعون بسط شعيب يده وقال
يا رب ابراهيم الخليل واسماعيل الصنى واسحاق الذبيح ويعقوب التكظيم ويوسف
الصديق ردد على قوتى وبصرى فأمن موسى على دعائه فرد الله عليه بصره وقوته
ما جئناك فذكر أن يعقوب رأى ملك الموت فى منامه فقال له هل قبضت روح يوسف
فقال لا والله وحي وعلمه ما يدعوه وهو ما ذا المعروف الدائم الذى لا ينقطع معروفه
أبدا ولا يحصى غيره فرج عني ما جئناك فذكر ان سبب ذبيح اسحاق ما جئناك فذكر ان سبب ذبيح اسحاق
بأنه الذبيح أن الخليل قال لسارة ان جاءنى منك ولد فهو لله ذبيح فجاءت سارة باسحاق
ما جئناك فذكر ان بينه وبين ولادة هاجر لاسماعيل ثلاثة عشر أو أربعة عشر سنة
واسحاق اسمه بالعبرانية الضحاك ما جئناك فذكر ان حديث راوية ضعيف الذبيح
اسحاق وان داود سأل ربه فقال أى ربى اجعلنى مثل آباءى ابراهيم واسحاق
ويعقوب فأوحى الله اليه انى ابتليت ابراهيم البار فصار ابتليت اسحاق بالذبيح
فصار ابتليت يعقوب أى بفقد ولده يوسف فصار الحديث ما جئناك فذكر ان ابن عباس
رضى الله عنهما فى قوله تعالى وبشرنا ما باسحاق نبيا قال بشر به نبياحين فدا ما الله
تعالى من الذبيح ولم تكن البشارة بالنبوة عندهم بله أى لما صبر الاب على ما أمر به
وسلم الولد لا ما الله تعالى حصلت المجازاة على ذلك باعطاء النبوة ما جئناك فذكر ان الحافظ
السيوطى وجزم هذا القول عيسى بن فى الشفاء واليه فى التعريف والاعلام
وكنيت ملك اليه فى علم التفسير وانا الا ان متوقن عن ذلك أى كونه اسحق والذبيح
هذا كلامه ما جئناك فذكر ان من اسماعيل واسحاق ويعقوب فى حياة ابراهيم
فبعث الله اسماعيل لجرهم واسحاق الى أرض الشام ويعقوب الى أرض كنعان

ولا منافى ذلك أى كون اسمق هو الذبيح تسميته صلى الله عليه وسلم من قول القائل له
يا ابن الذبيحة ولم ينكر عليه لان العرب كانت تسمي العم أباه وفي الهدى اسماعيل
هو الذبيح على القول له واثاب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم وأما القول
بأنه اسمق فردود بأكثر من عشرين وجها * ونقل عن الامام ابن تيمية ان هذا
القول متلقى من أهل الكتاب مع انه باطل بنص كتابهم الذى هو التوراة فان فيه
ان الله أمر ابراهيم أن يذبح ابنه بكره وفي لفظ وحيد وقد حرفوا ذلك في التوراة
التي بأيديهم اذ يذبح ابن اسمق * أى ومن ثم ذكر المعافاة من ذكرى ان عمر بن
عبد العزيز سأل رجلا أسلم من علماء اليهود أى ابنى ابراهيم أمر بذبجه فقال والله
يا أمير المؤمنين ان اليهود يعلمون انه اسماعيل وليكنتم يحسدوكم معشر العرب
أن يكون أبائكم لأفضل الذى ذكره الله تعالى عنه فهم يحسدون ذلك وينزعون الله
اصحاق لان اسحاق أبوهم * ولى رسالة في ذلك سميتها القول الملج في تعيين الذبيح
رجحت فيها القول بأن لذيبيح اسماعيل جريا باعن سؤال رفعه الى بعض الفضلاء
وعلى أن الذبيح اسماعيل فعمل الذبيح معنى وعلى أنه اسحاق فعمله معروف بالارض
المقدسة على ميلين من بيت المقدس * وفي كلام ابن القيم تأييد كون الذبيح
اسماعيل لا اسحاق ولو كان الذبيح بالشام كما يزعم أهل الكتاب لكانت القرابين
والنحر بالشام لا بكة * واستشكل كون أولاد عبد المطلب عند ارادة ذبيح
عبد الله كانوا عشرة بأن حمزة ثم العباس انما ولد بعد ذلك وانما كانوا عشرة بما
وجيه فتدبش كل قول بعضهم * فاما تكامل بنو عشرة رهم الحارث والزبير
وجمل وضرار والهوام وأبولوب والعباس وحمزة وأبوطالب وعبد الله هذا كلامه
* وأجيب عن الاول بأنه يجوز أن يكون له حينئذ أى عند ارادة الذبيح ولد اولد
* أى فقد ذكر ان لولده الحارث ولد من أبوسفيان ونوفل وولد الولد يقال له ولد
حقيقة * وهذا وذكر بعضهم ان اعمامه صلى الله عليه وسلم كانوا اثني عشر بل قيل
ثلاثة عشر وان عبد الله ثالث عشرهم وعليه فلا اشكال ولا يشكل كون حمزة أصغر
من عبد الله والعباس أصغر من حمزة وكلاهما أصغر من عبد الله على ما تقدم من أن
عبد الله كان أصغر بنى أبيه وقت الذبيح لانه يجوز أن يكون المراد انه كان أصغرهم
حين أراد ذبحه * أى لا يقيد كونهم عشرة أو بذلك القيد ولا ينافية كونه ثالث
عشرهم لان المراد به واحد من الثلاثة عشر * وكان عبد الله كما تقدم أحسن
بنى برى في قريش وأجلهم * وكان نور النبي صلى الله عليه وسلم يرى في وجهه
كالنوكب الدرى * أى المضي المنسوب الى الدر حتى شغفت به نساء قريش

ولقي منهم عناء ولية نظرها هذا العناء الذي لقيه منهن * قيل انه لما تزوج آمنة لم يبق
امراة من قريش من بنى مخزوم وعبد شمس وعبد مناف الا مرضت * أى اسفا على
عدم تزوجه به فخرج مع أبيه ليزوجه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة
بضم الزاي واسكان الماء * وأما الزهرة التي هي النجم فبضم الزاي وفتح الماء
والزهرة في الاصل هي البياض * أى وأم وهب اسمها قبيلة بنت أبي كبشة أى وكان
عمر عبد الله حينئذ نحو ثمانية عشر سنة فرعى امرأته من بنى أسد بن عبد العزى
* أى يقال لها قبيلة وقيل رقية وهي أخت ورقة بن نوفل وهي عند الكعبة وكانت
تسمع من أخيه ورقة انه كائن في هذه الامة نبي * أى وان من دلائله أن يكون نورا
في وجهه أبيه أو انها الهمت ذلك فقالت لعبد الله * أى وقدرات نور النبوة في غرته
لئن تذهب يا عبد الله قال مع أبى قالت لك مثل التي نحررت عندك وقع على الآن قال
أنا مع أبى ولا أستطيع خلافه ولا فراقه وأنشد

أما الحرام فاللمات دونه * والى لاحل فأسستينه

فكيف بالامر الذي تبغينه * يحى الكريم عرضه ودينه

* قال ومن شعر عبد الله والده صلى الله عليه وسلم كفى تذكرة الصلاح الصغدى
لقد حكم البادون في كل بلدة * بأن لنا فضلا على سادة الارض
وأن أبى ذوالجود والسود الذى * يسار به ما بين نذر الى خفض

أى ارتفاع وانخفاض * وعن أبى يزيد المدينى ان عبد المطلب لما خرج بابنه
عبد الله ليزوجه فريده على امرأة كاهنة من أهل تبالة بضم التاء المشناة فوق بلدة
باليمن قد قرأت الكتب يقال لها فاطمة بنت مر الخنمية قرأت نور النبوة في وجهه
عبد الله * فقالت يا فتى هل لك أن تقع على الآن وأعطيك مائة من الابل
فقال عبد الله ما تقدم انتهى * أقول قال السكبي كانت أى تلك الكاهنة
من أجل النساء واعفهن فدعته الى نكاحها فأبى ولا منافاة لانه جاز أن تكون
ارادته بقوله ما وقع على الآن أى بعد النكاح وفهم عبد الله انها تريد الامر من غير
سبق نكاح فأنشد الشعر المتقدم الدال على طهارته وعفته * وهذا بناء على
اتحاد الواقعة وان المرأة في هاتين الواقعتين واحدة وانه اختلف في اسمها وانه مرعى
تلك المرأة في ذهابه مع أبيه ليزوجه آمنة ويدل لذلك فأتى المرأة التي عرضت عليه
ما عرضت وظاهر سياق الواهب يقتضى انها قضيتان وان الاولى عند انصرافه
مع أبيه ليزوجه آمنة * وقوله قد قرأت الكتب أى فجاز انها قرأت في تلك
الكتب أن النبي صلى الله عليه وسلم المتظر يكون نوراني وجهه أبيض وانه يكون

من أولاد عبد المطلب | وأنها الهوت ذلك فعامت أن يكون ذلك النبي منها ويؤيد
 الثاني ما سياتي عنها والله أعلم ❦ فأتى عبد المطلب عم آمنه وهو وهيب بن عبد
 مناف بن زهرة وهو يومئذ سيد بني زهرة سنا وشرفا وكانت في حجر دلوته أبيه
 وهيب بن عبد مناف ❦ وقيل أتى عبد المطلب إلى وهيب بن عبد مناف فزوجه
 ابنته آمنه وقدم هذا في الاستيعاب فزوجهما عبد الله وهي يومئذ أفضل امرأة
 في قريش نسبا وموضعا فدخل بها عبد الله حين أمك عليها مكانه فوقع عليها
 فحملت برسول الله صلى الله عليه وسلم وانتقل ذلك التور إليها ❦ قيل وقع عليها
 يوم الاثنين في شعب أبي طالب عند الجمرة الوسطى ❦ أقول فيه أنه سياتي في فتح
 مكة أنه نزل بالحجون بفتح الحاء الموحدة عند شعب أبي طالب المكان الذي حصرت
 فيه بنوها ثم ونوا المطلب ❦ ويمكن أن يقال ذلك الشعب الذي كان في الحجون
 كان محلا لسكن أبي طالب في غير أيام منى وهذا الشعب الذي عند الجمرة الوسطى
 كان ينزل فيه أبو طالب أيام منى فلا يخالفه والله أعلم ❦ ثم أقام عندها ثلاثة
 أيام وكانت تلك السنة عندهم إذا دخل الرجل على امرأته أي عندها أي فهي
 وأهلها كانوا بشعب أبي طالب ❦ ثم خرج من عندها فأتى المرأة التي عرضت
 عليه ما عرضت فقال لها مالك لا تعرضين على اليوم ما عرضت بالأمس فقالت له
 زرق - التور الذي كان معك بالأمس فليس لي اليوم بك حاجة ❦ قال وفي رواية
 أنه لما عرضا بعدان وقع على آمنه قال لها مالك لا تعرضين على ما عرضت بالأمس
 قالت من أنت قال أنا فلان قالت له ما أنت هو لقد رأيت بين عينيك نورا ما أراه
 الآن ما صنعت بعدى فأخبرها فقالت والله ما أنا بصاحبة ريبة ولكن رأيت
 في وجهك نورا فأردت أن يكون في وأبي الله إلا أن يجعله حيث أراد اذهب فأخبرها
 أنها حلت بخير أهل الأرض انتهى ❦ أقول وفي رواية أن المرأة التي عرضت
 نفسها عليه هي ليلة العدوية وإن عبد الله كان في بناء له وعليه الطين والغبار وأنه
 قال حتى أغسل ما على وارجع إليك وأنه رجع إليه بعدان وقع على آمنه وانتقل
 منه النور إليها وقال لها هل لك فيما قلت قالت لا قال ولم قالت لقد دخلت بنور
 وما خرج به ❦ أي وفي سيرة ابن هشام مررت بي وبين عيني غرة فدعوتك
 فأبيت ودخلت على آمنه فذهبت بها لئن كنت ❦ أي وحيث كنت المتبيا آمنه
 لتلدن ما كما ❦ ولا يخفى أن تعدد الواقعة ممكن وإن هذا السياق يدل على أن هذه
 المرأة كان عندها علم بأن عبد الله تزوج آمنه وأنه يريد الدخول بها وإنما علمت
 أنه كائن نبي يكون له الملك والسيطان وغير خاف أن عرض عبد الله نفسه على المرأة

لم يكن لريبة بل يستعين الامر الذي دعاها الى بدل القدر الكثير من الابل في مقابلة
 هذا الذي عملى خلاف عادة النساء مع الرجال * ولا يخالف ذلك بل يؤكده
 ما في الوفاء من قوله ثم تذكرا الخشمية وجمالها وما عرضت عليه فأقبل اليها الحديث
 والله أعلم * وعن السكبي انه قال كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة أم هو أي
 من قبل أمه وأبيه فما وجدت فيهن سفاحا * والمراد بالسفاح الزنا أي فان المرأة
 كانت تسافح الرجل مدة ثم تزوجها ان أراد (م) ولا شيئا مما كان من أمر الجاهلية
 أي من نكاح الأم أي زوجة الأب لانه كان في الجاهلية بباح اذا مات الرجل
 أن يخلفه على زوجته أكبر أولاده من غيرها * وفي كلام بعضهم كان أقبح
 ما يصنع أهل الجاهلية لجمع بين الاختين وكانوا يعيدون المتزوج بامرأة الأب
 ويسمونه الضيزن والضيزن الذي يزاحم أباه في امرأته ويقال له نكاح المقت
 وهو العقد على الرابة وهي امرأة الأب والراب زوج الأم * وما قيل ان هذا أي
 نكاح امرأة الأب وقع في نسبه صلى الله عليه وسلم لان خزيمة أحد آباءه صلى الله
 عليه وسلم لما مات خلف على زوجته أكبر أولاده وهو كنانة فجاء منها بالنضر
 فهو قول ساقط غلط لان الذي خلف عليها كنانة بعد موت أبيه ماتت ولم تلد منه
 ومنشأ الغلط انه تزوج بعدها بنت أخيها وكان اسمها موافقا لاسمها فجاء منها بالنضر
 وبهذا يعلم ان قول الامام السهيلي نكاح زوجة الأب كان مباحا في الجاهلية
 شرع متقدم ولم يكن من المحرمات التي انتهكوها ولا من العظائم التي ابتدعوها
 لانه أمر كان في عمود نسبه صلى الله عليه وسلم فكنانة تزوج امرأة أبيه خزيمة وهي
 برة بنت مرة فولدت له النضر بن كنانة وهذا شتم أيضا قد تزوج امرأة أبيه وافدة
 فولدت له ضعيفة ولكن هذا خارج من عمود نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لانها أي وافدة لم تلد جداله صلى الله عليه وسلم * وقد قال صلى الله عليه وسلم
 أنا من نكاح لا من سفاح ولذلك قال الله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم
 من النساء الا ما قد سلف * أي الا ما قد سلف من تحليل ذلك قبل الاسلام
 * وفائدة هذا الاستثناء أن لا يعاب نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعلم
 انه لم يكن في اجداده صلى الله عليه وسلم من كان من بغية ولا من سفاح * الا ترى
 انه لم يقل في شيء نهى عنه في القرآن * أي محال مع لهم الا ما قد سلف نحو قوله
 تعالى ولا تقربوا الزنا ولم يقل الا ما قد سلف ولا تقربوا النفس التي حرم الله
 ولم يقل الا ما قد سلف ولا في شيء من المعاصي التي نهى عنها الا في هذه وفي الجمع
 بين الاختين لان الجمع بين الاختين قد كان مباحا أيضا في شرع من كان

قبلنا وقد جمع يعقوب عليه السلام بين راحيل واختها ليا * قوله الا ما قد
 ساق التفات الى هذا المعنى * هذا كلامه لا التفات اليه ولا معول عليه على أن قوله
 ان يعقوب جمع بين الاختين ينزعه قول القاضى البضاوى ان يعقوب
 عليه السلام انما تزوج ليا بعد موت اختها راحيل * وفي أسباب النزول للراحدى
 ان فى البضاوى عن اسباط قال المفسرون كان أهل المدينة فى الجاهلية وفى أول
 الاسلام اذا مات الرجل وله امرأة جاء منه من غيرها فالتقى ثوبه على تلك المرأة وصار
 أحق بها من نفسه وأومن غيرها فان شاء أن يتزوجها تزوجها من غير صداق
 الا الصداق الذى اصدقها الميت وان شاء زوجها غيرها أخذ صداقها ولم يعلها شيئا
 وان شاء عذبا وصارها لتتدى منه فبات بعض الا نصارى فجاء ولده من غيرها
 وطرح ثوبه عايبا ثم تركها فلم يقربها ولم ينفق عايبا ليصارها لتتدى منه فانت تلك
 المرأة وشكت حالها للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى الآية ولا تنكحوا ما نكح
 آباؤكم من النساء الآية * وقيل توفي أبوقيس فخطب ابنه قيس امرأة أبيه فقالت
 انى أعدك ولدا ولكنى آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فأتته فأخبرته
 فأنزل الله تعالى الآية * وعن البراء بن عازب رضى الله عنه قال لقيت خالى يعنى
 أبا الدرداء رضى الله عنه ومعه الرأفة فقلت أن تريد قال أرسلنى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة أبيه أن أغرب عنقه زاد فى رواية أجد وأخذ
 ماله * وذكر بعضهم ان فى الجاهلية كان اذا أراد الشخص أن يتزوج يقول خطب
 ويقول أدل الزوجة فكبح ويكون ذلك فى مقام الايجاب والقبول * ومن نكح
 الجاهلية الجمع بين الاختين فانه كان مباحا عندهم أى مع استقباحهم له كما تقدم
 * وذكر بعضهم ان قبل نزول التورة كان يجوز الجمع بين الاختين أى ثم حرم ذلك
 بنزولها * قال وقد افتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمداته أى تحدث بنعمة
 ربه فمداه التنبيه على شرف هؤلاء النسوة ونهين على غيرهن فقال أنا ابن
 العواتك والفواطم * فعن قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجرى فرسه مع
 أبى أيوب الأنصارى فسبقته فرس المهاجنى فقال صلى الله عليه وسلم أنا ابن
 العواتك * والجواد البعري فى فرسه * وقال صلى الله عليه وسلم فى بعض غزواته
 أى فى غزوة حنين وفى غزوة أحد أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب أنا ابن
 العواتك * وجاء أنا ابن العواتك من سليم والعاتكة فى الأصل المتأخضة بالطيب أو
 الطاهرة * وعن بعض الطالبين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى يوم أحد
 أنا ابن الفواطم أى ولا ينافيه ما سبق انه قال فى ذلك اليوم أنا ابن العواتك لانه يجوز

أن يكون قال كلام من السكامتين في ذلك اليوم * واختلف الناس في عدد العواتك
 من جداته صلى الله عليه وسلم فمن مكثروا من مقل * وقد نقل الحافظ ابن عساكر
 أن العواتك من جداته صلى الله عليه وسلم أربع عشرة وقيل إحدى عشرة رأى
 وأول من أم لؤي بن غالب والواقي من بني سليم منهم عاتكة بنت هلال أم عبد مناف
 وعاتكة بنت الأوص بن مرة بن هلال أم هاشم وعاتكة بنت مرة بن هلال أم أبي
 أمه وهب * أي وقيل أراد بالعواتك من بني سليم ثلاثة أبكار أَرْضَعْنَهُ كما سيأتي
 في قصة الرضاع وكل واحدة منهن تسمى عاتكة * قال وعن سعد بن القوام
 من جداته عشرة انتهى * أقول وقيل خمس وقيل ست وقيل ثمان ولم أقف على
 من اسمه فاطمة من جداته من جهة أبيه الأعلى اثنتين فاطمة أم عبد الله وفاطمة
 أم قصي إلا أن يكون صلى الله عليه وسلم لم يرد الاتهامات التي في عمود نسبه صلى الله
 عليه وسلم بل أرد الأعم حتى يشمل فاطمة بنت أسد بن هاشم وفاطمة بنت أسد التي
 هي أم علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وفاطمة أم هاشم وهؤلاء القوام غير الثلاثة
 القوام المأثري قال صلى الله عليه وسلم لعلي وقد دفع إليه ثوباً بحريراً وقال له أقسم
 هذين القوام الثلاثة فإن هؤلاء فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وفاطمة بنت حمزة وفاطمة بنت أسد * ثم رأيت بعضهم عديهم أم عمرو بن عابد
 وفاطمة بنت عبد الله بن ززام وأما فاطمة بنت الحارث وفاطمة بنت نصر بن
 عوف أم عبد مناف والله أعلم * وعن عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خرجت من نكاح غير سفاح أي زنا فقد تقدم
 أن المرأة كانت تسافح الرجل مدة ثم يتزوجها إن أراد فكانت العرب تستحل الزنا
 إلا أن الشريف منهم كان يتورع عنه علانية والابعض أفراد منهم حرمة على نفسه
 في الجاهلية * أي وفي حديث غريب خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح
 من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي ولم يصبني من سفاح الجاهلية شيء ما ولدني
 الانكاح أهل الإسلام * قال وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولدني بغي قط منذ خرجت من صلب آدم ولم تزل
 تتنازعني الأم كابر أعني كابر حتى خرجت من أفضل حيين من العرب هاشم وزهرة
 انتهى * أقول والبخايا كن في الجاهلية ينصبن على أبوابهن رايات تكون
 عليهن أرادهن دخل عليهن فإذا حملت أحدها ووضع حملها جعوا لها ودعوا
 لهم القسافة ثم الحقوا ولدها بالذي يرون به شبهة فالتا ط أي تماق والتحق به ودعى ابنه
 لا يمتنع من ذلك والله أعلم * قال وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال قرأ رسول الله

صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول من أنفسكم يفصح الفناء وقال أنا أنفكم نسباً
 وصهراً وحسباً ليس في آباءى من لدن آدم سفاح كلها نكاح * وفي رواية عن ابن
 عباس رضي الله عنهما كنكاح الاسلام أى يخطب الرجل الى الرجل موليته
 فيصدقها ثم يعقد عليها انتهى * وعن الامام السبكي النكحة التي في نسبه صلى
 الله عليه وسلم منه الى آدم كلها مستجمعة شروط المصحة كالفكحة الاسلام ولم يقع
 في نسبه صلى الله عليه وسلم منه الى آدم الانكاح صحيح مستجمع لشرائط المصحة
 كنكاح الاسلام الموجود اليوم * قال فاعتقد هذا بقلبك وتمسك به ولا تنزل
 عنه قبحه من الدنيا والآخرة * قال بعضهم وهذا من أعظم العناية به صلى الله عليه
 وسلم أن أجرى الله سبحانه وتعالى نكاح آباءه من آدم الى أن أخرجه من بين أبويه
 على نكاح واحد وفق شريعته صلى الله عليه وسلم ولم يكن كما كان يقع في الجاهلية
 إذا أراد الرجل أن يتزوج قال خطب وتقول أهل الزوجة نكح كما تقدم ويكون
 ذلك قائماً مقام الإيجاب والقبول والمراد بنكاح الاسلام ما يفيد الحل حتى يشمل
 التسرى بناء على أن أم اسماعيل كانت مملوكة لآبراهيم حين جلت باسماعيل
 ولم يعتقها ولم يعقد عليها قبل ذلك * وعن عائشة رضي الله عنها كفى البخاري
 أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء نكاح كنكاح الناس اليوم أى
 بإيجاب وقبول شرعيين دون أن يقول الزوج خطب ويقول أهل الزوجة نكح
 وحينئذ يزد على ذلك النكاح الذى كان يقال فيه ذلك ونكاح البغايا ونكاح
 الاستبضاع ونكاح الجمع أى ومن أنكحة الجاهلية نكاح زوجة الأب لا كبر
 أولاده والجمع بين الاختين على ما تقدم وحينئذ يكون المراد ليس في نسبه صلى الله
 عليه وسلم نكاح زوجة الأب خلافاً لما تقدم عن السهيلي ولا الجمع بين الاختين
 ولأنكاح البغايا وهو أن يطأ البني جماعة متفرقين واحداً بعد واحد فإذا جلت
 وولدت ألحق الولد بمن غلب عليه شبهة منهم ولا الاستبضاع وذلك أن المرأة كانت
 في الجاهلية إذا ظهرت من حيضها يقول لها زوجها أرسلني الى فلان استبضعني منه
 ويعتزلها زوجها ولا يمسها أبداً حتى يتبين جملها من ذلك الرجل الذى تستبضع
 منه فإذا تبين جملها أصابها زوجها إذا أحب وليس فيه نكاح الجمع وهو أن تجتمع
 جماعة دون العشرة ويدخلون على امرأة من البغايا ذوات الرايات كلهم يطؤها
 فإذا جلت ووضعت ومر عليها ليال بعد أن تضع جملها أرسلت اليهم فلم يستطع رجل
 أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها فتقول لهم قد عرفتم الذى كان من أمركم وقد ولدت فهو
 ابنك يا فلان تسمى من أحببت منهم فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع منه الرجل

أن لم يغلب شبهه عليه فنكاح البغايا قسمان وحديثي محتمل أن يكون أم عمرو بن
العاص رضي الله عنه من القسم الثاني من نكاح البغايا فإنه يقال أنه وطئها أربعة
وهم العاص وأبو طيب وأمينة بن خلف وأبوسفيان بن حرب وأدعي كلهم عرفا لحقته
بالعاص * وقيل له لم اخترت العاص قالت لأنه كان ينفق على نسائي ويحتمل
أن يكون من القسم الأول ويدل عليه ما قيل أنه الحق بالعاص لغلبة شبهه عليه
* وكان عمرو بن عبد الله بن علي وعثمان والحسن وعمار بن ياسر وغيرهم
من الصحابة رضي الله عنهم وسيأتي ذلك في قصة قتل عثمان عند الكلام على بناء
مسجد المدينة * قال وجاءه صلى الله عليه وسلم قال لم أزل أنقل من أصلاب
الطاهرين إلى أرحام الطاهرات * أي وفي رواية لم يزل الله ينقلني من الأصلاب
الحسنية إلى الأرحام الطاهرة * وروى البخاري بعثت من خير قرون بني آدم قرنا
فقرنا حتى كنت في القرن الذي كنت فيه انتهى * وقد تقدم في قوله تعالى
وذلك في الساجدين * قيل من ساجد إلى ساجد وقد تقدم ما فيه * ومن جلته
قول أبي حيان أن ذلك استدلال ببعض الرافضة على أن آباء النبي صلى الله عليه وسلم
كانوا مؤمنين أي متمسكين بشرائع أنبيائهم * ثم رأيت الحافظ السيوطي
قال الذي تلخص أن أجداده صلى الله عليه وسلم من آدم إلى مرة بن كعب مصرح
بإيمانهم أي في الأحاديث وأقوال السلف وبقى بين مرة وعبد المطلب أربعة
أجداد لم أظفر فيهم بنقل وعبد المطلب سيأتي الكلام فيه * وقد ذكر في عبد
المطلب ثلاثة أقوال * أحدها وهو الأشبه أنه لم تبلغه الدعوة أي لأنه سيأتي
أنه مات وسنه صلى الله عليه وسلم ثمان سنين والإنسان أنه كان على ملة إبراهيم عليه
الصلاة والسلام أي لم يعبد الأصنام * والثالث أن الله تعالى أحياء له بعد
البعثة حتى آمن به ثم مات وهذا أضعف الأقوال وأوهاهم لم يرد قط في حديث
ضعيف ولا غيره ولم يقل به أحد من أئمة السنة * وإنما حكى عن بعض الشيعة
قال بعضهم * وقوله صلى الله عليه وسلم من أصلاب الطاهرين إلى أرحام
الطاهرات دليل على أن آباء النبي صلى الله عليه وسلم وأمهاته إلى آدم وحواء ليس
فيهم كافر لأن الكافر لا يوصف بأنه طاهر وفيه أن الطاهرية فيه يجوز أن يكون
المراد بها ما قبل الفسحة الجاهلية المتقدمة * وقد أشار إلى إسلام آباء وأمهاته
صاحب الهزلية بقوله

لم تنزل في ضمائر الكون تحتها * ذلك الأمهات والآباء
أي لأن الكافر لا يقال أنه مختار لله * والسبب الذي دعا عبد المطلب لاختيار

بقي زهرة ما حدث به ولده العباس رضى الله تعالى عنه * قال قال عبدالمطلب
 قد منا اليمين في رحلة الشتاء فنزلنا على حبر من اليهود يقرأ الزبور أى الكتاب ولعل
 المراد به التوراة فقال من الرجل قالت من قریش قال من أيهم قلت من بني هاشم
 * قال أنا ذر لي أن انظر به فقلت قلت نعم ما لم يكن عورة * قال ففتح احدى منصرى
 فنظر فيه ثم نظرفى الاخرى فقال أنا شاهدان فى احدى يديك وهو مراد الاصل
 بقوله فى منصر ياك ملكا وفى الاخرى نبوة وانما نجد ذلك أى كلام من الملك والنبوة
 فى بنى زهرة فكيف ذاك قلت لا أدري قال هل لك من شاة قلت وما الشاة قال
 الزوجة * أى لانهما تشاء أى تتابع وتناسر زوجها * قلت أما اليوم
 فلا أى ليست لي زوجة من بنى زهرة ان كان مع غيرها أو مطلقا ان لم يكن معه
 غيرها * فقال اذا تزوجت تزوج منهم * أى وهذا الذى ينظر فى الاعضاء
 وفى خيلان الوجه فيحكم على صاحبها بطريق الفراسة يقال له خرا بالهمزة
 وتشديد الزاى آخره همزة منونة * وقد ذكر الشيخ عبد الوهاب الشعرانى عن
 شيخه سيدى على الخواص نفعنا الله تعالى ببركتها انه كان اذا نظر لاف انسان
 يعرف جميع زلاته السابقة واللاحقة الى أن يموت على التعيين من صحة فراسته
 هذا كلامه * أى ومن ذلك ان معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهما تزوج امرأة
 ولم يدخل بها فقال لزوجته يسون ام ابنه يزيد اذهبي فانظري اليها فأتتها فنظرت
 اليها ثم رجعت اليه وقالت هى بديعة الحسن والجمال ما رأيت مثيها لكن رأيت خالا
 اسود تحت سرتها وذلك يدل على أن رأس زوجها يقطع ويوضع فى حجرها فطلقها
 معاوية رضى الله تعالى عنه ثم تزوجها النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنه
 * وكان واليا على حمص فدعى لابن الزبير وترك مروان ثم خاف من أهل حمص
 لما تبعوا مروان ففرها ربا فبعه جماعة منها فقطعوا رأسه ووضعوه فى حجر تلك
 المرأة ثم بعوا ابتك الرأس الى مروان وقتل النعمان هذا من أعلام نبوته صلى الله
 عليه وسلم لان أمه لما ولده * وكان اول مولود ولد لانهما بعد الهجرة على
 ما سياتى حمله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعى بتمرة فضغها ثم وضعها فى فيه
 فحنكه بها فقالت يا رسول الله ادع الله تعالى أن يكثر ماله وولده فقال اما ترضين
 أن يعيشت حيدا أو يقتل شهيدا أو يدخل الجنة وهو الذى أشار على يزيد بن معاوية
 باكرام آل البيت لما قتل الحسين عن كان مع الحسين من أولاده وأولاد أخيه
 وأقاربهم وقل له عامهم : ما كان يعسا ما هم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لورآهم
 على هذه الحلة لفرق لهم يزيدوا كرمهم وردمهم وأمره باكرامهم على ما سياتى

ذكره ان شاء الله تعالى * وما روى عنه انه قال * سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ان للشيطان فتورا وه صالى وان مصاليه وفخوخه البطر
 بنعمة الله والفخر به طاء الله والتكبر على عباده الله واتباع الهوى في غير ذات الله
 * وقد ذكر ان حص نزل بها تسعة مائة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم
 سبعون بدر يا * وفي حياة الحيوان ان حص لا تعيش بها العقارب واذا طرحت
 فيمسا عقرب غريبة ماتت لوقتها قيل لطاسم بها وفي حديث ضعيف ان حص من
 مدن الجنة * وقيل الحزاء هو الكاهن وقيل هو الذي يحجز الاشياء وبقدرها
 بظنه ويقال للذي ينظر في النجوم فانه ينظر فيها بظنه وربما اخطأ أى لان من علوم
 العرب الكهانة والقيافة والزجر والخط أى الرمل والطب ومعرفة الانواء ومهاب
 الرياح * فلما رجع عبد المطلب الى مكة تزوج هالة بنت وهيب بن عبد مناف
 فولدت له حمزة وصفية وزوج ابنة عبد الله آمنة بنت وهب أخى وهيب فولدت له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم فكذلك قريش تقول فلج عبد الله على أبيه
 أى فازر ظفر لان الفلج بالفاء واللام المفتوحين والجيم الفوز والظفر أى فازر وظفر بمالم
 ناله أبوه من وجود هذا المولد العظيم الذى وجد عند ولادته مالم يوجد عند ولادة
 غيره * أى وفي كلام ابن المحدث ان عبد المطلب خطب هالة بنت وهيب عم
 آمنة فى مجلس خطبة عبد الله لا آمنة وتزوجا وولما تم ابتداءهما ثم رأيت فى أسد
 الغابة ما يوافقوه وهو ان عبد المطلب تزوج هو وعبد الله فى مجلس واحد * قيل
 وفيه تصريح بأن عبد الله كان موجودا حين قال الخبر لعبد المطلب ان النبوة
 موجودة فيه وكيف تكون موجودة فيه مع انتقالها لعبد الله وقد يقال من أين
 ان عبد المطلب تزوج هالة عقب مجيئه من عند الخبر حتى يكون قول الخبر لعبد
 المطلب صادرا بعد وجود عبد الله جاز أن يكون ذلك صدر من الخبر لعبد المطلب قبل
 ولادة عبد الله وفيه ان هذا لا يحسن الا لو كانت ام عبد الله من بنى زهرة لجواز أن
 يكون عبد المطلب تزوج من بنى زهرة غير هالة فاولدها عبد الله * ثم ان قول الخبر
 لعبد المطلب انه يجب فى احدى منغريه الملك وانه يكون فى بنى زهرة مشكلا أيضا
 لان الملك لم يكن الا فى اولاد ولده العباس ولا يستقيم الا لو كانت ام العباس من
 بنى زهرة أبا هالة التى هى ام حمزة أو غيرها وام العباس ليست من بنى زهرة خلافا
 لما وقع فى كلام بعضهم ان العباس ولده هالة فهو شقيق حمزة لانه خلاف ما اشتهر
 عن الحفاظ الا أن يقال جاز أن يكون الملك والنبوة اللذين عناهما الخبر هـ ما نبوته
 وملكه صلى الله عليه وسلم لانه صلى الله عليه وسلم اعطيهما أى كلام من الملك والنبوة

المتبقين اليه من أبيه عبد الله بناء على ان ام عبد الله من بنى زهرة ولعله لا ينساقه قول بعضهم تزوج عبد المطلب فاطمة بنت عمرو وجعل مهرها مائة ناقة ومائة رطل من الذهب فولدت له أبا طالب وعبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم لانه يجوز أن تكون فاطمة هذه من بنى زهرة وحينئذ لا يشك كل قول الخبر اذا تزوجت فتزوج منهم أى من بنى زهرة بعد قوله الك شاعة * وقيل الذى دعا عبد المطلب لاختيار آمنة من بنى زهرة لولده عبد الله ان سودة بنت زهرة الكاهنة وهى عمه وهب والد آمنة امه صلى الله عليه وسلم وكان من أمرها انها ولدت رآها أبوها زرقاء شماء أى سوداء وكانوا يؤثرون من البنات من كانت على هذه الصفة أى يدفنونها حية لا يمسون من لم يكن على هذه الصفة مع ذل وكأية أى لانه سياتى ان الجاهلية كانوا يدفنون البنات وهن أحياء خصوصا كندة قبيلة من العرب خوف العاد أو خوف الفقر والاملاق * فكان عرو بن نفيل يحبي المؤودة لاجل الاملاق يقول للرجل اذا اراد أن يفعل ذلك انا كفيتك مؤنتها فياخذها فاذا ترعرعت قال لا يبها ان شئت دفعتها اليك وان شئت كفيتك مؤنتها وكان معصمة جد الفرزدق يفعل مثل ذلك * وأمر أبوها بوادها وأرسلها الى الحجون لتدفن هناك فلما احفر لها الخافروا راد دفنها سمعها تنفأ يقول لا تشد الصبية وخلفها البرية فالغت فلم ير شيئا فعاد لدفنها فسمع الهاقف يشجع بشجع آخر فى المعنى فرجع الى أبيها وأخبره عما سمع فقال ان لها شأنا وتركها فكانت كاهنة قریش فقالت يومالبنى زهرة فيكم نذرة أو تلدنذرا فاعرضوا على بناتكن فعرضن عليها فقالت فى كل واحدة منهن قولاً ظهر بعد حين حتى عرضت عليها آمنة بنت وهب فقالت هذه النذرة أو تلدنذرا له شأن وبرهان منيرا * أى فاخيار عبد المطلب لآمنة من بنى زهرة لهذا السبب واضح من سياق قصة هذه الكاهنة وأما اختياره لتزوجه بعض نساء بنى زهرة فسبب ما تقدم عن الخبر بناء على ان ام عبد الله كانت من بنى زهرة وأما جعل الشمس الشامي ما تقدم عن الخبر سبباً لتزويج عبد المطلب ابنة عبد الله امرأة من بنى زهرة ففيه نظر ظاهر اذ كيف يتأتى ذلك مع قوله اذا تزوجت فتزوج منهم بعد قوله الك شاعة أى زوجة ثم رأيت ابن دحية رجه الله ذكر فى التنوير عن البرقى أن سبب تزويج عبد الله آمنة ان عبد المطلب كان يأتى اليمن وكان ينزل فيها على عظيم من عظمائهم فنزل عنده مرة فاذا عنده رجل ممن قرأ الكتب فقال له ائذن لى أن أقتش منضرك فقال دونك فانظر فقال أرى نبوة وما ككا وأراهما فى النساين عبيد منافى بن قصي وعبيد منافى بن زهرة فلما انصرف عبد المطلب

انطلق بابنه عبد الله فتزوج عبد المطلب هالة بنت وهيب فولدت له حمزة وزوج ابنه
عبد الله آمنة فولدت له رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا واضح لانه اسقط قول
الخبر لعبد المطلب هل لك من شاعرة الى آخره فاحتياط لعبد المطلب فتزوج من بني
زهره وزوج ولده عبد الله منهم وحيث كان المناسب للبرقي رحمه الله أن يزيد بعد
قوله أن سبب تزويج عبد الله آمنة قوله وتزوج عبد المطلب هالة

❖ (باب ذكر رجل أمة به صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين) ❖
عن الزهري رحمه الله قال قالت آمنة لقد علقت به صلى الله عليه وسلم فما وجدت له
مشقة حتى وضعتته وعن سائرها كانت تقول ما شعرت بفقع أوله وثانيه أي ما علمت
بأنني حملت به ولا وجدت له ثقلا بفقع القاف كما تجد النساء الا اني انكرت رفع حيضتي
بسكر الحساء المهيئة التي تلزمها الحائض من القئب وأما بالفقع فالمرء الواحدة من
دفعات الحيض أي والذي ينبغي أن يكون الثاني هو المراد واستعملت المرة في مطلق
الدم الذي تراه الحائض وربما يؤيدان هذا هو المراد أن بعضهم نقل ان الحيضة
بالسكر اسم للحيض ❖ فلتور بما ترفعي وتودأي فلم يكن ربهما دليلا على
الحمل أي وهذا ربما يفيدان حيضها تكرر قبل حملها به صلى الله عليه وسلم ولم أقف
على مقدار تكرره وقد ذكر أن مريم عليها السلام حاصت قبل حملها بعيسى عليه
الصلاة والسلام حيضتين ❖ قالت آمنة وأتاني آت أي من الملائكة وأنا بين
النائمة واليقظة وفي رواية بين النائم أي الشخص واليقظة فقال هل شعرت
بأنك قد جئت بسيد هذه الأمة ونبيها أي وفي رواية بسيد الانام أي اعلم ذلك
وأهلني حتى دنت ولادتي أتاني فقال قولي أي اذا ولدته اعينه بالواحد من شر
كل حاسد أي ثم سميه محمدا فان اسمه في التوراة والانجيل أحمد يحمداه أهل السماء
وأهل الارض وفي القرآن محمد أي والقرآن كتابه وسبأني عن محمد الباقر رضي الله
عنه أن تسميه أحمد ❖ قال بعضهم ويندكر بعد هذا البيت أبيات لأصل لها واذا
ثبت انها قالت له ذلك بعد ولادته كان دليلا لما يقوله بعض الناس ان آمنة رقت
النبي صلى الله عليه وسلم من العين ❖ أقول ظاهر هذا السياق انها لم تعلم بحملها
الامن قول الملك لانها لم تجد ما تستدل به على ذلك لانها لم تجد ثقلا وعادتها ان حيضها
ربما عاد بعد عدم وجوده في زمنه المعتاد لها ❖ أي ولم تقول على مفارقة النور
لعبد الله وانتقال النور الى وجهها على ما ذكره بعضهم في كلام هذا البعض لما فارق
النور وجه عبد الله انتقل الى وجه آمنة ولا على خروج النور منها ما أو يقظة
بناء على أنه غير الحمل على ما يأتي تحفاء دلالة ما ذكر على ذلك ولعل أبا

صلى الله عليه وسلم عبد الله لم يبلغها قول المرأة التي عرضت نفسها عليه اذهب
 فأخبرها انها حلت بخير أهل الارض والثقل في ابتداء الحمل الذي حل عليه به بعض
 الروايات كما سيأتي ويجوز أن يكون بعد أخبار الملك لها الكن في المواهب في رواية
 عن كعب رضى الله عنه أن مجيء الملك لها كان بعد ان مضى من حملها ستة أشهر
 وليتأمل فان الستة أشهر لا يقال انها ابتداء الحمل ونص الرواية كانت آمنة تحدث
 وتقول أتاني آت حين مر بي من حملي ستة أشهر في المنام وقال لي يا آمنة أنك حلت
 بخير العالمين فاذا ولد تبه فسميه محمدا واكتفى شأنك الا أن يقال يجوز تعدد الملك
 أو تكرر مجيء الملك لها فليتأمل والله أعلم به وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان
 من دلالة حل آمنة برسول الله صلى الله عليه وسلم أن كل دابة لقريش قطعت تلك
 الليلة أي التي حل فيها أي في اليوم قبلها برسول الله صلى الله عليه وسلم أي بناء
 على ما هو الظاهر مما تقدم انه حين وقع عليها انتقل اليها ذلك النور وقالت حمل
 برسول الله صلى الله عليه وسلم ورب الكعبة ولم يبق سرير ملك من ملوك الدنيا الا
 أصبح منكوسا أي ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي به أقول دلالة الاول على مطلق
 الحمل به صلى الله عليه وسلم لا على خصوص حل آمنة به صلى الله عليه وسلم حيثئذ
 واضحة وأما دلالة الثاني عليه فقد يتوقف فيها الا أن يقال ان ذلك مكان من
 علامة الحمل به في الكتب القديمة مع ان المذعي في كلام ابن عباس رضى الله
 عنه ما انما هو خصوص حل آمنة به على أن السياق يدل على أن المراد علم أمه
 بحملها به والله أعلم به وعن كعب الاخبار رضى الله عنه ان في صبيحة تلك الليلة
 أصبحت أصنام الدنيا منكوسة أي ولعل ذلك كان من علامة حل أمه به في الكتب
 القديمة وقول الصادق لا يتخلف وسيأتي ان عند ولادته أيضا تنكست الأصنام
 ولا ما ذم من التعدد به قال وروى الحسن الكوفي صححه أن أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قالوا يا رسول الله أخبرنا عن نفسك فقال أنا دعوة أبي إبراهيم
 وبشرى أنى عيسى ورأت أمي حين حلت بي كأنه خرج منها نور وفي لفظ سراج
 وفي لفظ شهاب أصابت له قصور بصرى من أرض الشام به قاله الحافظ العراقي
 وسيأتي انها رأت النور خرج منها عند الولادة وهو أولى لكونه مرقه متصلة ويجوز
 أن يكون خرج منها النور مرتين مرة حين حلت به ومرة حين وضعته أي وكلاهما
 بقظة ولا مانع من ذلك أو هذه أي رؤية النور حين حلت به كانت مناما كما تصرح به
 الرواية الآتية وتلك بقظة فلا تمارض بين الحديثين انتهى به أقول الرواية
 الآتية هي رواية شداد بن أوس ولفظها انها رأت في المنام ان الذي في بطنها خرج

نور وهي تفيد أن ذلك النور ونفس حملها فهو بعد تحقيق الحمل ووجوده والرواية التي هنا تفيد أن النور غيره وأنه كان وقت ابتداء وجود الحمل فلا يصح جل أحدهما على الآخرى إلا أن يقال المراد بحين حملت زمن حملها وإن النور كان هو ذلك الحمل لكن الذي ينبغي أن يكون رواية شذاذة التي حملت عليها الرواية الأولى ماصلة قبيل الولادة فتكون رأت النور عند الولادة مناماً ويقظة تأيساً لها على أنه يجوز إبقاء الروايات الثلاث على ظاهرها وإنها رأت مناماً أي خرج منها نور عند ابتداء الحمل ثم رأت كذلك عند قرب ولادتها أن الذي في بطنها خرج نوراً ثم رأت يقظة عند وضعه خروج النور وسيأتي في رواية عن أمه أنها قالت لما وضعت خرج معه نور وهي لا تخالف هذه الرواية الثالثة حتى تكون رابعة فبصري أول بقعة من الشام خلص اليها نور النبوة وعلى أنه مرتين ناسب قدومه صلى الله عليه وسلم لها مرتين مرة مع أمه أبي طالب ومرة مع ميسرة غلام خديجة رضي الله عنها كما سيأتي وبها ببركة الساقية التي يقال إن ناقة صلى الله عليه وسلم بركت فيه فأنزلت فيه وبني على ذلك المحل مسجد * ولهذا كانت أول مدينة فتحت من أرض الشام في الإسلام وكان فتحها صلحاً في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وبها قبر سعد بن عبادة وهي من أرض حوران والله أعلم * ووقع الاختلاف في مدة حمله صلى الله عليه وسلم فعن ابن عباس ثدي بالياء المثناة فتحت والذال المعجمة أنه صلى الله عليه وسلم بقي في بطن أمه تسعة أشهر كمالاً تشكو وجعاً ولا مغصاً ولا ريحاً ولا ما يعرض لذوات الحمل من النساء * أي وقد ولد عند وجود المشتري وهو كوكب نير سعيد فقد كانت ولادته صلى الله عليه وسلم عند وجود السعد الأكبر والنجم النور وكانت أمه صلى الله عليه وسلم تقول ما رأيت من حمل هو أخف منه ولا أعظم بركة منه * وروى ابن حبان رحمه الله عن حليمة رضي الله عنها عن أم النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت إن لابي هذا شأن ما في حملت به فلم أجده لاقط كان أخف على ولا أعظم منه بركة * وقيل ثلث عشرة أشهر وقيل ستة أشهر وقيل سبعة أشهر وقيل ثمانية أشهر * أي ويكون ذلك أنه كان عيسى عليه السلام ولد في الشهر الثامن كما قيل به مع نهر الحكماء والنجمين على أن من يولد في الشهر الثامن لا يعيش بخلاف التاسع والسادس الذي هو أقل مدة الحمل * أي فقد قال الحكماء في بيان سبب ذلك أن الولد عند استكماله سبعة أشهر يتحرك للخروج حركة عنيفة أقوى من حرمة في الشهر السادس فان خرج عاش وإن لم يخرج استراح في البطن دقب تلك الحركة المصفة له فلا يتحرك في الشهر

الثامن ولذلك قل حركته في البطن في ذلك الشهر فاذا تحرك للخروج وخرج فبعد
ضعف غاية الضعف فلا يعيش لاستيلاء حركتين مضعفتين له مع ضعفه * وفي كلام
الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه الله لم أر ثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان
المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش وعلى فرض أن يعيش يكون معلولا
لا ينتفع بنفسه وذلك لان الشهر الثامن يغلب فيه على الجنين البرد واليبس وهو
طبع الموت * أي وقيل بل كان جملة وضعه في ساعة واحدة وقيل في ثلاث
ساعات أي وقيل بذلك في عيسى عليه السلام * أي وكانت تلك السنة التي
حمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لها سنة الفتح والابتهاج فان قريشا
كانت قبل ذلك في جدد وضيق عظيم فاخضرت الارض وجلت الاشجار واتاهم
الوفد من كل جانب في تلك السنة * وفي حديث مفلحون فيه قد أذن الله تلك السنة
لنساء الدنيا أن يهمن ذكورا كرامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم * أي ولم أقف
على ما يجري على السنة المداخ من أنه صلى الله عليه وسلم كان يذكرك الله في بطن
أمه كما نقل عن عيسى عليه السلام أنه كان يكلم أمه اذا خلعت عن الناس ويسبح
الله ويذكركه اذا كانت مع الناس وهي قسيع * وعن شذا بن أوس رضي الله عنه
قال بينما نحن جلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل شيخ كبير من بني
عامر هو بدة قومه أي المقدم فيهم يتوكأ على عصي قتل بين يدي النبي صلى الله عليه
وسلم ونسبه الى جده فقال يا ابن عبد المطلب اني أنبئت انك تزعم انك رسول الله
الى الناس أرسالك بما أرسل به ابراهيم وموسى وعيسى من الانبياء الا انك نهيت
بعظيم وانما انت الانبياء والخلفاء أي معظمهم في بيتين من بني اسرائيل
وانت ممن يعبد هذه الحجارة والاونان فما لك وللنبوة وللمكن لكل حق
حقيقة فأنبئتني بحقيقة قولك وبدء شأنك قال فأعجب النبي صلى الله عليه وسلم
بمسألته ثم قال يا أخا بني عامر ان لهذا الحديث الذي سألتني عنه بنا وجلسا فاجلس
فثنى رجله ثم برك كما يبرك البعير فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث فقال
يا أخا بني عامر ان حقيقة قولك وبدء شأنك اني دعوة أبي ابراهيم عليه السلام * أي
حيث قال ربنا وابعت فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب
والحكمة ويرزقهم انك أنت العزيز الحكيم * أي وعند ذلك قيل له قد استعجب
لأنك هو كائن في آخر الزمان كذا في تفسير ابن جرير قال في بدوع الحياة أجمعوا على
ان الرسول المذكور ههنا هو محمد صلى الله عليه وسلم * أقول وفيه ان جبريل عليه
السلام أعلم ابراهيم عليه السلام قبل ذلك بأنه يوجد نبي من العرب من ذرية ولده

اسماعيل فقد جاء ان ابراهيم لما امر باخراج ما جرام ولده اسماعيل عليه السلام حمل هو وهي ولده ساعلي البراق فلما اتى مكة قال له جبريل انزل فقال حيث لا زرع ولا ضرع قال نعم ها هنا يخرج النبي الامي الذي من ذرية ولدك يعني اسماعيل عليه السلام الذي تتم به الكلمة العليا الا ان يقال الغرض من دعائه صلى الله عليه وسلم ذلك تحقيق حصوله وتقدم ان ام اسماعيل قالت لابراهيم ما قاله لجبريل والله اعلم ثم قاله وبشرى اني عيسى وفي رواية انا آخر من بشرى عيسى عليه السلام اي آخرني بشرى من الانبياء عيسى بدليل الرواية الاخرى وكان آخر من بشرى عيسى لان الانبياء بشرت به قومها والى ذلك يشير صاحب الممزة بقوله
 ماضت فترة من الرسل الا بشرت بها قومك الانبياء

وبشرى عيسى في قوله تعالى واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم هذه قالوا من يدى من التوراة ومبشر برسول ياتى من بعدى اسمه احمد اي والمبشر بهم من الانبياء قبل وجودهم ايضا اربعة اسحاق ويعقوب ويحيى وعيسى قال تعالى في حق سارة فبشرناها باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب قيل بشرت بان تبنى الى ان يولد يعقوب لولده اسحاق وقال في حق زحكر بان الله يبشرك بعيسى وقال في حق مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح ثم قال راني كنت بكرابي وامى وانها حملتني امي كاتقل ما تحمل النساء وجعلت تشكو الى مولدها ثقل ما تجد ثم انهارات في المنام ان الذي في بطنها خرج نورا قالت فجعلت اتبع بصري النور والنور يسبق بصري حتى اضاءت له مشارق الارض ومغاربها الحديث وستأتى تيمنه في الرضاع اي وقال ابن الجوزي عن روى عن امه صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم لما قيل له يا رسول الله ما كان بدا امرك قال دعوة ابي ابراهيم وبشرى عيسى وروى امي قالت خرج مني نور اضاءت له قصور الشام قال الحافظ ابو نعيم الثقلي الذي وقع في هذه الرواية كان في ابتداء الحمل والخفة التي جاءت في السابق من الروايات كانت عند استمرار الحمل ليكون ذلك خارجا عن المعتاد كذا قال اي اقول قد قدمنا انه يجوز ان يكون هذا الثقل الواقع في ابتداء الحمل مكان بعد اخبار الملك لها بالحمل فلا يخالف ما سبق وفيه ما سبق والجواب عنه لكن تقدم عن الزهري قال قالت آمنة لقد علقبت به فاوحدت له مشقة حتى وضعته ويمكن ان يكون المراد بالمشقة لما تقدم في بعض الروايات لم تشكو وجعا ولا مغيضا ولا ريحا ولا ما يعرض لذوات الحمل من النساء اي مع وجود الثقل لم يحصل لها المشقة المذكورة وحده لا ينافي ذلك شكواها ما تجد من ثقله والله تعالى اعلم

﴿باب وفاة والده صلى الله عليه وسلم﴾

﴿عن ابن اسحاق لم يلبث عبد الله بن عبد المطلب ان توفي وأم رسول الله صلى الله عليه وسلم حامل به أي كما عليه أكثر العلماء (هـ) أي وصححه الحافظ الدمشقي وسيأتي في بعض الروايات ما يدل على ان ذلك من علامات نبوته صلى الله عليه وسلم في الكتب القديمة﴾ قيل وإنه وت والده صلى الله عليه وسلم كان بعد ان تم لها من حملها شهران وقيل قبل ولادته بشهرين وقيل كان في المهد حين توفي أبوه ابن شهرين ﴿وذكر السهيلي ان عليه أكثر العلماء فليتأمل مع ما قبله وقيل كان ابن سبعة أشهر﴾ أي وقيل ابن تسعة أشهر وقيل وعليه الاكثر والحق انه قول كثيرين لا الاكثرين (هـ) وقيل ابن ثمانية عشر شهرا ﴿وقيل ابن ثمانية وعشرين شهرا أي وما يأتي في الرضاع من أن المراضع أئمة لئتمه يخالفه تمام زمن الرضاع وكذا يخالف القول الذي قبله لانه لم يبق من زمن الرضاع الا شهران﴾ وكانت وفاته بالمدينة خرج اليها ليمتار تمرا وأول يارة أخواله بها أي أخوال أبيه عبد المطلب (هـ) بنى عدي بن النجار أي ولا مانع من قصد الامر من معا وقيل خرج الى غزوة في غير من غيرات قريش والديرات بكسر العين وفتح المشاة تحت جمع غير وهي التي تحمل الميرة خرجوا للتجارة ففرغوا من تجارتهم وانصرفوا بالمدينة وعبد الله مريض فقال انا أتخلف عند أخوالي بنى عدي بن النجار والنجار هذا اسمه تيم وقيل له النجار لانه اختلن بقدم أي وهو آلة النجار ﴿وقيل لانه بخروجه رحل بقدم فأقام عندهم مريضا شهرا أي وهذا أثبت من الاول (هـ) ومضى أصحابه فقد مروا مكة فسألهم أبوه عبد المطلب عنه فقالوا خلفناه عند أخواله بنى عدي ابن النجار وهو مريض فبعث اليه أخاه الحارث وهو أكبر أولاد عبد المطلب كما تقدم﴾ أي ومن ثم كان يكنى به ولم يدرك الاسلام فوجده قد توفي ﴿أي وفي أسد الغابة ان عبد المطلب أرسل اليه ابنته الزبير شقيق عبد الله فشهد وفاته ودفن في دار التابعة بالثاء المشناة فوق والباء الموحدة والعين المهملة أي وهو رجل من بنى عدي ابن النجار﴾ أي فقد جاءه صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة ونظر الى تلك الدار عرفها وقال هاها انزلتني أي وفي هذه الدار قبر أبي عبد الله وأحسنتم العموم في بئر بني عدي بن النجار هذا ومما جاء عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه صلى الله عليه وسلم كان هودا أصحابه يسبحون في غدير أي في الجمفة فقال النبي عليه السلام لا صحابه ليسبح كل رجل منكم الى صاحبه فسبح كل رجل الى صاحبه وبقي النبي عليه السلام وأبو بكر فسبح النبي عليه السلام الى أبي بكر

رضى الله عنه حتى اعتنقه وقال أنا وصاحبي أنا وصاحبي * وفي رواية أنالى
 صاحبي به لم رد قول بعضهم * وقد سئل هل عام على الله عليه وسلم أظاهرا
 لأنه لم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم سافر في بحر ولا بالبحرين بحره * قال وقيل
 قد توفي ودون أبوه بالأبواء محل بين مكة والمدينة انتهى * أقول سيأتي أن الذي
 بالأبواء قبر أمه صلى الله عليه وسلم على الأصح فاعلم فاعلم ذلك اشتبه عليه الأمر أنه
 يجوز أن يكون سمعه صلى الله عليه وسلم يقول وهو بالأبواء هذا قبر أحد أبوي * وقد
 ذكر بعضهم في حكمة تربيته صلى الله عليه وسلم يتيما ما لا تطيل به * وقد جاء أرجوا
 التيامي واكرموا الغرباء فاني كنت في الصغير يتيما وفي الكبر غريبا * وقد جاء
 أن الله لا ينظر كل يوم إلى الغريب ألف نظرة والله أعلم * وأورد الخليل عن عائشة
 رضى الله تعالى عنها أن الله أحياه أباه وآمن به * وفي المواهب أحيا الله له أبوه
 حتى آمن به * قال السهيلي وفي أسناده مجاهد بن جبر كثيره حديث
 منك رجاؤا سند مجهول وقال ابن دحية هو حديث موضوع ويزعم القرآن
 والاجماع على ثبوته يكون ناسخا أي معارضا لقوله صلى الله عليه وسلم وقد سأله
 زجل أن أي فقال في النار فلبس قفاي ولي دعاه وقال له أن أي وأباك في النار
 وفيه أن هذا رواه مسلم فلا يكون ذلك الحديث ناسخا أي معارضا له * أقول هو
 على قدر ثبوته يكون معارضا على أن حديث مسلم هذا لا يتفق الرواة على قوله
 فيه أن أي وأباك في النار وهذه اللفظة انما رواها جاد بن سلمة عن ثابت عن أنس
 وخالفه معمر عن ثابت عن أنس فروى بدل ذلك إذا مررت بقبر كافر فبشره بالنار
 وقد نصوا على أن معمر أثبت من جاد فان جادا نكلم في حفرة وقع في أحاديثه
 منا كيد كروا ان ربيعة دسها في كتبه وكان جادا لا يحفظ فحدث بها فرهم فيها
 * وأما معمر فلا يتكلم في حفرة ولا استنكر شيئا من حديثه وأيضا ما رواه معمر
 ورد من حديث سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه فقد أخرج البزار والطبراني
 والبيهقي من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عائذ بن سعد عن أبيه أن
 أعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن أي فقال في النار قال فأن أنوك
 قال حيثما صررت بقبر كافر فبشره بالنار وهذا الأسناد على شرط الشيخين فاللفظ
 الأول من تصرف الراوي رواه بالفاء بحسب ما فهم فأخطأ ذكر الحافظ السيوطي
 أن مثل هذا وقع في الصحيحين في روايات كثيرة * من ذلك حديث مسلم عن
 أنس في نفي قراءة البسملة والثابت من طريق آخر نفي ما فهم منه الراوي نفي
 قراءتها فرواه بالفاء على ما فهمه فأخطأ كذا أجاب امامنا الشافعي رضى الله تعالى

عنه عن حديث تنفي قراءة البسملة والذي ينبغي أن يقال يجوز أن يكون هذا أي حافي
الصحيح كان قبل أن يسأل الله تعالى أن يحييه له فأحياء وآمن به * كما أشار إليه
الأصل أو أنه قال ذلك لمصلحة إيمان ذلك السائل بدليل أنه لم يتدارك صلى الله عليه
وسلم إلا بعدما قفا فظهر له صلى الله عليه وسلم من حاله أنه تعرض له فتنة أي يرتد عن
الإسلام فأتى له بما هو شبيه بالمشاكلة يريد أباه عمه أبا طالب لا عبد الله لأنه كان
يقال لا بي طالب قل لا ينك برجع عن شتم آلهتنا وقالوا له اعطنا ابنك ونخذه مكانه
قال أعطاكم ابني تقتلونه إلى غير ذلك مما يأتي على أنه تقدم أن العرب تسمى العم أبا
لا يقال على نبوت هذا الحديث وصحته التي صرح بها غير واحد من الحفاظ ولم يلتفتوا
لن طعن فيه كيف ينفع الإيمان بعد الموت * لا نأقول هذا من جملة خصوصياته
صلى الله عليه وسلم * لكن قال بعضهم من ادعى الخصوصية فعليه الدليل أي لأن
الخصوصية لا تثبت بمجرد الاحتمال ولا تثبت إلا بحديث صحيح * وفي كلام
القرطبي قد أحياء الله سبحانه وتعالى على يده صلى الله عليه وسلم جماعة من الموتى
وإذا ثبت ذلك فما يمنع إيمان أبويه بعد أحيائهما * ويكون ذلك زيادة في كرامته
وفضيلته صلى الله عليه وسلم ولولم يكن أحياء أبويه نافعًا لإيمانهما وتصديقهما
لما أحييا كما أن رد الشمس لو لم يكن نافعًا في بقاء الوقت لم ترد والله أعلم * قال
الواقدي المعروف عندنا وعند أهل العلم أن أمانة وعبد الله لم يلد غير رسول الله
صلى الله عليه وسلم * ونقل سبط بن الجوزي أن عبد الله لم يتزوج قط غير أمانة
ولم يتزوج أمانة قط غيره * ونقل إجماع علماء النقل على أن أمانة لم تحمل بغير
النبي صلى الله عليه وسلم ومعنى قولها لم أحمل إلا أخف منه المفيد أنها جاءت بغيره
صلى الله عليه وسلم أنه خرج على وجه المباعدة انتهى * أقول هذه الرواية
لم أقف عليها والذي تقدم ما رأيت من حمل هو أخف منه وفي أخرى حملت به فلم
أجد جملة أخف منه على وجه الرؤية والوجدان على العلم الحاصل بأخبار
غيرها من ذوات الحمل لها عن حالها * فلا يقتضي ذلك أنها جاءت بغيره
ولا ينافي قولها أخف على أن المراد فيما علمت والله أعلم * قال والحافظ ابن حجر
نسب سبط بن الجوزي في نقل الإجماع إلى المجازفة فقال وجازف سبط ابن الجوزي
كمادته في نقل الإجماع ولا يمتنع أن تكون أمانة اسقطت من عبد الله سقطا
فأشارت بقولها المذكور إليه انتهى * أقول وحيث تكون حملت بذلك السقط
بعد ولادته صلى الله عليه وسلم بناء على أن والده صلى الله عليه وسلم لم يمت وهو
حمل بل بعد وضعه ونها وحدث المشقة في حمل ذلك السقط وأن أخبارها بذلك تأخر

عن جملها بذلك السقط وانها رأت في جملها بذلك السقط من الشدة ما لم تجده في حقه
 صلى الله عليه وسلم * وأما جملها بذلك السقط قبل جملها به صلى الله عليه وسلم
 فلا يتأتى لمخالفته لما تقدم من أن عبدا لله دخل بها حين أمك عليها وانتقل اليها
 النور عند ذلك ولأنه يخرج بذلك عن كونه بكر أبيه وأمه * وأما رواية جملها الاولاد
 فما وجدت جملا فقال فيها الواقدي لا تعرف عند أهل العلم كما بينا ذلك في الكوكب
 المنير على أن امكان جملها بسقط لا يقدر في نقل الاجماع على أنها لم تحمل بغيره
 صلى الله عليه وسلم لا مكان أن مراده جملا تاما * وفي الخصائص الصغرى للجلال
 السيوطي ولم يلد أبواه غيره صلى الله عليه وسلم والله أعلم * قال وترك عبدا لله
 جاريته ام أيمن بركة الحبشية أسلمت قديما هي وولدها أيمن وكان من عبد حبشي
 يقال له عبيد انتهى * أقول في كلام ابن الجوزي انه صلى الله عليه وسلم أعتقها
 حين تزوج خديجة وزوجها عبيد الحبشي بن زيد من بني الحارث فولدت له أيمن
 * ولا ينافية ما في الاصابة كانت ام أيمن تزوجت في الجاهلية بمكة عبيد
 الحبشي بن زيد وكان قدم مكة وأقام بها * ثم نقل ام أيمن الى يثرب فولدت له أيمن
 ثم مات عنها فرجعت الى مكة فتزوجها زيد بن حارثة فله البلادري والله أعلم * قال
 وقد زوجها صلى الله عليه وسلم أي بعد النبوة مولاه زيد بن حارثة أي وانما رغب زيد
 فيها لما سمعه صلى الله عليه وسلم يقول من سره أن يتزوج امرأة من أهل الجنة فليتزوج
 بام أيمن فجاءت منه بأسمية فكان يقال له الحب بن الحب وقيل أعتقها عبدا لله
 قبل موته وقيل كانت لأمه صلى الله عليه وسلم وترك أي عبدا لله خمسة أجال
 وقطعة من غنم فورث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيه انتهى أي فهو صلى
 الله عليه وسلم يرث ولا يورث * قال صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء
 لا نورث ما تركناه صدقة ودعوى بعضهم انه صلى الله عليه وسلم لم يرث بنيه الا في
 اثنين في حياته فعلى تقدير صحته جاز أن يكون صلى الله عليه وسلم ترك أخذ ميراثه
 نفعًا وسيأتي * وقال ابن الجوزي وأصاب ام أيمن هذه عطش في طريقها
 لما هاجرت الى المدينة على قدميها وليس معها أحد وذلك في حر شديد فسمعت
 شيئا فوق رأسها فتدلى عليها من السماء دلو من ماء برشاء أبيض فشربت منه حتى
 رويت وكانت تقول ما أصابني عطش بعد ذلك ولو تعرضت للعطش بالصوم
 في الهواجر ما عطشت * أي وفي مزيل الخفاء قال الواقدي كانت ام أيمن عسرت
 اللسان فكانت اذا دخلت على قوم قالت سلام لا عليكم أي بدل سلام الله عليكم
 فرخص لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تقول سلام عليكم أو والسلام عليكم

هذا كلامه فليأمل فان هذا يقتضي ان الصيغة الاصلية في السلام سلام الله عليكم مع ان الصيغة في السلام اما السلام عليكم أو سلام عليكم وكذا عليه السلام ولم يذكر أثمنا تلك الصيغة ❦ وعن عائشة رضي الله تعالى عنها شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ما آمن عنده فقالت يا رسول الله اسقني فقال لها الرسول الله صلى الله عليه وسلم تقولين هذا فقالت ما خدمته أكثر فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدقت فسقاها وذكر بعض المؤرخين ❦ ان بركة هذه من سبي الحبشة أصحاب الفيل وكانت سوداء أي لونها أسود ولهذا خرج ابنها اسامة في السواد ❦ أي وكان أبوه زيد أبيض ومن ثم كان المناقبون يطعنون في نسب اسامة ويقولون هذا ليس هو ابن زيد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتشوش من ذلك ❦ وقد روى الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم مسرورا فقال ألم ترى أن مجزرا الدجعي دخل علي فرأى اسامة وزيدا عليهما قطيفة قد غطيا رؤوسهما وقد بدت أقدامهما فقال ان هذه الاقدام بهما من بعض ❦ وقد جعل أثمنا ذلك أصلا لوجوب الاخذ بقول القادف في الحاق النسب ❦ قال لا يري رحمه الله والمعروف أن الحبشية انما هي بركة اخرى جارية ام حبيبة قدمت معها من الحبشة وكانت تسمى ام يوسف كانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم أي وهي التي شرب بوله صلى الله عليه وسلم كما سيأتي ❦ قيل وورث صلى الله عليه وسلم من أبيه مولاة شقران وكان عبد الحبشة فاعنته بعدد ر وقيل انه تراد من عبد الرحمن بن عوف وأعتقه وقيل بل هو عبد الرحمن بن عوف له صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم

❦ (باب ذكر مولد صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم) ❦

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرورا أي مقطوع السرة ❦ وجاء أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين ولد نزل جبريل عليه السلام وقطع سرتة وأذن في أذنه وكساه ثوبا أبيض ❦ ولد نبينا صلى الله عليه وسلم محتونا أي على صورة المختون أي مكحولا ونظيفا مابها قدر ❦ أقول أي لم يصاحبه قدر بل فلان في جواز وجود البلل والقدر بعده أي في زمن امكار النفاس فلا يستدل بذلك على أن امه صلى الله عليه وسلم لم ترثا ساقان النفاس عندنا معاشر الشافعية هو البلل الحاصل بعد الولادة في زمن امكانه وهو قبل مضي خمسة عشر يوما لا الحاصل مع الولد والله أعلم ❦ قال وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كرامتي علي ربي اني ولدن

مختونا ولم ير أحد سواي أي لثلا مري أحد سواي عند الختان * قال الحاكم
تواترت الأخبار بأنه صلى الله عليه وسلم ولد مختونا وقد قبله الذهبي فقال ما أعلم صحة
ذلك فكيف يكون متواترا * وأجيب بأنه أراد بالتواتر الاشتراك فقد جاءت أحاديث
كثيرة في ذلك قال الحافظ بن كثير في الحفاظ من صححها ومنهم من ضعفها ومنهم
من رآها من الحسان أي وقد يدعي أنه لا مخالفة بين هذه الأقوال الثلاثة لأنه يجوز
أن يكون من قال صحبة أراد صحبة لغيرها والصحبة لغيرها قد تكون حسنة
لغيرها ومن قال ضعيفة أراد في حد ذاتها * وفي الهدى أن الشيخ جمال الدين بن
طلحة صنف في أنه ولد مختونا مصنفا أجلب فيه من الأحاديث التي لا خطام لها
ولا زمام * ورد عليه في ذلك الشيخ جمال الدين بن العديم * وذكر أنه صلى الله عليه
وسلم ختن على عادة العرب * وولد من الأنبياء على صورة المختون أيضا غير نبينا صلى
الله عليه وسلم ستة عشر نبيا * وقد نظم الجميع بعضهم فقال

وفي الرسل مختون لعمر كخلقة * ثمان وتسع طيرون أكارم
وهم زكريا شيث إدريس يوسف * وحظ له عيسى وموسى وآدم
ونوح شعيب سام لوط وصالح * سليمان يحيى هود يس خاتم
* وليس هذا من خصائص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بل غيرهم من الناس
يولد كذلك * ومن خرافات العامة أن يقولوا من يولد كذلك ختنه القمر أي
لأن العرب تزعم أن المولود في القمر تنسخ غلفته فيصير كالمختون وربما قالت العامة
ختنه الملائكة * وهذا يرد على ما ذكره الجلال السيوطي في الخصائص الصغرى
أن من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولادته مختونا * وقيل ختن صلى الله عليه
وسلم أي ختنه الملك الذي هو جبريل كما صرح به بعضهم يوم شق قلبه صلى الله عليه
وسلم عند ظئره أي مرضعته حليمة * قال الذهبي أنه خبر منكر * وقيل ختنه جذه
يوم سابع ولادته صلى الله عليه وسلم قال العراقي وسنده غير صحيح انتهى * أي
لماعق عنه صلى الله عليه وسلم بكبش كما يأتي * أقول وقد يجمع بأنه يجوز
أن يكون ولد مختونا غير تام الختان كما هو الغالب في ذلك فقدم جده ختانه لكن
يتنازع فيه ما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم من كرامتي على ربي أني ولدت مختونا
ولم ير أحد سواي أي لأجل الختان كما هو الظاهر أن صح كما قدمناه أي وفي كلام
بعضهم أن عيسى عليه السلام ختن بآلة وعلى صحته يجمع بنحو ما تقدم * والظاهر
أن المراد بالآلة التي ختن بها عيسى والتي ختن بها صلى الله عليه وسلم بناء على
أن جذه ختنه كانت بالآلة المعروفة التي هي الموسى والالقلت لأن ذلك مما تتوفر

الدواعي على ثقله * لا يقال عدم وجود القلفة نقص من أصل الخلقة الانسانية فقد
 قالوا في حكمة وجود العلفة السوداء التي هي حظ الشيطان فيه ولم يخلق بدونها
 بل خلق بها تكملة للخلق الانساني * لا نأقول انما لم يخلق بتلك القلفة ليحصل
 كمال الخلقة الانسانية لان هذه القلفة لما كانت تزال ولا بد من كل أحد مع ما يلزم
 على ازالته من كشف العورة كان نقص الخلقة الانسانية عنها عين الكمال
 بخلاف العلفة السوداء * وكره الحسن أن يختن الولد يوم السابع لان فيه تشبيها
 باليهود أي لان ابراهيم عليه السلام لما ختن ولده اسحاق عليه السلام يوم سابع
 ولادته اتخذوه بنو اسرائيل في ذلك اليوم سنة وختن ولده اسماعيل عليه السلام
 لثلاث عشرة سنة * قال أبو العباس بن تيمية فصار ختان اسماعيل عليه
 السلام أي في ذلك الوقت سنة في ولده يعني العرب * ويؤيده قول ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما كانوا لا يختنون الغلام حتى يدرك أي لان الثلاثة عشر هي
 مظنة الادراك ومن ثم لما سئل ابن عباس عن سنة حين قبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال وانا يومئذ غتختون أي في أوائل زمن الختان والله أعلم * ولما ولد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقع على الارض مقبوضة أصابع يده يشير بالسبابة
 كالسبع بها * أقول وفي رواية عن أمهاتها قالت لما خرج من بطني فظرت
 اليه فاذا هو ساجد قد رفع أصبعيه كما المتضرع المبتهل ولا مخالفة لجواز أن يراد
 بأصبعيه السبابتان من اليدين والله أعلم وفي سجوده إشارة الى أن مبدء أمره على
 القرب من الحضرة الالهية * قال وروى ابن سعد انه صلى الله عليه وسلم لما ولد وقع
 على يديه رافعا رأسه الى السماء * وفي رواية وقع على كفيه وركبتيه شاخصا
 ببصره الى السماء انتهى * أقول وفي رواية وقع جانبا على ركبتيه ولا يخالف
 هذا ما سبق من أنها نظرت اليه فاذا هو ساجد لجواز أن يكون سجوده بعد رفع
 رأسه وشخص ببصره الى السماء ولا مخالفة بين كونه وقع على الارض مقبوضة
 أصابع يده ووقوعه على كفيه لجواز أن يكون قبض أصابعه ما عدا السبابة بعد
 ذلك ولا ينافيه قوله مقبوضة المصوب على الحال لقرب زمنها من الوقوع على
 الارض والاقتصار على الركبتين لا ينافي الجمع بينهما وبين الكفين * ورأيت
 في كلام بعضهم انه صلى الله عليه وسلم ولد واضعا إحدى يديه على عينيه والاخرى
 على سوائيه فليتأمل والله أعلم * والى رفع رأسه صلى الله عليه وسلم وشخص
 ببصره الى السماء يشير صاحب المهرية بقوله

رافعا رأسه وفي ذلك الرفع * الى كل سودد أسماء

رامقاطرفه السماء ومضى * عين من شأنه العلو والعلاء

* أي وضعته حالة كونه رافعاً رأسه إلى السماء وفي ذلك الرفع الذي هو أول فعل وقع منه بعد بروزه صلى الله عليه وسلم إلى هذا العالم إشارة إلى حصول كل رغبة وسيادة ووضعته حالة كونه رامقاً يبصره إلى السماء وسر ذلك الإشارة إلى علو مرماه إذ مضى عين الذي قصد ارتفاع مكانه الرفعة والشرف * قال وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قبض قبضة من تراب وأهوى ساجداً فبلغ ذلك رجلاً من بني لهب فقال لصاحبه لأن صدق هذا الغال ليغلبن هذا المولود أهل الأرض أي لأنه قبض عليها وصارت في يده والغال بالهمز وبدونه يقال فيما يسر والتطير فيما يسوء فالغال ضد الطيرة بكسر الطاء * وقد جاءني أنفغال ولا تطير * وقيل له ما الغال قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم وقال صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الغال الكلمة الحسنة والكلمة الطيبة * وفي رواية وأحب الغال الصالح * وفرق بعضهم بين الغال والتغال بأن الأول يكون في سماع الآدمين والثاني يكون في الطير بأسمائها وأصواتها وممرها * وقوله لا عدوى معارض لما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان في وفد ثقيف رجل مجزوم فأرسل إليه النبي صلى الله عليه وسلم أنا قد بایعناك فأرجع ولم يصفحه * وجاء لا تدعوا النظر للمجزومين وسيأتي الجواب عنه بما يحصل به الجمع بينه وبين ما جاء أنه أخذ بيد مجزوم فوضعهما معه في القصعة وقال كل بسم الله عز وجل وتوكل الله عليه * وبنو لهب بكسر اللام وسكون الهاء هي من الأزداء علم الناس بالزجر أي زجر الطير والتغال بها وبغيرها فقد كان في الجاهلية إذا أراد الشخص أن يخرج لحاجة جاء إلى الطير وأزعجها عن أوكارها فان مر الطائر على اليدين سمى سائقها واستبشر يريد الحاجة بقضائها وإن مر على اليسار سمى بارحاً بالموحدة والراء والحاء المهملة وقد يريد الحاجة عنها تغاولاً بعدم قضائها أي وهذا ما فسر به إمامنا الشافعي الحديث الآتي أقرروا الطير في مكانها فعن سفيان بن عيينة * قال قلت لشافعي رضي الله تعالى عنه يا أبا عبد الله ما معنى هذا الحديث فقال علم العرب كان في زجر الطير كان الرجل منهم إذا أراد سفراً جاء إلى الطير في مكانها فطيرها الحديث * ويحكى عن وائل بن حجر وكان راجراً حسن الزجر أنه خرج يوماً من عند زياد بالكوفة وهو الذي ألحقه معاوية بأبيه أبي سفيان وهو والد عبيد الله بن زياد الذي قاتل الحسين وكان أميرها المغيرة بن شعبه فرأى غراباً ينطق بالغين المعجمة أي يصيح فرجع إلى زياد وقال له هذا غراب يرحلك من هاهنا

التي خسر تقدم رسول معاوية الى زياد من يومه بولاية البصرة * وقد ذكر
ان ابا ذؤيب الهزلي الشاعر كان مسلما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يجمع به قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليل ولما كان وقت السحر
هتف بي هاتف وانا نائم وهو يقول

قبض النبي محمد فعيوننا * تذرى الدموع عليه بالتسحار
* قال فقامت من نومي فزعا فرأيت في السماء فلم أرا الا سعد الذابح فتفاءلت به وعلت
ان النبي صلى الله عليه وسلم قد قبض فركبت ناقتي وحشنتها حتى اذا كنت بالعبادة
فجرت الطير فأخبرني بوفاة صلى الله عليه وسلم فلما قدمت المدينة فاذا فيها ضجيج
بالبكاء كضجيج الحاج فسألت فتيل لي قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
مسيحي وقد خلى به أهله وأبو هذيل هذا هو القائل

امن المنون وربها تنوجع * والدهر ليس بمغيث من يجزع
واذا المنية أنشبت أطعارها * ألقيت كل تيمة لا تنفع
وتجلدى لثامتين أريهم * اني لزيب الدهر لا أتضعضع
والنفس راغبة اذ أرغبتها * واذا تردالى قليل تقنع —
* ومن زجر الطير ما حكاه بعضهم قال جاء اعرابي الى دار القاضي أبي الحسين
الازدي المالكي فجاء غراب فقعده على نخلة في تلك الدار وصاح ثم طار وقال الاعرابي
هذا الغراب يقول ان صاحب هذه الدار يموت بعد سبعة أيام فصاح الناس عليه
وزجروه فقام وانصرف في سابع يوم مات هذا القاضي * وقد جاء النهي عن
ذلك أي عن الزجر والطيرة في قوله صلى الله عليه وسلم اقرؤا الطير على مكانها
أي لا تزجروها * وجاء الطيرة شرك * وجاء من أرجعت الطيرة عن حاجته
فقد أشرك أي حيث اعتقد أنها تؤثر * وجاء اذا رأى أحدكم من الطيرة
ما يكره فليقل اللهم لا يأتني بالحسنات الا أنت ولا يدفع السيئات الا أنت
ولا حول ولا قوة الا بك * وفي رواية اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك
ولا اله غيرك ثم يغني حاجته * وقد جاء لا عدوى ولا طيرة ولا هام وفي لفظ
ولا هامة بالتخفيف زاد في رواية ولا صفر والهامة هوانه كان أهل الجاهلية يزعمون
انه اذا قتل القتل ولم يؤخذ بشار يخرج له طائر يقول عند قبره اسقوني من دم قاتلي
ولا يزال يقول ذلك حتى يؤخذ بشار القتل كانت العرب تسميه الهامة بالتخفيف
وأما الهامة بالتشديد فواحدة الموام وهي الحيات والعقارب وما شاكلها * ومن
ثم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في تعويذه للحسن والحسين أعيد كما

بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ثم يقول هكذا ابراهيم عليه السلام كان يعوذ اسماعيل واسحاق * وقوله ولا مفرد كذا الامام النووي ان المراد به حية صفراء تكون في جوف الانسان اذا جاع تؤذيه كذا كانت العرب تزعم ذلك قال وهذا التفسير هو الصحيح الذي عليه عامة العلماء وقد ذكره مسلم عن جابر راوى الحديث فتعين اعتماده * وروى بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأت أمي حين وضعتني سطم منها نوراً ضاءت له قصور بصرى وفي رواية انها قالت لما وضعتني خرج معي نوراً ضاء له ما بين المشرق والمغرب فاضاءت له قصور الشام وأسواقها حتى رأيت أعناق الابل ببصرى * وفي الخصائص الصغرى ورأت أمه عند ولادته نوراً خرج منها أضواء له قصور الشام وكذلك أمهات الانبياء عليهم السلام برين انتهى ولعل المراد من مطلق النور لا الذي تضي منه قصور الشام وقوله قصور الشام الى آخره ظاهر في ان المراد جميع الاقليم لا خصوص بصرى واصل الاقتصار على بصرى في الروايات لكون النور كان بها اتم ومن ثم قالت حتى رأيت أعناق الابل ببصرى أو رأت مرة وصول الدور الى بصرى خاصة ومرة جاوزها تأمل والى هذا النور يشير العباس رضي الله تعالى عنه بقوله في قصيدته التي امتدح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رجوعه صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك وقد قال له في مرجعه من تلك الغزوة يا رسول الله اني اريد أن امتدحك فقال له رسول الله قل لا يفضض الله فاك فقال قصيدة منها وأنت لما ولدت أشرقت الارض * وضاءت بنورك الافق فمن في ذلك الضياء وفي النور * ر وسبل الرشاد فخرق والى ذلك يشير صاحب الميزية رحمه الله بقوله

ورأت قصور بصرى بالرو * م يراها من داره البطحاء

أى رؤيت قصور ملك الروم في بلاد الروم بصرى الذي داره مكة * قال وهذا ظاهر في انها رأت ذلك النور بقطة وتقدم في حديث شداد انها رأتها مناما وقد تقدم الجمع انتهى أى وتقدم ما في ذلك الجمع * وذكر أن امامنا الشاهي رمى الله تعالى عنه رأت وهي حامل به ان النجم المسمى بالمشتري خرج من فرجها بوقع في مصر ثم وقع في كل بلدة منه شطبة فتأول ذلك أصحاب تأويل الرؤيا بأنها تلد عالماً يكون علمه بمصر أولاً ثم ينتشر الى سائر البلدان * وروى السهيلي عن الواقدي انه صلى الله عليه وسلم لما ولد تكلم فقال جلال ربي الرفيع * وروى ان أول ما تكلم به لما ولدته أمه حين خرج من بطنها الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً ولا مانع من انه صلى الله

عليه وسلم تكلم بكل ذلك والاولية في الرواية الثانية اضافة لما لا يخفى * وقد وقع الاختلاف في وقت ولادته صلى الله عليه وسلم أي هل كان ليلاً أو نهاراً وعلى الثاني في أي وقت من ذلك النهار * وفي شهره * وفي عامه * وفي محله * فقول ولد يوم الاثنين قال بعضهم لا خلاف فيه والله بل أخطأ من قال ولد يوم الجمعة أي فمن قتادة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم * سئل عن يوم الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه * وذكر الزبير بن بكار والحافظ ابن عساكر أن ذلك كان حين طلوع الفجر وبدل له قول جده عبد المطلب ولد لي الليلة مع الصبح مولود * وعن سعيد بن المسيب ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ايام النهار أي وسطه وكان ذلك اليوم لمضي ثنتي عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الأول أي وكان ذلك في فصل الربيع * وقد أشار إلى ذلك بعضهم بقوله

يقول لنا لسان الحال منه * وقول الحق يعذب للسميع

فوجهي والزمان وشهرومضي * ربيع في ربيع في ربيع

* قال وحكي الإجماع عليه وعلمه العمل الآن أي في الأمصار خصوصاً أهل مكة في زيارتهم موضع مولده صلى الله عليه وسلم * وقيل لعشر ليال مضت وصححها * أي صححه الحافظ الدمشقي أي لأن الأول قال فيه ابن دحية ذكره ابن اسحاق مقطوعاً دون اسناد وذلك لا يصح أصلاً ولو أسنده ابن اسحاق لم يقبل منه لتجريح أهل العلم له فقد قال هككل من ابن المديني وابن معين أن ابن اسحاق ليس بحجة * ووصفه مالك رضي الله تعالى عنه بالكذب * قيل وإنما طعن فيه مالك لأنه بلغه عنه أنه قال ما توأحدت مالك فأنا طيب بعاله فعند ذلك قال مالك وما ابن اسحاق إنما هو رجل من الدجاجلة أخرجناه من المدينة * قال بعضهم وابن اسحاق من جملة من يروى عنه شيخ مالك يحيى بن سعيد وقال بعضهم ابن اسحاق فقيه ثقة لكنه مدلس * وقيل ولد لسبع عشرة ليلة خلت منه * وقيل لثمان مضت منه قال ابن دحية وهو الذي لا يصح غيره وعليه أجمع أهل التاريخ وقال القطب القسطلاني هو اختيار أكثر أهل الحديث أي كالحديث وشيخه ابن حزم * وقيل لليلتين خلتا منه وبه جزم ابن عبد البر * وقيل لثمان عشرة ليلة خلت منه رواه ابن أبي شبة وهو حديث معلول * وقيل لاثنتي عشرة بقين منه وقيل لاثني عشرة * وقيل لثمان ليلة خلت من رمضان وصححه كثير من العلماء وهذا هو الموافق لما تقدم من أن أمه صلى الله عليه وسلم جاءت به في أيام التشريق أو في يوم عاشوراء وأنه مكث في بطنها تسعة أشهر كوامل لكن قال بعضهم إن هذا القول غريب جداً ومستند

فأنله أنه أوحى إليه صلى الله عليه وسلم في رمضان فيكون مولده في رمضان وعلى أنها
 حملت به في أيام التشريق الذي لم يذكر وغيره يعلم ما في بقية الأقوال وقال وقيل
 ولد في صفر وقيل في ربيع الآخر وقيل في محرم وقيل في عاشوراء أي كما
 ولد عيسى عليه السلام وقيل لخمس بقين منه انتهى أي وذكر الذهبي أن
 القول بأنه ولد صلى الله عليه وسلم في عاشوراء من الألف أي الكذب وفيه أن كان
 ذلك لأنه لا يجتمع أنها حملت به صلى الله عليه وسلم في أيام التشريق وأنه سكنت
 في بطنها تسعة أشهر كوامل لا يختص الألف بهذا القول بل يأتي فيما عدى القول
 بأنه ولد في رمضان ثم رأيت بعضهم حكى أنه حمل به في شهر رجب وحينئذ يصح
 القول المشهور بولادته في ربيع الأول وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 ولد يوم الاثنين في ربيع الأول وأنزلت عليه المبتوة يوم الاثنين في ربيع الأول
 وهاجر إلى المدينة يوم الاثنين في ربيع الأول وأنزلت عليه البقرة يوم الاثنين
 في ربيع الأول وتوفي يوم الاثنين في ربيع الأول قال بعضهم وهذا غريب
 جدا وقيل لم يولد لها رابل ولد ليلا فعن عثمان بن أبي العاص عن أمه رضي الله
 تعالى عنها أنها شهدت ولادة النبي صلى الله عليه وسلم ليلا قالت فاشيء أنظر إليه
 من البيت أنزراواني لا أنظر إلى النجوم تدنو حتى أني لأقول لتقعن علي قال
 ابن دحية وهو حديث مقطوع قال بعضهم ولا يصح عندي بوجه أنه ولد ليلا لقوله
 صلى الله عليه وسلم الثابت عنه بتقل العدل عن العدل أنه سئل عن صوم يوم الاثنين
 فقال فيه ولدت واليوم انما هو النهار نص القرآن وأيضا الصوم لا يكون إلا
 نهارا وأفاد البدر الزركشي أن هذا الحديث أي المتقدم عن أم عثمان بن أبي
 العاص على تقدير صحته لا دلالة به على أنه ولد ليلا قال فان زمان النبوة صالح
 للخوارق ويجوز أن تسقط النجوم نهارا أي فضلا عن أن تسقط سيما ان قلنا
 ولد عند الفجر لأن ذلك ملحق بالليل وإلى التردد في وقت ولادته صلى الله عليه
 وسلم هل هو في الليل أو النهار أشار صاحب المزمع بقوله

ليلة المولد الذي كان للدين سرور بيومه وأزدهاء

فهنيأ به لآمنة الفضل الذي شرفت به حواء

من لحواء أنها حملت أحدها وأنها به نفساء

يوم نالت بوضعه ابنة وهب من فخار ما لم تنله النساء

أي ليلة المولد الذي وجد فيه الفرح والاقتضار للدين بيومه وقد أضاف كلامه من
 الليل واليوم للولادة مراعاة للخلاف في ذلك فهنيأ لآمنة الفضل الذي حصل لها

بسبب ولا دته صلى الله عليه وسلم أى لا يشوب ذلك الفضل كدرو ولا مشقة الذى
شرفت ذلك الفضل حقاً التى هى أم البشر ومن يشهد لحقوا فى انها جات به وانه
أما بها تقاس به يوم اعطيت آمنة بنت وهب بسبب وضعه من الفخار وروى ما تمدح به
من انحصال العلمية والشيم المرضية ما لم يعطها غيرها من النساء به أى وقد أقسم الله
بليلة مولده صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى والأصغر والليل * وقيل أراد بالليل
ليلة الاسرى ولا مانع أن يكون الاقسام وقع بهما أى استعمل الليل فيهما * ويدل
اكون ولادته صلى الله عليه وسلم كانت ليلاً قول بعض اليهود من عنده علم الكتاب
لقريش هل ولد فيكم الليلة مولود قالوا لا نعم قل ولنا ليلة نبي هذه الامة الاخيرة
الى آخر ما يأتى وسيأتى ما يدل على ذلك وهو وضعه تحت الجفنة * وولادته صلى
الله عليه وسلم * قيل كانت فى عام الفيل قيل فى يومه * فعن ابن عباس
رضى الله تعالى عنهما قال ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفيل * وعن قيس
ابن مخزومة ولدت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفيل ضحا فخص لدان
* قال الحافظ بن حجر المحفوظ لفظ العام أى بدل لفظ اليوم وقد يراد باليوم مطلق
الوقت فيصدق بالعام كما يقال يوم الفتح ويوم بدر وعليه فلدان معناه متقاربان
فى السن بالموحدة وعلى أن المراد باليوم حقيقة يكون بالنون * وفى تاريخ ابن حبان
ولد عام الفيل فى اليوم الذى بعث الله تعالى الطير الايايل فيه على اصحاب الفيل
* وعند ابن سعد ولد يوم الفيل يعنى عام الفيل انتهى * أى لما تقدم عن ابن حجر
وعليه فيكون قول ابن حبان فى اليوم تفسير العام على ان المراد باليوم مطلق الوقت
الصادق بالعام * وقيل ولد بعد الفيل بخمسين يوماً كما ذهب اليه جمع منهم
السهيلي قال بعضهم وهو المشهور * قال وقيل بخمسة وخمسين يوماً * وقيل
بأربعين يوماً * وقيل بشهر * وقيل بعشرين * وقيل بثلاث وعشرين سنة
وقيل بثلاثين سنة وقيل بأربعين سنة وقيل بسبعين سنة انتهى * أى وعلى أنه
بعد الفيل بخمسة وخمسين يوماً اقصر الحافظ الدمي على رجه الله * وعبارة
المواهب حكاه الدمي على فى آخره * كونه فى عام الفيل قال الحافظ ابن كثير
هو المشهور عند الجمهور * وقال ابراهيم بن المذر شيخ البخارى رجه الله لا يشك فيه
أحد من العلماء ونقل غير واحد فيه الاجماع وقال كل قول يخالفه وهم * أى
وقيل قبل عام الفيل بخمس عشرة سنة قال بعضهم وهذا غريب منكر وضعيف
أيضاً * أقول والقول بأنه ولد قبل عام الفيل أو فيه أو بعده بعشرين يقتضى
تضعيف ما ذكره الحافظ أبو سعيد النيسابورى ان نور النبي صلى الله عليه وسلم

كان يضيء في غرة جنة عبد المطلب وكانت قريش اذا اصابها قحط اخذت بيد
 عبد المطلب الى جبل ثبير يستسقون به فيسقيهم الله تعالى ببركة ذلك النور وانه
 لما قدم صاحب القيل لهدم الكعبة لتكون كبيسته التي بناها ويقال انها القليس
 كجبر لا يرتفع بناؤها وعلوها ومنه القلائس لانها في اعلى الرأس مكان الكعبة
 في الحج اليها وقد اجتهد ابرهة في زخرفتها فجعل فيها الرخام المجزع والمجارة
 المنقوشة بالذهب كان ينقل ذلك من قصر بلقيس صاحبة سليمان عليه السلام
 وجعل قيمها صلبا نارا من الذهب والفضة ومنابر من العاج والابنوس وشدة على
 عمالها بحيث اذا طلعت الشمس قبل ان يأخذ السامل في عمله قطع يده فقام رجل
 منهم ذات يوم حتى طلعت الشمس فجاءت معه أمة وهي امرأة عجمي وفتضربت اليه
 في أن لا يقطع يده ولدها فأنى الا قطع يده فقالت له اضرب يديك اليوم فاليوم لك
 وغدا لعيرك فقال لها ويحك ما قلت فقالت نعم كما صار هذا الملك من غيرك اليك
 فكذلك يصير منك الى غيرك فأخذته موعظتها فعفى عنه ورجع عن هذا الامر فعند
 ذلك ركب عبد المطلب في قريش الى جبل ثبير فاستدار ذلك السور في وجهه عبد
 المطلب كالحلال والتي شجاعة على البيت الحرام مثل السراج فلما نظر عبد المطلب
 لذلك قال يا معشر قريش ارجعوا فقد كفيتم هذا الامر فوالله ما استدار هذا
 النور مني الا أن يكون الظفر لنا فرجعوا فلما دخل رسول صاحب القيل الى مكة
 ونظر الى وجه عبد المطلب خضع وتلجج لاسانه وخره خشيا عليه أي فكان يخور
 كالثور عند ذبحه فلما أفاق خر ساجدا لعبد المطلب أي فان صاحب القيل
 أمره أن يقول لقريش ان الملك انما جاء لهدم البيت فان لم تحولوا بينه وبينه لم يزد على
 هدمه وان احلتم بينه وبينه أتى عليكم فقال له عبد المطلب ما عندنا منة ولا ندفع
 عن هذا البيب ولا رب ان شاء منعه أي وفي لفظ قال عبد المطلب والله ما نريد
 حربه وما لنا منة بذلك طاعة هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم خليل الله فان منعه
 منه فهو بينه وحره وان لم يحل بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع عنه وامر ابرهة
 برسوله أيضا أن يأتي له بسيدا يقوم يقال لعبد المطلب قد أمرني أن آتيه بك فقال
 عبد المطلب ادع فجاءه راعي ابله وخيله وأخبره ان الحبشة اخذت الابل والخيل
 التي كانت ترعى بذى الحجاز وفي سيرة ابن هشام بل وفي غالب السير الاقتصار
 على الابل وعلى أنها كانت مائة بعير وقيل اربع مائة فاقه فركب عبد المطلب
 صحبة رسول صاحب القيل وركب معه ولده الحارث فاستزدن له على ابرهة أي
 وقيل له أيها الملك هذا سيد قريش يسألك يستأذن عليك وهو صاحب عين مكة

يعني فزعموه هو يطعم الناس بالسهل والوحوش في رؤس الجبال فأذن له فلبا دخل
 وراه ابرهة أجهل وأكرمه عن أن يجلس تحته وسكروه أن تراه الحبشة يجلسه على
 سرير ملكه فنزل عن سريره وأجلسه معه على البساط وقال لترجمانه أسأله عن
 حاجته فذكر أباه وخيله فذكر الترجمان له ذلك فقال لترجمان باحسان الحبشة قل له
 كنت أعجبتي أذ رأيتك ثم قد زهدت فيك إذ سألتني أهلا وخيلا وتركت أن تسأل
 عن البيت الذي وعزك * فقال له الترجمان ذلك فقال عبد المطلب أتأرب الأبل
 والخيل التي سألتها الملك * وأما البيت فله رب إن شاء أن يمنعه من الملك فقال ابرهة
 ما كان ليمنعه مني فرد عليه ما كان أخذه وانصرف * وابرهة بلسان الحبشة
 الأبيض الوجه * ثم إن الفيل لما نظر إلى وجه عبد المطلب بك كما يبرك البعير
 ونحر ساجدا وأنطق الله سبحانه وتعالى الفيل فقال السلام على النور الذي في ظهرك
 يا عبد المطلب * وفي كلام بعضهم أن ابرهة لما بلغه عجيء عبد المطلب إليه أمر أن
 عبد المطلب قبل دخوله عليه أن يذهب به إلى الفيلة ليراهما ويرى الفيل العظيم
 وكان أبيض اللون * أقول رأيت أن ملك الصين كان في مربطة ألف فيل أبيض
 * وكان مع الفرس في قتال أبي عبيد بن مسعود الثقفي أمير الجيوش في خلافة
 الصديق أفيلة كثيرة عليها الجلاجل وقد مواين أيدهم فيل أعظما أبيض وصارت
 خيول المسلمين كلها صهلت وسمعت حس الجلاجل تغرت فأمر أبو عبيد المسلمين
 أن يقتلوا الأفيلة فقتلوا ما عن آخرها * وتقدم أبو عبيد لهذا الفيل العظيم الأبيض
 فخر به بالسيف فقطع زلومه فصاح الفيل صيحة ماثلة وحمل على أبي عبيد فتخطه
 برجله ووقف فوقه فقتله فحمل على الفيل شخص * كان أبو عبيد أوصى أن يكون
 أميراً بعده فقتله ثم آخر حتى قتل سبعة من قبيض كان قد نص أبو عبيد عليهم واحدا
 بعد واحد وهذا من أغرب الاتفاقيات والله أعلم * وإنما أرى عبد المطلب الأفيلة
 أرها باله وتخويفها أن العرب لم تكن تعرف الأفيسال وكانت الأفيسال كلها ماعدا
 الفيل الأعظم تسجد لأبرهة * وأما الفيل الأعظم لم يسجد إلا لأبشاشي * فلما
 رأت الأفيلة عبد المطلب سجدت حتى الفيل الأعظم * وقيل أن ابرهة لم يخرج
 إلا بالفيل الأعظم * ولما بلغ ابرهة سجد الأفيلة لعبد المطلب تطير ثم أمر بإدخال
 عبد المطلب عليه فلما رآه ألقبت له الهيبة في قلبه فنزل عن سريره تعظيما لعبد
 المطلب * ثم رأيت ابن حجر في شرح الحمزية حاول الجواب عن هذا الذي تقدم
 عن الحافظ النيسابوري من أن النور استدار في وجه عبد المطلب إلى آخره أي وقول
 الفيل السلام على النور الذي في ظهرك يا عبد المطلب مع أن ولادته صلى الله عليه

وسلم في ذلك الوقت يارزما أن يكون النور انتقل من عبد المطلب الى عبد الله ثم انتقل
من عبد الله الى آمنة بأن اتور وان انتقل عن عبد المطلب لكن الله سبحانه وتعالى
أكرم عبد المطلب فأحدث ذلك النور في ظهره وفي وجهه وأطلع القيل عليه هذا
كلامه فليأتنا **✽** وذكر بعضهم أن القيل مع عظم خلقه صورته ضئيل أي ضعيف
ويفرق أي يخاف من السنور الذي هو القط ويفرغ منه **✽** وفي المواهب والمشهور
أنه صلى الله عليه وسلم ولد بعد القيل لأن قصة القيل كانت توطئة لنبوته ومقدمة
لظهوره وبعثته هذا كلامه **✽** وفيه أنه قد يقال الأرهاصات انما تكون بعد
وجوده وقبل بعثته الذي هو دعواه الرسالة لا قبل وجوده بالكلية الذي هو المراد
بظهوره وحينئذ نقول القاضى البيضاوى انها من الأرهاصات اذ روى انها وقعت
في السنة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بعد وجوده ومن ثم قال
ابن القيم في الهدى أن مما جرت به عادة الله تعالى أن يقدم بين يدي الأنوار العظيمة
مقدمات تكون كالمدخل لها فن ذلك قصة بعثته صلى الله عليه وسلم تتممها قصة
القيل هذا كلامه **✽** قال فلما شرع أبرهة في الذهاب الى مكة ووصل القيل الى أول
الحرم وفي المواهب اسقطه هذا ويوهم أنهم دخلوا مكة وان القيل برك دون البيت
فليأتنا **✽** وعند وصوله الى أول الحرم برك فصاروا يضربون رأسه ويدخلون
الكلايب في مراق بطنه فلا يقوم فوجهوا وجهه الى جهة اليمن فقام به رسول
وكذا الى جهة الشام فعل ذلك مرارا **✽** فأمر أبرهة أن يسقى القيل الخمر ليذهب
تمييزه فسقوه فثبت على أمره **✽** ويقال انما برك لأن نفيل بن حبيب الخثعمي
قام الى جنب القيل فبرك أذنه وقال ابرك محمود وارجع راشدا من حيث جئت
فأنك في بلد الله الحرام **✽** ثم أرسل أذنه فبرك قال السهيلي رحمه الله القيل لا يبرك
فيتمل أن يكون بروكه سقوطه الى الأرض لما جاءه من أمر الله سبحانه وتعالى
ويتمل أن يكون فعل البرك وهو الذي يلزم موضعه ولا يبرح فعبر بالبرك عن ذلك
✽ قال وقد سمعت من يقول ان في القبيلة صنفا منها يبرك كما يبرك الحمل **✽** وعند ذلك
أرسل الله سبحانه وتعالى عليهم الطير الأبايل خرجت من البعرا مثال الخطاطيف
ويقال ان حمام الحرم من نسل تلك الطير فأهلكهم **✽** وقد يقال ان هذا اشتباه
لأن الذي قيل أنه من نسل الأبايل انما هو شئ يشبه الزرازير **✽** يكون بسباب
ابراهيم من الحرم والافسيات أن حمام الحرم من نسل الحمام الذي هشم على فم
النار على ما سياتي فيه وفي حياة الحيوان ان الطير الأبايل يعيش ويفرخ بين
السماء والأرض **✽** ولما هلك صاحب القيل وقومه عزت قريش وهابهم الناس

كلهم وقالوا هل الله لان الله معهم * وفي لفظ لان الله سبحانه وتعالى قاتل عنهم
وكفاهم مزية عدوهم الذي لم يكن لساير العرب بقتاله قدرة وغنموا أموال أصحاب
القبيل * أي ومن حينئذ مزقت الحبشة كل ممزق ونحرب ما حول تلك الكنيسة
التي بناها ابرهة فلم يهرها أحد وكثرت حولها السباع والحيات ومردة الجن وكان
كل من أراد أن يأخذ منها شيئاً أصابته الجن واستمرت كذلك الى زمن السفاح الذي
هو أول خلفاء بني العباس فذكر له أمرها فبعث اليها عاملاً على اليمن فخر بها وأخذ
خشبها المرصع بالذهب والالآت المنقضة التي تساوي قنابيراً من الذهب فحصل له
منها مال عظيم وحينئذ في رسمها واتقطع خبرها واندرست آثارها * وقد كان
عبد المطلب أمر قريشاً أن تخرج من مكة وتكون في رؤس الجبال خوفاً عليهم
من المعرة وخرج هو وأيامه الى ذلك بعد أن أخذ بحلقة باب الكعبة ومعه نفر
من قريش يدعون الله سبحانه وتعالى ويسة صروفه على ابرهة وجنده وقال
لهم ان العبد يحمي رحله * فامنع حلالاً
لا يغلبن عليهم ومحالهم * غداً ومحالكم

أي فاتهم كانوا نصارى * ولا هم أصله اللهم فان العرب تحذف الالف واللام
وتكتفي بما يبقی وكذلك تقول لاه أبوك تريد الله أبوك والحلال بكسر الحاء المهملة
جمع حلة وهي البيوت المجتمعة والمحال بكسر الميم القوة والشدة والقعد وبالغين المعجزة
أصله الغد وهو اليوم الذي يأتي بعد يومك الذي أنت فيه * ويقال ان عبد المطلب
جمع قومه وعقد راية وعسكر بهم وجمع ابن ظفر بينه وبين ما تقدم من انه خرج مع
قومه الى رؤس الجبال بأنه يحتمل انه أمر أن تكون الذرية في رؤس الجبال أي وخرج
مهم تأنيدياً لهم ثم رجع وجمع اليه المقاتلة أي * ويؤيد ذلك قول المواهب ثم ان
ابرهة أمر رجلاً من قومه بهزم الجيش فلما وصل مكة ونظر الى وجه عبد المطلب
خضع الى آخر ما تقدم فاسقاط المواهب كون قريش جيشاً مع قومه ثم ان
ابرهة أرسل رجلاً من قومه ليهزم الجيش لا يحسن * ثم ركب عبد المطلب لما
استبطأ بجيء القوم الى مكة سطر ما تلخبر فوجدهم قد هلكوا أي غالبهم وذهب غالب
من بقي فاحتمل ما شاء الله من مغراء وبيضاء ثم آذن أي اعلم أهل مكة بهلاك القوم
فخرجوا فانتهبوا * وفي كلام سبط بن الجوزي وسبب غنا عثمان بن عفان
أن أباه عفان وعبد المطلب وأبامه سعد الثقفي لما هلك ابرهة وقومه كانوا أول من
نزل تخيم الحبشة فاخذوا من أموال ابرهة وأصحابه شيئاً كثيراً ودفنوه عن قريش
فكانوا أغنا قريش وأكثرتهم مالا وإسماوات عفان ورثه عثمان رضي الله عنه

* أي ومن جملة من سلم من قوم أبرهة ولم يذهب بل بقي بمكة سائس القليل وفائدة
 فعن عائشة رضي الله تعالى عنها أدركت قائد القليل وسائسه بمكة أعين من مقعد من
 استطعمان الناس * وأورد على هذا أن الحجاج خرب الكعبة بضرب المنجنيق ولم
 يصبه شيء * ويحاج بأن الحجاج لم يصب الكعبة ولا لتضريبها ولم يقصد ذلك
 وإنما قصد التضيق على عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما ليسلم نفسه وهذا أولى
 من جواب المراهب كما لا يخفى والله أعلم * وكان مولده صلى الله عليه وسلم بمكة
 في الدار التي صارت تدعى لمحمد بن يوسف أخى الحجاج أى وكانت قبل ذلك لعقيل بن
 أبى طالب ولم تنزل بيد أولاده بعد وفاته إلى أن باعوها لمحمد بن يوسف أخى الحجاج
 بمائة ألف دينار قاله القائل كفى أى فأدخلها في داره وسماها البيضاء أى لأنها
 بنيت بالجص ثم طليت به فكانت كلها بيضاء وصارت تعرف بدار بن يوسف لكن
 سيأتى في فتح مكة أنه قيل له صلى الله عليه وسلم يا رسول الله تنزل في الدور فقال
 هل ترك لنا عقيل من ربايع أودور فان هذا السياق يدل على أن عقيل باع تلك
 الدار فلم يبق بيده ولا بيد أولاده بعده * إلا أن يقال المراد باع ما عدا هذه الدار
 التي هي مولده صلى الله عليه وسلم أى لأنه كما سيأتى في الفتح باع دار أبيه أبى طالب
 لأنه ومطالب أخاه ورثا أباطالب لانهما كانا كافرين عند موت أبى طالب دون
 جعفر وعلى رضي الله عنهما فانهما كانا مسلمين وعقيل أسلم بعد دون طالب فان
 مطالب اختطفته الجن ولم يعلم به وان عقيل باع دار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التي هي دار خديجة أى التي يقال لها مولد فاطمة رضي الله تعالى عنها وهي الآن
 مسجد يصلى فيه شاه معاوية رضي الله تعالى عنه أيام خلافته * قيل وهو
 أفضل موضع بمكة بعد المسجد الحرام * أى واشتهر بمولد فاطمة رضي الله تعالى
 عنها لشرفها والافه ومولد بقرية اخوتها من خديجة * ولعل معاوية رضي الله
 تعالى عنه اشترى تلك الدار من اشتراها من عقيل * ويدل لما قلناه قول بعضهم
 لم يتعرض صلى الله عليه وسلم عند فتح مكة لتلك الدار التي أبقاها في يد عقيل أى
 التي هي دار خديجة فإنه لم ينزل بها صلى الله عليه وسلم حتى هاجر فأخذها عقيل
 * وفي كلام بعضهم لم فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة ضرب تخيمه بالحجون
 فقيل له لا تنزل منزل في الشعب فقال وهل ترك لنا عقيل منزلا وكان عقيل قد
 باع منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنازل اخوته حين هاجروا من مكة
 ومنزل كل من هاجر من بني هاشم * وفي كلام بعضهم كان عقيل يخلف عنهم
 في الاسلام والهجرة فنه أسلم عام الحديبية التي هي السنة السادسة وباع دورهم

فلم يرجع النبي صلى الله عليه وسلم في شيء منها * وهي أي تلك الدار التي ولد بها
صلى الله عليه وسلم عند الصفا قد بنتها زبيدة زوجة الرشيد دام الامن مسجد الما
حجت * وفي كلام ابن دحية أن الخيزران أم هارون الرشيد لما حجت أخرجت تلك
الدار من دار ابن يوسف وجمعتها مسجداً ويجوز أن تكون زبيدة جددت ذلك المسجد
الذي بنته الخيزران فنسب لكل منهما وسيأتي أن الخيزران بنت دار الارقم مسجداً
وهي عند الصفا أيضاً ولعل الأمر التبس على بعض الرواة لأن كلامهما عند الصفا
* وقيل ولد صلى الله عليه وسلم في شعب بنى هاشم * أقول قد يقال لا مخالفة
لأنه يجوز أن تكون تلك الدار من شعب بنى هاشم * ثم رأيت التصريح بذلك ولا
ينافيه ما تقدم في الكلام على الحمل من أن شعب أبي طالب وهو من جيلة بنى هاشم
كان عند الحجبون لأنه يجوز أن يكون أبو طالب انفرد عنهم بذلك الشعب والله أعلم
* وقال وقيل ولد صلى الله عليه وسلم في الردم أي في ردم بنى جهم وهم بطن من قريش
ونسب لبني جهم لأنه ردم على من قتلوا في الجاهلية من بني الحارث فقد وقع بين بني
جهم وبين بني الحارث في الجاهلية مقتلة وكان الظفر فيها لبني جهم على بني الحارث
فقتلوا منهم جمعا كثيرا وردد على تلك القتل بذلك المحل * وقيل ولد بعسفان انتهى
* أقول مما ردد القول بكونه ولد بعسفان ما ذكره بعض فقهاء ثقات من جملة
ما يجب على الولي أن يعلم موليه إذا ميز أنه صلى الله عليه وسلم ولد بمكة ودفن بالمدينة
الآن يقال ذلك بناء على ما هو الأصح عندهم * والردم هو المحل الذي كانت
تري منه الكعبة قبل الآن ويقال له الآن المذبح لأنه يثوق فيه بالدعاء الذي
يقال عند رؤية الكعبة ولم أقف على أنه صلى الله عليه وسلم وقف به ولعله
لم يكن مرتفعاً في زمنه صلى الله عليه وسلم لأنه انما رفعه وبناء سيدنا عمر رضي
الله تعالى عنه في خلافته لما جاء السيل العظيم الذي يقال له سيل أم نهشل وهي
بنت عبيدة بن ربيعة ابن سعيد بن العاص فانه أخذها وألقاها أسفل مكة
فوجدت هناك ميتة ونقل المقام إلى أن القاء أسفل مكة أيضاً فجيء به وجعل
عند الكعبة وكوّن عـ رضي الله عنه بذلك فحضر وهو فرع مرعوب ودخل
مكة معتمراً فوجد محل المقام دثروا ولا يعرف فماله ذلك ثم قال أنشد الله عبداً
عنده علم من محل هذا المقام فقال المطلب بن ربيعة رضي الله تعالى عنه أنا يا أمير
المؤمنين عندي علم بذلك فقد كنت أخشى عليه مثل ذلك فأخذت قدره من
موضعه إلى باب الحجر ومن موضعه إلى زمزم بحفاظ فقال له اجلس عندي وأرسل
فأرسل فجيء بذلك الحفاظ فقيس به ووضع المقام بمحله الآن وأحكم ذلك

واستمر الى الآن فعند ذلك بنى هذا المحل الذي يقال له الردم بالصخرات العظيمة
 ورفع فصار لا يعاوه السيل وصارت الكعبة تشاهد منه والآن قد حالت الابنية
 فصارت لا ترى ومع ذلك لا بأس بالوقوف عنده والدعاء فيه بركات من سلف
 * ولعل هذا عمل قول من قال أول من نقل المقام الى محله * وكان ملصقا
 بالكعبة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فلا ينافي أن الناقل له هو صلى الله
 عليه وسلم كما سيأتي * لكن رأيت ابن كثير قال وقد كان هذا الحجر رأى الذي هو
 المقام ملصقا بباب الكعبة على ما كان عليه من قديم الزمان الى أيام عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه فأخبر عنه ثلثا يشغل المصلون عنده الطائفتين بالبيت
 هذا كلامه وقوله من قديم الزمان ظاهره من عهد ابراهيم علي نبينا وعليه افضل
 الصلاة والسلام فليتناقل * وعن كعب الاحبار اني أجد في التوراة عبيدي
 أحمد المختار مولده بمكة * أي وهو ظاهر في أن كعب الاحبار كان قبل الاسلام
 على دين اليهودية * قال وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه عن
 أمه الشفاء أي بكسر الشين المعجمة وتخفيف الفاء * وقيل بفتحها وتشديد الفاء
 مقصورا قالت لما ولدت أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقع على يدي أي فهمي
 دأته صلى الله عليه وسلم * ووقع في كلام ابن دحية أن أم أيمن دأته صلى الله
 عليه وسلم وقد يقال اطلاق لدأته على أم أيمن لأنها قامت بخدمة صلى الله عليه
 وسلم ومن ثم قيل لها حاضنته وللشفاء قابلية وقد قيل في اسم الوالدة والقابلة الامن
 والشفاء وفي اسم الحاضنة البركة والنماء وفي اسم مرضعته أولاء التي هي ثوبية
 الثواب وفي اسم مرضعته المستقلة برضاعه التي هي حليلة السعدية الحلم والسعد
 قالت أم عبد الرحمن * فاستهل فسمعت قائلا يقول بركك الله تعالى أو بركك
 ربك أي أو بركك ربك * ولهذا القول الذي لا يقال الا عند العطاس أي الذي
 هو التسميت بالشين المعجمة والمهملة * جل بعضهم الاستهلال الذي هو في المشهور
 صياح المولود أول ما يولد يقال استهل المولود اذا رفع صوته على العطاس مع
 الاعتراف بأنه لم يحب في شيء من الاحاديث تصريح بأنه صلى الله عليه وسلم لما ولد
 عطس انتهى * أي فقد قال الحافظ السيوطي لم أقف في شيء من الاحاديث
 يدل على أنه صلى الله عليه وسلم لما ولد عطس بعد راجعة أحاديث المولود من مظانها
 * أي وعطس بفتح الطاء يعطس بالكسر والضم وحكى الفتح ولعله من تداخل
 اللغتين لكن في الجامع الصغير استهلال الصبي العطاس وحينئذ يكون استهلال
 المولود له عنيان هما بجر درفع الصوت والعطاس * وجل هنا على العطاس بقرينة

المجرب الذي لا يقال الا عند العطاس * وقد أشار الى التسميت صاحب
المعزية ترجمه الله بقوله

شتمته الاملاك اذ وضعته * وشققتنا بقولها الشفاء

أى قالت له الاملاك رحمتك الله أو رحمتك ربك وقت وضع أمه له وفرحتنا بقولها
المذكور الشفاء التى هى ام عبد الرحمن بن عوف * أقول قال بعضهم ولعله صلى الله
عليه وسلم حمد الله بعد عطاسه لما استقر من شرعه الشريف انه لا يسن التسميت
الا لمن حمد الله تعالى هذا كلامه * وبدل لما ترجمه ما تقدم انه صلى الله عليه وسلم
حين خروجه من بطن أمه قال الحمد لله كثيرا * وفى كلام بعض شراح المعزية
ويجوز أن يكون شتمت من غير حمد تعظيما لقدرة صلى الله عليه وسلم * وقد جاء
العاطس ان حمد الله تعالى فشمته وان لم يحمد فلا تشتموه * وجاء اذا عطس فحمد
الله تعالى فحق على كل من سمعه أن يشتمه * وفى الصحيح أن رجلا عطس عند
النبي صلى الله عليه وسلم وحمد الله فشمته وعطس آخر فلم يحمد الله فلم يشتمه
* وفى حديث حسن اذا عطس أحدكم فليشمته جليسه فاذا زاد على ثلاث فهو
مذكوم فلا يشتم بعد ثلاث * وتمسك بذلك أى بالامر بالتسميت بصيغة افعل التى
الاصل فيها الوجوب وبقوله حق أهل الظاهر على وجوب التسميت على كل من
سمع وذهب بعض الأئمة الى وجوبه على الكفاية وهو منقول عن مشهور مذهب
مالك رضى الله تعالى عنه * أى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ليس على
ابليس أشد من تسميت العاطس * وعن سالم بن عبيد الله الاشعبي وكان من
أهل الصفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس أحدكم فليحمد الله
عز وجل وليقل من عنده برحمتك الله وليذكر عليهم بقوله يغفر الله لى وإياكم * ومن
لطيف ما اتفق ان الخليفة المنصور وشى عنده بعض عماله فلما حضر عنده عطس
المنصور فلم يشتمه ذلك العامل فقال له المنصور ما فعلك من التسميت فقال انك لم تحمد
الله فقال جدت فى نفسى فقال قد شمتك فى نفسى فقال له ارجع الى عملك فانك
اذالم تحابنى لا تحابى غيرى * قال بعضهم والحكمة فى قول العاطس ما ذكر
انه ربما كان العطاس سببا لالتواء عنقه فيحمد الله على معافاته من ذلك * وقال
غيره لان الاذى وهى الابخرة المحتقنة تندفع به عن الدماغ الذى فيه قوة التذكر
والتفكر أى فهو يحمران الرأس كما ان العرق يحمران بدن المريض وذلك نعمة جليلة
وفائدة عظيمة ينبغى أن يحمد الله تعالى عليها أى ولان الاطباء كازعه بعضهم نصوا
على ان العطاس من أنواع الصرع أعاذنا الله تعالى من أنواع الصرع * وقد

سارعه فيه ما تقدم وما ذكره بعض الأطباء أن العطاس للدماغ كالسعال للرئة
 قال والعطاس أنفع الأشياء لتخفيف الرأس وهو مما يعين على نقص المواد المحتبسة
 ويسكن ثقل الرأس فيحصل منه النشاط والخفة **روى نوادر الأصول للترمذي قال**
صلى الله عليه وسلم هذا جبريل يخبركم عن الله تعالى ما من مؤمن يعطس ثلاث
 عطسات متواليات إلا كان الإيمان في قلبه ثابتا **روى الجامع الصغير أن**
الله تعالى يحب العطاس ويكره التثاؤب والعطسة الشديدة من الشيطان
وفي الحديث العطاس شاهد عدل **روى في حديث حسن** أصدق الحديث ما عطس
 عنده **وقد جاء أن روح آدم عليه السلام لما نزلت إلى خياشيمه عطس فلما نزلت إلى**
فيه ولسانه قال الله تعالى له قل الحمد لله رب العالمين فقال لها آدم عليه السلام
 فقال الحق بربك الله يا آدم ولذلك خلقتك وفي رواية وللرجة خلقتك أي للوت
وقد روى الترمذي مرفوعا بسند ضعيف العطاس والتعاس والتثاؤب في الصلاة
من الشيطان **وروى ابن أبي شيبة موقوفا بسند ضعيف أيضا أن الله يكره**
التثاؤب ويحب العطاس في الصلاة أي فع كون كل واحد من العطاس والتثاؤب
في الصلاة من الشيطان العطاس فيها أحب إلى الله تعالى من التثاؤب فيها
والتثاؤب فيها كره إلى الله تعالى من العطاس فيها لأن السكرامة مقولة بالتشكيك
ويمكن حمل كون العطاس من الشيطان على شدته ورفع الصوت به كما تقدم
التقييد بذلك في الرواية السابقة **ومن ثم جاء إذا عطس أحدكم أي هم بالعطاس**
فليضع كفيه على وجهه وليخفض صوته **أي ولا ينافي وجود الشفاء ووجود**
أم عثمان بن العاص عندهما صلى الله عليه وسلم عند ولادته ما روى عنها أنها قالت
لما أخذني ما يأخذ النساء عند الولادة واني لوحيدة في المنزل رأيت نسوة كالنمل
طولا كأنهن من بنات عبد مناف يحقدن بي **وفي كلام ابن المحدث ودخل**
على نساء طوال كأنهن من بنات عبد المطلب ما رأيت أضواء منهن وجوها وكان
واحدة من النساء تقدمت إلى فاستندت إليها وأخذني الخماض واشتد علي الطلق
وكانت واحدة منهن تقدمت إلى وناولتني شربة من الماء أشد بيضا من اللبن وأبرد
من الثلج وأحلى من الشهد **فقلت لي امربي فشربت** **ثم قالت الثالثة**
ازدادى فازددت ثم مصت بيدها على بطني وقالت بسم الله اخرج باذن الله تعالى
ففلن لي **أي تلك النسوة نحن آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وهؤلاء**
من المحور العين لجواز وجود الشفاء وأم عثمان عندها بعد ذلك وتأخر خروجه صلى
الله عليه وسلم عن القول المذكور حتى نزل على يد الشفاء لما تقدم من قولها وقع على

يدى * وامل حكمة شهيد آسية ومريم ولادته كونهما يصيران زوجتين له صلى
 الله عليه وسلم في الجنة مع كاتم اخت موسى * ففي الجامع الصغير ان الله تعالى
 زوجني في الجنة مريم بنت عمران وامرأة فرعون واخت موسى * وسأقي عند
 موت خديجة انه صلى الله عليه وسلم قال لما اشعرت ان الله تعالى قد أعلمني انه
 سيزوجني وفي رواية أما علمت ان الله تعالى قد زوجني معك في الجنة مريم ابنة
 عمران وكاتم اخت موسى وآسية امرأة فرعون فقالت الله أعلمك بهذا قال نعم قالت
 بالوفاء والبنين * وقد حكي الله هؤلاء النسوة عن أن يطأهن أحد * فقد ذكر أن
 آسية لما ذكرت لفرعون أحب أن يتزوجها متزوجها على كرمها ومن أبيها مع
 بذله لها الاموال الجميلة فلما زفت له وهم بها اخذها الله عنهما وكان ذلك حاله معها
 وكان قد رضى منها بالنظر اليها * وأما مريم فقبل ان تترجعت بابن عمها يوسف
 النجار ولم يقربها وانما تزوجها الرقة الى مصر لما أرادت الذهاب الى مصر بولدها
 عيسى عليه السلام وأقاموا بها اثني عشر سنة ثم عادت مريم وولدها الى الشام ونزلا
 القاصرة * واخت موسى عليه السلام لم يذكر انها تزوجت * وهذا يزيد
 أن بنات عبد مناف أو بنات عبد المطلب على ما تقدم تكن متميزات عن غيرهن
 من النساء في افراط الطول * وقد رأيت ان عليا بن عبد الله بن عباس وهو جد
 الخليفة بن السفاح والمنصور أول خلفاء بني العباس أبو أبيه محمد كان مفرطا
 في الطول كان اذا طاف كان الناس حوله وهو راكب وكان مع هذا الطول الى
 منكب أبيه عبد الله بن عباس وكان عبد الله بن عباس الى منكب أبيه العباس
 وكان العباس الى منكب أبيه عبد المطلب * لكن ابن الجوزي اقتصر في ذكر
 الطوال على عمر بن الخطاب والزبير بن العوام وقيس بن سعد وحبيب بن سلمة
 وعلي بن عبد الله بن العباس وسكت عن عبد الله بن عباس وعن أبيه العباس
 وعن أبيه عبد المطلب * وفي المواهب ان العباس كان معتدلا وقيل كان طوالا
 * ورأيت ان عليا هذا جد الخلفاء العباسيين كان على غاية من العبادة والزهادة
 والعلم والعمل وحسن الشكل حتى قيل انه كان أحمل شريف على وجه الارض
 * وكان يصلي في كل ليلة ألف ركعة ولذلك كان يدعى السجاد وان سيدنا علي بن
 أبي طالب كرم الله وجهه هو الذي سماه عليا وكناه أبا الحسن * فقد روى
 ان عليا رضى الله تعالى عنه افتقد عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما في وقت
 صلاة الظهر * فقال لا صلاه ما بال أبي العباس يعني عبد الله لم يحضر فقالوا ولده
 مولود فلما صلى على كرم الله وجهه قال امضوا به اليه فأتاه فنهأ فقال شكرت

الواهب وبورك لك في الموهوب * زاد بعضهم ورزقت بره وبلغ أشده ما سميته * قال
 أو يجوز لي أن أسميه حتى تسميه فأمر به فأخرج اليه فأخذه فحنكه ودعى له ثم رده
 اليه وقال خذ إليك أبا الاملاك قد سميته عليا وكنيته أبا الحسن * فلما ولي
 معاوية الخلافة قال لابن عباس ليس لكم اسم وكنيته يعني علي بن أبي طالب
 كرم الله وجهه كراهة في ذلك وقد كنيته أبا محمد فجرت عليه * وقد يخالف ذلك
 ما ذكره بعضهم ان عليا المذكور لما قدم على عبد الملك ابن مروان قال له غير
 اسمك أو كنيته فلا يصبر لي على اسمك وهو علي وكنيته وهي أبا الحسن * قال
 أما الاسم فلا غيره * أما الكنية فأكني بأبي محمد وإنما قال عبد الملك ذلك كراهة
 في اسم علي بن أبي طالب وكنيته * وعلى هذا دخل هو وولدوا له محمد وهما السفاح
 والمنصور وهما صغيرا يوم اُعلى هشام بن عبد الملك بن مروان وهو خليفة فأكراه
 هشام فصار يوصيه عليهم ما يقول له سليلان هذا الامر يعني الخلافة فصار هشام
 يتعجب من سلامة باطنه ونفسه في ذلك الى الحق * ويقال ان الوليد بن عبد
 الملك * أي لما ولي الخلافة وبلغه عنه انه يقول ذلك ضربه بالسياط على قوله
 المذكور واد كبه بعيرا وجعل وجهه مما يلي ذنب البعير وما شئ يصيح عليه هذا علي بن
 عبد الله بن عباس الكذاب * قال بعضهم فأتته وقالت له ما هذا الذي يسند اليك
 من الكذب قال بانهم عنى اني أقول ان هذا الامر يعني الخلافة ستكون في ولدي
 والله لتكون فيهم فكان الامر على ما ذكره فقد ولي السفاح الخلافة ثم المنصور
 * وفي دلائل النبوة للبيهقي ان عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم اقدم على
 معاوية رضي الله تعالى عنه فأجازه وأحسن جائزته * ثم قال يا أبا العباس هل تكون
 لكم دولة قال أعفني يا أمير المؤمنين ل تخبرني قال نعم * قال فن أنصاركم قال
 أهل خراسان * أي وهو أبو مسلم الخراساني يجي بجيشه معه رايات سود يسلب
 دولة بني أمية ويجعل الدولة لبني العباس * يقال ان أبا مسلم هذا قتل ستمائة ألف
 رجل صبرا غير الذي قتله في الحروب * وهذه الرايات السود غير التي عندها صلى
 الله عليه وسلم بقوله اذار أيم الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فاتوها فان
 فيها خليفة الله المهدي فان تلك الرايات تأتي قبيل قيام الساعة ثم سارت الخلافة
 في أولاد المنصور وقول علي في ولدي واضح لان ولدا الولد * وقد حكى في مرآة
 الزمان عن المأمون انه قال حدثني أبي يعني هارون الرشيد عن أبيه المهدي عن أبيه
 المنصور عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي عن أبيه عبد الله بن عباس رضي الله
 تعالى عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سيد القوم خادمهم * وذلك

انه مما يؤثر عن المأمون انه كان يقول استخدام الرجل ضيفه لثوم * وكان يقول
لوعرف الناس حبي لله فقلت ربوا الى بالجرائم وانى أخاف أنى لا أوجر على العفوأى
لانه صادى طبيعة وصحية * قالت امه صلى الله عليه وسلم ورأيت ثلاثة أعلام
تضروبات علماء بالشرق وعلماء بالمغرب وعلماء على ظهر الكعبة والله أعلم * ولما
ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعت عليه جفنة بفتح الجيم فانفلقت عنه فلقنتين
قال وهذا مما يؤيد انه صلى الله عليه وسلم ولد ليلا * فعن ابن عباس رضى الله تعالى
عنه ما قال كان في عهد الجاهلية اذا ولد لهم مولود من تحت الليل وضعوه تحت الاناء
لا ينظرون اليه حتى يصحو فلما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعوه تحت برمة
* زاد في لفظ ضمة والبرمة القدر فلما أصبحوا اتوا البرمة فاذا هي قد انفلقت ثنتين
وعيناه الى السماء فحبوا من ذلك * وعن امه انها قالت فوضعت عليه الاناء
فوجدته قد تلقى الاناء عنه وهو يمص ابهامه يشخب أى يسيل لبنا انتهى * أى
وفي العرائس أن فرعون لما أمر بذبح أبناء بنى اسرائيل جعلت المرأة أى بعض
النساء لما لا يخفى اذا ولدت الغلام انطلقت به سرا الى واد أو غار فأخفته فيه فيقبض
الله سبحانه وتعالى له ملكا من الملائكة يطعمه ويسقيه حتى يختلط بالناس وكان
الذى أتى السامري لما جعلته امه في غار من الملائكة جبريل عليه السلام فكان
أى السامري يمص من إحدى ابهاميه سمنا ومن الأخرى عسلا ومن ثم اذا جاع
المرضع يمص ابهامه فيروى من المص قد جعل له فيه رزقا والسامري هذا كان منافقا
يظهر الاسلام لموسى عليه السلام ويخفى الكفر * وفي رواية أن عبد المطلب هو
الذى دفعه للنسوة ليضروه تحت الاناء * أقول هذا هو الموافق لما سياتى عن ابن
اسحاق من أن امه صلى الله عليه وسلم لما ولدت أرسلت الى جده أى وكان يطوف
بالبيت تلك الليلة فجاءاها أى فقالت له يا ابا الحارث ولد لك مولود له أمر عجيب فدع
عبد المطلب * وقال أليس بشرا سويا فقالت نعم ولكن سقط سا جدا ثم رفع رأسه
وأصبعه الى السماء فأخرجته له ونظر اليه وأخذه ودخل به الكعبة ثم خرج فدفعه
اليها * وبه يظهر التوقف في قول ابن دريد أ كشت عليه جفنة لئلا يراه أحد قبل
جده وجاء - ذه والجفنة قد انفلقت عنه * الا أن يقال يجوز أن يكون جده أخذه
بعد انفلاق الجفنة ثم دخل به الكعبة ثم بعد خروجه به من الكعبة دفعه لها
وللنسوة ليضروه تحت جفنة أخرى الى أن يصبح فانفلقت تلك الجفنة الأخرى حتى
لا ينافى ذلك ما تقدم عن امه فوجدت الاناء قد تلقى وهو يمص ابهامه وعن ياس
الذى يضرب به المشى في الذكاء قال أذ كرا ليلية الى وضعت فيها اتمى على راسى

حفته وقال لآله ماشي سمعته لما ولدت قالت يا بني طست سقط من فوق الدار الى
 أسفل ففرغت فولد لك تلك الساعة قال بعضهم يولد في كل مائة سنة رجل تام
 العقل وان ايا سامنهم ولعل هذا هو المراد بما جاء في الحديث يبعث الله على رأس كل
 مائة سنة من يجدد له هذه الامة امر دينها والمراد برأسها آخرها بأن يدرك أوائل
 المائة التي تليها بأن تنقضي تلك المائة وهو حي الا أني لم أقف على ان اياها هذا كان
 من المجددين وفي تفسير ابن مخرم الذي قال في حقه ابن حزم ما صنف مثله أصلاً ان
 ابليس رن أي صوت بحزن وكابة أربع رنات رنة حين لعن ورنة حين اهبط ورنة
 حين ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وهو المراد بقول بعضهم يوم بعثه ورنة
 حين انزلت عليه صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب والى رنته حين ولادته صلى
 الله عليه وسلم أشار صاحب الأصل بقوله لمولده قد رن ابليس رنة فصفا له ماذا
 يفيد رنينه وعن عطاء الخراساني ما نزل قوله تعالى ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه
 ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيماً صرخ ابليس صرخة عظيمة اجتمع اليه فيها
 جنوده من اقطار الارض قائلين ما هذه الصرخة التي أفرغتنا قال أمر نزل بي لم ينزل
 قط أعظم منه قالوا وما هو قتلنا عليهم الآية وقال لهم فهل عندكم من حيلة قالوا
 ما عندنا من حيلة فقال اطلبوا فاني سأطلب قال فلبثوا ما شاء الله ثم صرخ أخرى
 فاجتمعوا اليه وقالوا ما هذه الصرخة التي لم نسمع مثلاً مثلها الا التي قبلها قال هل
 وجدت شيئا قالوا لا قال لكني قد وجدت قالوا وما الذي وجدت قال أرى من لهم
 البدع التي يتخذونها ديناً ثم لا يستغفرون أي لان صاحب البدعة يراها بجهله
 حقاً وصواباً ولا يراها ذنباً حتى يستغفر الله منها وقد جاء في الحديث أبا الله أن يقبل
 عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته أي لا يشبهه على عمله مادام متلبساً بتلك البدعة
 وعن الحسن قال بلغني ان ابليس قال سؤات لآله محمد صلى الله عليه وسلم المعاصي
 فقطعوا ظهري بالاستغفار فسؤات لهم ذنوباً لا يستغفرون الله منها وهي الاهواء أي
 البدع وقد جاء في الحديث أخاف على أمتي عبيد ثلاثاً ضلالة الاهواء الحديث
 وأهل الاهواء هم أهل البدع وعن عكرمة أن ابليس لما ولد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ورأى تساقط النجوم قال أي جنوده لقد ولد اليلة ولد يفسد علينا أمرنا وهذا
 يدل على ان تساقط النجوم كان عند ابليس علامة على وجود نبينا صلى الله عليه
 وسلم فقالوا له جنوده لو ذهبت اليه فخيسته فلما داني من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعث الله جبريل عليه السلام مره به برجله ركضة وقع بعدن وكون تساقط
 النجوم كان عند ابليس علامة على وجود نبينا صلى الله عليه وسلم مشكلاً

مع قول بعضهم لما رجعت الشياطين ومنعت من مقاعدها في السماء لاستراق السمع شكوا ذلك لايليس فقال لهم هذا أمر حدث في الارض وأمرهم ان يأتيوه بتربة من كل أرض فصار يشتمها الى ان أتى بتربة أرض تهامة فلما شتمها قال من هاهنا الحدث هكذا ساقه بعضهم عند ولادته صلى الله عليه وسلم الا ان يقال لا اشكال لان تساقط النجوم وان كان علامة على وجود نبينا صلى الله عليه وسلم لكن في أي أرض على ان بعضهم انكر كون ما ذكر كان عند الولادة وقد تقدم ان المذكور في كلام غيره انما هو عند مبعثه صلى الله عليه وسلم كما سيأتي ولعله من خلط بعض الرواة وعبارة بعضهم روى ان الشياطين كانت تصعد الى السماء ثم تجاوز سماء الدنيا الى غيرها فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من مجاوزة سماء الدنيا وصاروا يسترقون السمع أي في سماء الدنيا حتى ولد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فنعموا من التردد الى السماء الا قليلا أي فصاروا يسترقون السمع في سماء الدنيا في بعض الاحياء وفي أكثر الاحياء يسترقون دونها حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم فنعموا أصلا فصاروا لا يسترقون السمع الا دون سماء الدنيا ثم رأيتني نقلت في الكوكب المنير في مولد البشير النذير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الشياطين كانوا لا يحجبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويأتون بأخبارها مما سيقع في الارض فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه السلام حججوا عن ثلاث سموات وعن وهب عن أربع سموات ولما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم حججوا عن الكل وحرسوا بالشهب فايريد أحد منهم استراق السمع الارضي بشهاب وسيأتي عند المبعث ايضاح هذا المحل وقد اخبرت الاحبار والرهبان بولادته صلى الله عليه وسلم فمن حسان بن ثابت رضي الله عنه قال اني اغلام بفعه أي غلام مرتفع ابن سبع سنين أو ثمان اعقل ما رأيت وسمعت اذ ابيهم يمشون يصيحون ذات غداة على أطمة أي محل مرتفع يامعشر يهود فاجتمعوا اليه وأنا اسمع وقالوا ويلك مالك قال طلع نجم أحمر الذي ولد به في هذه الليلة أي الذي طلعه علامة على ولادته صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة في بعض الكتب القديمة وحسان هذا سيأتي انه ممن عاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام مثلهما وكذا عاش هذا القدر وهو مائة وعشرون سنة أبوه وجده ووالد جده قال بعضهم ولا يعرف أربعة تناسلوا وتساورت اعمارهم سواهم وكان حسان رضي الله عنه يضرب بلسانه اربعة انفه وكذا ابنه وأبوه وجده وعن كعب الاحبار رضي الله عنه رأيت في التوراة ان الله تعالى اخبر موسى عن وقت خروج محمد صلى الله عليه وسلم أي من بطن أمه وموسى

عليه السلام أخبر قومه ان الكوكب المعروف عندكم كذا اذا تحرك وسار عن موضعه فهو وقت خروج محمد صلى الله عليه وسلم أي وصار ذلك يتوارثه العلماء من بني اسرائيل وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان يهودي يسكن مكة فلما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مجلس من مجالس قريش هل ولد فيكم الليلة مولود فقال القوم والله ما نعلمه قال احفظوا ما اقول لكم ولد هذه الليلة نبي هذه الامة الاخيرة أي وهو منكم معاشر قريش على كتفه أي عند كتفه علامة أي شامة فيها شعرات متواترات أي متتابعات كأنهن عرف فارس أي وتلك العلامة هي خاتم النبوة أي علامتها والدليل عليها لا يرضع للبتين وذلك في الكتب القديمة من دلائل نبوته أي وعدم ارضاعه لعله لا يرضع به وفي كلام الحافظ ابن حجر وافرده تعالى لعدم رضاعه لان عفرتنا من الجن وضع يده في فيه و عند قول اليهودي ماذا تفرق القوم من مجالسهم وهم من محبون من قوله فلما صاروا الى منازلهم أخبر كل انسان منهم آله وفي لفظ أهله فقالوا لقد ولد الليلة لعبد الله بن عبد المطلب غلام سموه محمد ا فالتقى القوم حتى جاؤا لليهودي وأخبروه الخبر أي قالوا له اعلمت ولد فينا مولود قال اذهبوا معي حتى انظر اليه فخرجوا حتى ادخلوه على أمه فقالوا أخرجي الينا ابنك فأخرجته وكشفوا عن ظهره فرأى تلك الشامة فخرم غشا عليه فلما افاق قالوا ويلك مالك قال والله ذهبت النبوة من بني اسرائيل افرحتم به يا معشر قريش أما والله ليس طون عليكم سطوة يخرج خبرها من المشرق الى المغرب و أي وعن الواقدي رحمه الله انه كان بمكة يهودي يقال له يوسف لما كان اليوم أي الوقت الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يعلم به أحد من قريش قال يا معشر قريش قد ولد نبي هذه الامة الليلة في بحرتكم أي ناحيةكم هذه وجعل يطوف في انديتهم فلا يجد خبرا حتى انتهى الى مجلس عبد المطلب فسأل فقيل له وقد ولد لابن عبد المطلب أي لعبد الله غلام فقال هو نبي والتوراة و كان بمر الظهران راهب من أهل الشام يدعى عيص وقد كان آتاه الله علما كثيرا وكان يلزم صومعة له ويدخل مكة فيلقى الناس ويقول يوشع أي يقرب ان يولد فيكم مولود يا أهل مكة تدن له العرب أي تذل وتخضع ويملك العجم أي أرضها وبلادها هذا زائله فمن أدركه أي أدرك بعثته واتبعه اصاب حاجته أي ما يؤمله من الخير ومن أدركه وخالفه اخطأ حاجته فكان لا يولد بمكة مولود الا ويسأل عنه ويقول ما جاء بعد أي الا ن فلما كان صبيحة اليوم أي الوقت الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عبد المطلب حتى أتى عيصا

فوقف على أصل صومعته فناداه فقال من هذا فقال أنا عبد المطلب ❦ أي وقيل
 الجاثي له عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم بناء على أنه لم يمت وأمه حامل به ولعل
 قائله أخذ ذلك من قول الراهب لما قيل له ما ترى عليه أي على ذلك المولود فقال كن
 أباه فقد ولد ذلك المولود الذي كنت أحدثكم عنه وإن نجمه أي الذي طلوعه
 علامة على وجوده طلع البارحة وعلامة ذلك أي أيضا أنه الآن وجع فيشتكي
 ثلاثا ثم دعا ❦ أقول أي ولا يرضع في تلك الثلاث ليلتين فلا يخالف ما سبق من
 قول إلا أن لا يرضع ليلتين ولا دلالة في قوله كن أباه على أن الجاثي للراهب عبد الله
 لأن عبد المطلب كان يقال له أبو النبي صلى الله عليه وسلم ويقال للنبي صلى الله عليه
 وسلم ابن عبد المطلب وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا ابن عبد المطلب كما تقدم
 والله أعلم ❦ ثم قال له فاحفظ لسانك أي لا تذكر ما قلته لك لاحد من قومك
 فإنه لم يحسد حسده أحد ولم يسب على أحد كما ينبغي عليه قال فسمعوه قال إن طال عمره
 لم يبلغ السبعين يموت في وتردونها في إحدى وستين أو ثلاث وستين زاد في رواية
 وذلك أجل أعمارهم ❦ وعند ولادته صلى الله عليه وسلم تكسرت الأصنام أي
 أصنام الدنيا وتقدم أيضا أنها تنكست عند الحمل به وتقدم أنه لا مانع من تعدد ذلك
 وجاء أن عيسى عليه السلام لما وضعت أمه خر كل شيء يعبد من دون الله في مشارق
 الأرض ومغاربها ساجدا للوجه وفرع إبليس فعن وهب بن منبه لما كانت اليلة
 التي ولد فيها عيسى صلى الله عليه وسلم أصبغت الأصنام في جميع الأرض
 منكسة على رؤسهم وكما ردها على قوائمها انقلبت فخسرت الشياطين لذلك ولم تعلم
 السبب فشكت إلى إبليس فطاف إبليس في الأرض ثم عاد إليهم فقال رأيت مولودا
 والملائكة قد حفت به فلم استطع أن أدنوا إليه وما كان نبي قبله أشد علي وعليكم منه
 واني لا رجوان أضل به أكثر من يهتدي به ❦ أقول قد علمت أن تنكيس الأصنام
 تكبر لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم عند الحمل وعند الولادة فالحاصل به ما كان عند
 الحمل لا ما كان عند الولادة لمشاركة عيسى عليه السلام له في ذلك وهذا يعلم
 ما في قول الجلال السيوطي في خصائصه الصغرى أن من خصائصه صلى الله عليه
 وسلم تنكيس الأصنام لمولده ❦ وعن عبد المطلب قال كنت في الكعبة فرأيت
 الأصنام سقطت من أماكنها وخرت سجدا وسمعت صوتا من جدار الكعبة يقول
 ولد المصطفى المختار الذي تهلك به الكفار ويظهر من عبادة الأصنام ويأمر بعبادة
 الملأ العالم ❦ ولا يقال قال إبليس في حق عيسى عليه السلام لا استطيع أن
 أدنوا إليه وتقدم في حق نبينا صلى الله عليه وسلم أن إبليس دنا منه فركضه جبريل

عليه السلام لا نقول يجوز ان يكون الدنو في حق نبينا صلى الله عليه وسلم دنوا الى
محله الذي هو فيه لا الى جسده والدنو المنفي في حق عيسى عليه السلام دنوا الى
جسده فان قيل جاء في الحديث ما من مولود يولد الا يمسه الشيطان حين يولد فيستهل
سارخا الا مريم وابنها عليهم ما السلام رواه الشيخان اى لقول أم مريم اني اعيدتها بك
وذريتها من الشيطان الرجيم وفي رواية كل ابن آدم يطعن الشيطان في جنبه
باصبعه حين يولد غير عيسى ابن مريم ذهب بطعن فطعن في الحجاب اى وهى المشيمة
التي يحس كون فيها الولد ولعل المراد بجنبه جنبيه الا يسر وعن قتادة كل مولود يمسه
الشيطان باصبعه في جنبه فيستهل سارخا الا عيسى ابن مريم وأمه مريم ضرب الله
لها حجابا فأصاب الطعنة الحجاب فلم ينفذ اليها منه شيء ولعل هذا الحجاب
هو المشيمة ويحتمل ان يكون غيرها قلنا جاء عن مجاهد ان مثل عيسى في عدم طعن
الشيطان في جسده حين يولد سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وذلك لا يقال
من قبل الراى وعلى تقدير صحة ذلك يكون تخصيص عيسى وأمه بالذكر كان قبل ان
يعلم صلى الله عليه وسلم بان سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام كعيسى وأمه
وهذا الكلام برديان القاضي عياض لاضرر المنفي في قوله صلى الله عليه وسلم من
قال اذا اراد ان يأتى أهله بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا
فانه ان قدر يدغم ما في ذلك الوقت ولد من ذلك الجماع لم يضره الشيطان ابد ابان المراد
انه لا يطعن فيه عند ولادته بخلاف غيره وهذا اى عدم قرينه من نبينا صلى الله عليه
وسلم يجوز ان يكون في حقه خصوصية ابليس فلا ينافي ما تقدم عن الحافظ ابن
سحر ان عدم ارتضاعه صلى الله عليه وسلم في ليتين بوضع عقرت من الجن يده
في فيه على تسليم صحته وصاحبه للكشاف اخرج المس ومثله الطعن عن حقيقته
وقال المراد به طمع الشيطان في اغوائه وتبعه القاضي على ذلك وسيأتى في شق
صدره صلى الله عليه وسلم كلام يتناقض بذلك وفي كلام الشيخ عبي الدين ابن
العربي اعلم انه لا بد لجميع بني آدم من العقوبة والالام شيئا بعد شيئا الى دخولهم
الجنة لانه اذا نقل الى البرزخ فلا بد له من الالام ادناه سؤال منكرو ونكير فاذا بحث
فلا بد من الالام والخوف على نفسه أو غيره وأول الالام في الدنيا استهلال المولود حين
ولادته سارخا لما يجده من مفارقة الرحم وهبوطه في غربة الهواء عند خروجه من
الرحم فيمس بالمبرد فيبكي فان مات فقد أخذ حظه من البلاء وقال به ذلك في قوله
تعالى حكايته عن عيسى عليه الصلاة والسلام والى يوم ولدت معناه
السلامة من ابليس الموكل بطعن الاطفال عند الولادة حين يصرخ الولد اذا خرج

من طاعته فلم يصرخ عيسى عليه السلام بل وضع ساجدا لله حين خرج فليتا مل
هذاب مع قوله ان استمر لال المولود وصراخه حين يولد لحسه الم البرد الذي يجده بعد
مفارقة حضنة الرحم وقوله بل وقع ساجدا يدل على ان سجود نبينا صلى الله عليه
وسلم حين ولد ليس من خصائصه والله أعلم * وذكر ان نغرا من قريش منهم
ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نغيل وعبد الله بن جحش كانوا يجتمعون الى مسلم
فدخلوا عليه ليلة ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوه منكسا على وجهه
فانكروا ذلك فآخذوه مردوه الى حاله فانقلب انقلابا هنيئا فردوه فانقلب كذلك الثالثة
فقالوا ان هذا الامر حدث ثم انشد بعضهم ابياتا يخاطب بها الصنم ويتعجب من أمره
ويسأله فيها عن سبب تنكسه فسمعها تقام من خوف الصنم بصوت جهير أي مرتفع
يقول

تردى مولود اضاءت بنوره * جميع فجاج الارض بالشرق والغرب
الاييات والى ذلك اشار صاحب الممزية بقوله

وتوالت بشرى المواتف ان قد * ولد المصطفى وحق الهناء

أي تتابعت بشارة المواتف جمع هاتف وهو ما يسمع صوته ولا يرى شخصه بان قد
ولد المصطفى المختار على الخلق كلهم وثبت لهم الفرح والسرور * وليلة ولادته
صلى الله عليه وسلم تزلزلات الكعبة ولم تسكن ثلاثة أيام وليسا لهن وكان ذلك أول
علامة رأت قريش من مولد النبي صلى الله عليه وسلم وأرتجس أي اضطرب وانشق
ايوان كسرى أنوشروان ومعنى أنوشروان مجدد الملك أي وكان بناء محكما بالحجارة
الكبار والجص بحيث لا تعمل فيه آلة وس مكث في بناءه نيفا وعشرين سنة أي
وسمع لشقه صوت هائل وسقط من ذلك الايوان أربع عشرة شرفة بضم الشين
المعجمة وسكون الراء أي وليس ذلك الخلل في بنيانه وإنما أراد الله تعالى ان يكون
ذلك آية تنبيه صلى الله عليه وسلم باقية على وجه الدهر * أي وقد ذكر ان الرشيد
أمروزيه يحيى بن خالد البرمكي والد جعفر والفضل يهدم ايوان كسرى فقال له يحيى
لا تهدم بنيانه دل على فخامة شأنه بالبلد يا مجوسي ثم أمر بنقضه فقدر له نفقة
على هدمه فاستكثرها الرشيد فقال له يحيى ليس يحسن بك ان تعجز
عن هدم شيء بنيان غيرك * وهذا الذي رأيته في بعض المجاميع ان المنصور لما
بنى بغداد احب ان ينقض ايوان كسرى فان بينه وبينها مرحلة فاستشار خالد بن
برمك فنهاه وقال هو آية الاسلام ومن رآه علم ان من هذا بناؤه لا يزول أمره وهو صلى
أعلى بن أبي طالب كرم الله وجهه والمؤنة في نقضه أكثر من الاتفاق عليه ولا مانع

من تكرر طلب نقضه من المنصور ومن ولد ولده الرشيد وانما قال الرشيد يحيى بن خالد
 يا مجوسي لان جده والد خالد البرمكي وهو برمكي كان من خراسان وكان اولاً مجوسياً
 ثم اسلم وكان كاتبا عارفاً بمصالح العلوم كثيرة جاء الى الشام في دولة بني أمية فاتصل
 ببسبب الملك بن مروان فحسن موقعه عنده وعلا قدره ثم لما رالت دولة بني أمية وجاءت
 دولة بني العباس صار وزيراً للسفاح ثم لآخيه المنصور من بني العباس . ورأيت
 عن برمكي هذا حكاية عجيبية وهي انه سار الى زيارة ملك الهند فأكرمه وأحسن به
 واحضر له طعاماً قال فأكلت حتى انتهيت فقال لي كل فقلت لا اقدر يا الله اسأله
 الملك فأمر باحضار قضيب فأخذه الملك وأمر به على صدرى فكان لم آكل شيئاً قط
 ثم أكلت اكلاً كثيراً حتى انتهيت فقال لي كل فقلت والله لا اقدر أسأله الملك فأمر
 بالقضيب على صدرى فكان لم آكل شيئاً قط فأكلت حتى انتهيت فقال لي كل
 فقلت ما اقدر على ذلك فأراد ان يمر بالقضيب على صدرى فقلت أيها الملك ان الذى
 دخل يحتاج الى ان يخرج فقال صدقت وامسك عني فسأله عن القضيب فقال
 تحفة من تحف الملوك . ومما يحفظ عن يحيى بن خالد هذا زيادة على ما تقدم عنه
 اذا احببت انساناً من غير سبب فارج خيره واذا أبغضت انساناً من غير سبب
 فتوق شره ومما يحفظ عنه أيضاً وقد قال له ولده وأظنه الفضل وقد كان معه مقيداً
 في حبس الرشيد بعد قتله لولده جعفر وصلبه ونهب اموال البرامكة ومن يلوذ بهم
 يا ابت بعد العز ونفوذ الكلمة صرنا الى هذه الحالة فقال يا ولدى دعوة مظلوم
 سرت ليلاً غفلنا عنها وما غفل الله عنها . أى فقد قال أبو الدرداء اما كم
 ودعة اليتيم ودعوة المظلوم فانها تسرى بالليل والناس نيام أى ولان الله تعالى
 يقول انا اظلم الظالمين ان غفلت عن ظلم الظالم وقد قال صلى الله عليه وسلم اتق دعوة
 المظلوم وانما يسأل الله حقه وان الله تعالى ان يمنع ذاك حقه وجاء اتق دعوة
 المظلوم فانها ليس بينها وبين الله حجاب وجاء اتقوا دعوة المظلوم فانها تحمل على
 الغمام يقول الله وعزتي وجلالى لا نصرتك ولو بعد حين والمراد بالغمام الغمام
 الابيض الذى فوق السماء السابعة المعنى بقوله تعالى يوم تشقق السماء بالغمام أى
 لا تقوى على حمله اذا سقط ونصرد دعوة المظلوم استجابتها ولو بعد زمن طويل فهو
 سبحانه وتعالى وان امهل الظالم لاسمه وجاء اتقوا دعوة المظلوم فانها تصعد الى
 السماء كأنها اشارة أى تصعد الى السماء السابعة فما فوقها وجاء اتقوا دعوة
 المظلوم وان كان كافراً فانه ليس دونها حجاب وقد قال القائل
 تنام عيناك والمظلوم منتبه . يدعو عليك وعين الله لم تنم

ومما قيل في يحيى بن خالد هذا من المدح البديع
 سبأت النمل اهل أنت حرق قال لا * ولكنني عبد يحيى بن خالد
 فقلت شراء قال لا بل وراثته * توارثني من والد بعد والد
 ومما يحفظ عن والده خالد التمشة بعد ثلاث استغفار بالمودة * ومما يحفظ عن
 جعفر والدي يحيى قوله شر المال ما لم يك الاثم في كسبه وحرمت الاجر في انفاقه وقوله
 المني لا يظن في الناس الاسوء الا انه يراهم بعين طبعه ومما قيل في جعفر من المدح
 قول الشاعر

تروم المالك ندى جعفر * ولا يصنعون كما يصنع
 وليس بأوسه هم في الغنا * ولكن معزوفه أوسع
 ونجحت نار فارس أي مع ايقاد خادما لها أي كتب له صاحب فارس ان بيوت النار
 نجحت تلك الليلة ولم تخمد قبل ذلك بالف عام وغاضت أي غارت بحيرة ساوة أي
 بحيث صارت يابسة كان لم يكن بها شيء من الماء مع اتساعها أي كتب له بذلك
 عامله باليمن وإلى هذا يشير صاحب الاصل بقوله

لمولده ايوان كسرى تشققت * مبانيه وانحطت عليه شؤنه
 لمولده انخرت عسلاء شرفاته * فلا شرف للفارس يبق حصينه
 لمولده نيران فارس انجحت * فنورهم انجاده كان حصينه
 لمولده غاضة بحيرة ساوة * واعقب ذلك المدحور مشينه
 كان لم يكن بالامس ديانا هاهنا * وورد العين التهام معينه
 وإلى ذلك أيضا يشير صاحب المهرية رحمه الله بقوله
 وتداعى ايوان كسرى * ولولا آية منك ما تداعى البناء
 وغدا كل بيت نار وفيه * كربة من تجودها وبلاء
 وعيون الفرس غارت * فهل كان لنيرانهم بها اطفاء
 أي ومن العجائب التي ظهرت ليلة ولادته صلى الله عليه وسلم تهدم ايوان كسرى
 وأنوشروان الذي كان يجلس به مع ارباب مملكته وكان من اعاجيب الدنيا سمعه
 وبناء واحكاما ولولا وجود علامة صادرة عنك الى الوجود ما تهدم هذا البناء
 العجيب الاحكام ومن ذلك أيضا انه صار تلك الليلة كل واحد من بيوت نار فارس
 التي كانوا يعبدون فيها خادمة نيرانه والجمال ان في ذلك البيت غما وبلاء عظيم
 اجل سكون لهب تلك البيران التي يعبدون فيها في وقت واحد ومن ذلك أيضا غور ماء
 عيون الفرس في الارض حتى لم يبق منها قطرة وحيث يستفهم توخيها وتقريبها

فيقال هل تلك المياه التي غارت كان بها اطفاء لتلك السيران ويقال في جوابه لا بل
 اطفأوها انما هو لوجود هذا الذي العظيم وظهوره في ورأى الموبدان أي القاضي
 الكبير وفي كلام ابن المحدث هو خادم النصار الكبير ورئيس حكمهم وعنه
 يأخذون مسائل شرائعهم ورأى في نومه ابلا صعبا تقود خيلا عرابا في أي وهي
 فعلا في البراذين قد قطعت دجلة أي وهي نهر بغداد واتشربت في بلادها أي والابل
 كناية عن الناس ورأى كسرى ما هاله وافرعه أي الذي هو ارتجاس الايوان وسقوط
 شرافته فلما أصبح تصبر أي لم يظهر الانزعاج لهذا الامر الذي رآه تشبعا ثم رأى أنه
 لا يدخر ذلك أي هذا الامر الذي هاله وافرعه عن مرآته بضم الزاي أي فرسانه
 وشجعانه فجمعهم ولبس تاجه وجلس على سريرته ثم بعث اليهم فلما اجتمعوا
 عنده قال أتدرون فيما بعثت اليكم فالوا الا ان يخبرنا الملك فينبهناهم كذلك اذ ورد
 عليه كتاب بخمود النيران أي ورد عليه كتاب من صاحب ايليا يخبره ان بحيرة ساوة
 غاضت تلك الالة وورد عليه كتاب من صاحب الشام يخبره ان وادي السماوة انقطع
 تلك الالة وورد عليه كتاب صاحب طبرية يخبره ان الماء لم يجري في بحيرة طبرية
 فازداد غما الى غمه ثم أخبرهم بما رأى وما هاله أي وهو ارتجاس الايوان وسقوط
 شرافته فقال الموبدان فانما اصاب الله الملك قد رأيت في هذه الالة رؤيا ثم قص عليه
 رؤياه في الابل فقال أي شيء هذا يا موبدان قال حدث يكون في ناحية العرب فابعث
 الى عاملها بحيرة يوجه اليك رجلا من علماءهم فاتهم اصحاب علم بالحدثان فكتب
 كسرى عند ذلك من كسرى ملك الملوك الى الامم ان من المنذر ما بعد فوجه الى
 رجل عالم بما ارى بان اسأله عنه فوجه اليه بعبد المسيح الغساني أي وهو مدود من
 العمر بن عاص مائة وخمسين سنة فلما ورد عليه قال ألت علم بما ارى بان اسألك
 عنه قال ليسألني الملك عما احب فان كان عندي علم منه والا أخبرته بمن يعلمه فأخبره
 بالذي وجه اليه فيه قال علم ذلك عند خالي يسكن مشارف الشام بالفاء أي أعاليها
 أي وهي الجابية المدينة المعروفة يقال له سطيج قال فانه فاسأله عما سألتك عنه
 ثم اتنى بتفسيره فخرج عبد المسيح حتى انتهى الى سطيج وقد اشفى أي اشرف على
 الضريح أي الموت أي احتضروه واذ ذاك ثلاثمائة سنة وقيل سبعمائة سنة فأتى
 وليذكره ابن الجوزي في المعبرين وكان جسده ابيض لا جوارح له وكان لا يقدر على
 الجلوس الا اذا غضب فانه يفتتح فيجلس وكان وجهه في صدره ولم يكن له رأس
 ولا عنق وفي كلام غير واحد لم يكن له نظام سوى عظام رأسه وفي لفظ لم يكن له
 عظم ولا عصب الا الجمجمة والكفين ولم يتحرك منه الا اللسان قبل لكونه مخلوقا

من ما امرأة لان ماء الرجل يكون منه العظم والعصب أى كما سيأتى عنه صلى الله
 عليه وسلم من قوله نقطة الرجل يخلق منها العظم والعصب ونقطة المرأة يخلق منها
 اللحم والدم قال صلى الله عليه وسلم ذلك لما سأله اليهود فقالوا له هم يخلق الولد فلما
 قال لهم ما ذكره قالوا له هكذا كان يقول من قبلك أى من الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام وفيه ان عيسى عليه السلام على تسليم انه خلق من نقطة وهى نقطة امه
 كان فيه العظم والعصب فقد قيل تمثل لما الملك فى صفة شاب امرء حتى انحدرت
 شهوتها الى اقصى رجها وقيل لم يخلق من نقطة أصلا وقد صرح بالاول الشيخ
 محي الدين بن العربي رحمه الله حيث قال انكر الطبيعيون وجود ولد من ماء احد
 الزوجين دون الاخر وذلك مردود عليهم بعيسى عليه السلام فانه خلق من ماء
 أمه فقط وذلك ان الملك لما تمثل لها بشرا سويا لشدة اللذة بالنظر اليه فنزل الماء منها
 الى الرحم فتكون عيسى عليه السلام من ذلك الماء المتولد عن النفخ الموجب
 للذة منها فهو من ماء أمه فقط هذا كلامه * أى وكون سطح كان وجهه فى صدره
 لم يختص سطح بهذا الوصف فقد رأيت ان عمرا اذا اذعار انما قيل له ذلك لانه سبي
 امة وجوهها فى صدورها فذعرت الساس منهم وعرو هذا كان فى زمن سليمان بن
 داود عليهما السلام وقيل قبله بقليل وملكت بعد بلقيس بعد قتالها له * وكان
 لسطح سرير من الجريد والخروص اذا اريد نقله الى مكان يطوى من رجليه الى
 طرفه وفى لفظ الى جهة كما يطوى الثوب فيوضع على ذلك السرير فيذهب الى
 حيث يشاء واذا اريد استخاره ليضرب عن الغيبتات يحرك كما يحرك وطب الخيض
 أى سقاء اللبن الذى يخض ليخرج زبد فيه فتفخ ويمتلئ ويعلو النفس فيضرب عما
 يسئل عنه وكانت جنته اذ المست اذ الراس يمين اليها فيل وهو أول كاهن
 فى العرب وهذا يدل على انه سابق على شق وقد تقدم فى حفر زمزم ان الكاهنة
 التى ذهب اليها عبد المطالب وقر يش ليتحاكموا عندها تقات فى فم سطح وفم شق
 وذ كرت ان سطحيا يخلفها ومن ثم قال بعضهم لم يكن أحدا شرف فى الكهانة ولا اعلم
 بها ولا أبعد فيها من سطح وكان فى غسان وذكر بعضهم ان سطحيا كان فى زمن
 نزار بن معد بن عدنان وهو الذى قسم الميراث بين بنى نزار وهم مضر واخوته وهو
 يؤيد ما تقدم من انه عمر سبع مائة سنة ثم شق وعبد المسيح وهؤلاء كانوا رؤس الكهنة
 وأهل العلم الغامض منهم بالكهانة أى والافنهم أى من أهل العلم الغامض
 مسيلة الكذاب فى بنى حنيفة وسجاح كانت فى بنى تميم وسجاح اخرى كانت فى بنى
 سعد والكهانة هى الاخبار عن الغيب والكهانة عن خواص النفس الانسانية

لان لها استعداد الانسلاخ من البشرية الى الروحانية التي فوقها فسلم عبد المسيح
 على سطيج وكله فلم يرد عليه سطيج جوابا فانشأ عبد المسيح بقول
 اسم ام يسمع غطريف اليمن ٥ اى سيدهم الى آخر آيات ذكرها فلما سمع سطيج
 شعر عبد المسيح رفع رأسه اقول قد يقال لامنافة بين اثبات الرأس هنا وتفيقه في قوله
 ولم يكن له رأس لانه يجوز ان يكون المراد بالرأس المثبت الوجهه لكن قد تقدم انه
 لم يكن له عظم سوى رأسه أو الاجمته ففي ذلك اثبات الرأس وقد يقال لما كانت
 رأسه تلك الجبهة يؤثر فيها اللمس لئلا يخالقها الرأس غيره ساغ اثبات الرأس
 له وتفيقه عنه والله أعلم وعند رفع رأسه قال عبد المسيح على جل مشيخ اى سريع
 الى سطيج وقد وافى على الضريح اى القبر والمراد به الموت كما تقدم بعثك ملك ساسان
 لا رجاس الايوان ونحو النيران ورؤيا الموبدان رأى ابلا صعبا تقود خيلا
 عربا وقد دخلت دجلة وانتشرت في بلادها يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة اى
 تلاوة القرآن وظهر صاحب المراوة وغاضت بحيرة ساوة ونجحت نارفارس فليست
 بابل للفرس مقاما ولا الشام لسطيج شاماءك منهم ملوك وملكات على عدد
 الشرفات وكلها هوات آت تم قضى سطيج مكانه اى مات من ساعته والمراوة بكسر
 الهاء وهى العصا الضضة اى وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان يمسك العصا
 كثيرا عند مشيه وكان يمشى بالعصا بين يديه وتغرزه فيصل الى اليها التى هى العنزة
 وفي الحديث جل العصا علامة المؤمن وسنة الانبياء وفي الحديث من بلغ أربعين
 سنة ولم يأخذ العصا عدله اى عدم أخذ العصا من الكبر والعجب وقد يقال مراد
 سطيج بالعصا العنزة التى تغرز ويصل اليها فى غير المسجد لانه لم يحفظ ان ذلك كان
 لمن قبله من الانبياء ٥ وذكر العايرى ان ابرويزن هرز جاء له جاء فى المنام
 فقيل له سلم ما فى يدك الى صاحب المراوة فلم يزل مدعورا من ذلك حتى كتب اليه
 النعمان بظهور النبي صلى الله عليه وسلم بتهامة فعلم ان الامر سيصير اليه ٥ وعند
 موت سطيج نهض عبد المسيح الى راحلته وهو يقول شعرا منه

شمر فأنك ما فى العزم شميرى ٥ ولا تغرنك تفريق وتغيير
 والناس اولاد علات فن علوا ٥ ان قد اقل فمحقوق وهجور
 وهم بنو الام اما ان رأوا نسا ٥ فذلك الشبال غيب محفوظ ومنصور
 والخير والذم مقرونان فى قرن ٥ فالتجبر متبع والشر محذور

فلما قدم عبد المسيح على كسرى وأخبره بما قاله سطيج قال كسرى الى ان يملك منا
 أربعة عشر ملكا كانت امورا ومورفك منهم عشرة فى اربع سنين وملك الباقون

الى خلافة عثمان رضي الله عنه أي فقد ذكر ان آخر من هلك منهم كان في أول
 خلافة عثمان رضي الله عنه (هـ) أي وكانت مدة ملكهم ثلاثة آلاف سنة ومائة
 سنة وأربعمائة وستين سنة ومن ملوك بني ساسان سابور فوالا كنف في قيل له ذلك
 لأنه كان يخلع أكتاف من ظفريه من العرب ولما جاء لئانزل بني تميم وجددهم فرأى منه
 ومن جيشه ووجد بها عير بن تميم وهو ابن ثلاثمائة سنة وكان معلقا في قفلة لعدم
 قدرته على الجأوس فأخذ وجيء به اليه فاستنطقه فوجد عنده ادبا ومعرفة فقال
 لملك أسها الملك لم تفعل ففعلك هذا يا العرب فقال يزعمون ان ملكنا يصير اليهم على يد نبي
 يبعث في آخر الزمان فقال له عير فان حلم الملوك وعقلهم ان يكون هذا الأمر
 باطلا قلن يضررك وان يكن حقا الفولك ولم تغد عندهم يد ايكافؤنك عليها ويعظمونك
 بها في دولتك فانصرف سابور وترك تعرضه للعرب وأحسن اليهم بعد ذلك
 وقول سطيج يملك منهم ملوك وملكات لم أقف على انه ملك منهم من النساء الا واحدة
 وهي بوران ولما باعته صلى الله عليه وسلم ذلك قال لا يفلح قوم ملكتهم امرأة فملك
 سنة ثم هلك وذكر ابن اسحاق رحمه الله ان امه صلى الله عليه وسلم ولدت له ارسات
 خلف جده عبد المطلب انه قد ولد له غلام فانظر اليه فأتاه ونظر اليه وحديثه
 عاراته فأخذه عبد المطلب ودخل به الكعبة أي وقام يدعو الله أي وأهله يؤمنون
 ويشكر له ما أعطاه ثم خرج به الى امه فدفعه اليها وقد تقدم الوعد بذلك رتبة قدم
 بحافيه قال وتكلم صلى الله عليه وسلم في المهد في أوائل ولادته وأول كلام تكلم
 به أن قال الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا انتهى أقول وتقدم انه قال حين ولد
 جلال ربي الرفيع كما أورد السهيلي عن الواقدي وانه روى انه تكلم حين
 خروجه من بطن أمه فقال الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة
 واصيلا ولا مانع من تكرر ذلك حين خروجه وحين وضعه في المهد وانه زاد في المرة
 الثالثة وسبحان الله بكرة واصيلا وحيث يكون تكلمه حين خروجه من بطن
 أمه لم يشاركه فيه غيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا الخليل والانوحا كما
 سيأتي بخلاف تكلمه في المهد على انه سيأتي انه يجوز ان يكون المراد بالتكلم
 في المهد التكلم في غير اوان الكلام ويقال انه قال ذلك عند قطامه وتقدم انه
 قال الحمد لله لما عطس على الاحتمال الذي ابداه بعضهم كانه تقدم بحافيه ولا مانع
 من وجود هذه الامور الثلاثة التي هي جلال ربي الرفيع والله اكبر كبيرا
 والحمد لله كثيرا حين ولادته وعلم ترتيبها يتوقف على نقل وحيث تكون الاولية في
 قوله جلال ربي الرفيع بالنسبة لقوله الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا اضافة قال

وقد تكلم جماعة في المهد نظمهم الجلال السيوطي رحمه الله تعالى في قوله
 تكلم في المهد النبي محمد ﷺ ويحيى وعيسى والخليل ومريم
 ومبرى جريج ثم شاهد يوسف ﷺ وطفل لذي الاخدود برويه مسلم
 وطفل عليه مر بالامة التي ﷺ يقال لها تر في ولا تكلم
 وما شطه في عهد فرعون مقلها ﷺ وفي زمن الهادي المبارك يختم اه
 قال بعضهم لكن هو صلى الله عليه وسلم حصر من تكلم في المهد في ثلاثة ولم يذكر
 نفسه أي فقد روى عن أبي هريرة مرفوعا لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى وصاحب
 جريج وابن المرأة التي مرعيا بامرأة يقال لها انها زنت وقد يقال هذا المصير
 اضافي أي ثلاثة من بني اسرائيل أو ان ذلك كان قبل أن يعلم بما زادوا ذكر
 أن عيسى عليه السلام تكلم في المهد وهو ابن ليلة وقيل وهو ابن أربعين يوما أشار
 بسبابة وقال بصوت رفيع اني عبد الله لما مر بنو اسرائيل على مريم عليها السلام
 وهي حامله له صلى الله عليه وسلم وأنكروا عليه بذلك وأشارت اليهم أن كلوه وضربوا
 بأيديهم على وجوههم تعجبا وقالوا كيف تكلم من كان في المهد صبيا قال لهم ما قصه
 الله سبحانه وتعالى ثم رأيتني في الكلام على قصة الاسراء والمعراج ذكرت ذلك
 وان عيسى تكلم يوم ولادته قال ابن خال أمه يوسف النجار وقد خرج في طلب
 أمه وقد خرجت لما أخذها ما يأخذ النساء من الطلق عند الولادة خارج بيت
 المقدس وجلست تحت نخلة يابسة فاخضرت النخلة من ساعتها وتدلّت عراجينها
 وجرت من تحتها عين ماء ورضعته تحتها ابشر يا يوسف وطب نفسا وقرعينا فقد
 أخرجني ربي من ظلمة الارحام الى ضوء الدنيا وسأقي بني اسرائيل وأدعوهم
 الى طاعة الله فانصرف يوسف الى ذكر باعليه السلام وأخبره بولادة مريم وقول
 والدها له ما ذكر صلى الله عليه وسلم وفي النطاق المفهوم أن عيسى عليه السلام
 كام يوسف المدكور وهو في بطن أمه فقد قيل انه أقول من علم بحمل مريم عليها
 السلام فقال لها مقرر لها مريم هل تنبت الارض فزرعها من غير بذرو هل يكون ولد
 من غير فعل فقال له عيسى عليه السلام قم فانطاق الى صلاتك واستغفر الله مما وقع
 في قلبك ﷺ وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن عيسى عليه السلام تكلم في المهد
 ثلاث مرات ثم لم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها الصبيان عادة أي ولعل المرة
 الثالثة هي التي حمد الله فيها بحمد لم تسمع الا دأزمثله فقال اللهم أنت القريب
 في ذاتك المتعالي في دنوك الرفيع على كل شيء من خلقت حارت الابصار دون
 النظر اليك ﷺ ومبرى جريج تكلم كذلك أي في بطن أمه قيل له من أبوك فقال

الراعي عبدني فلان وتكلم بعد خروجه من بطن أمه وقد تكلم مرتين مرة في بطن
 أمه ومرة وهو مقل كذا في النطق المفهوم ولم أقف على وقت كلامه ولا على
 ما تكلم به حيث ذكره وأما يحيى عليه السلام فتكلم وهو ابن ثلاث سنين وكون من
 تكلم وقت ولادته يكون في المهد نظر إلا أن يكون المراد بالتكلم في المهد التكلم
 في غير أوان الكلام ولم أقف على سن من تكلم في المهد حين تكلم غيره من
 ذكر وغير الطفل الذي لذي الأخذ ودقائه لما يحيى به لتلقي في نارا الأخذ ودقائه
 وهو معهما رضع فتقاعست قال لها يا أعمام صبري فانك على الحق قال ابن قتيبة
 كان سنه سبعة أشهر وفي النطق المفهوم أن شاهد يوسف الصديق عليه السلام
 كان عمره شهرين وكان ابن دابة زليخا وفي الخصائص الصغرى وخص صلى الله
 عليه وسلم بكلام المبيان في المراضع وشهادتهم له بالنبوة ذكر ذلك البدر
 الدماميني رحمه الله هذا كلامه وفيه نظر لأنه لم يشهد له بالنبوة من هؤلاء
 الأمازيك الهامة حسبما وقفت عليه ورأيت في الأجوبة المسكتة لابن عون
 رحمه الله أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ألسنت لم تنزل نبيا قال نعم قالوا
 فلم تنطق في المهد كما نطق عيسى قال إن الله خلق عيسى من غير فعل فلولا أنه نطق
 في المهد لما كان لمريم عذر وأخذت بما يؤخذ به مثلها وأولدت ولدت بين أبيون
 هذا كلامه وهو يخالف ما تقدم من أنه صلى الله عليه وسلم تكلم في المهد
 إلا أن يقال مرادهم لم ينطق في المهد بمثل الذي نطق به عيسى أو أن ذلك منه صلى الله
 عليه وسلم أرخاء للعنان فليتأمل ثم رأيت أن إبراهيم الخليل عليه السلام لما سقط
 على الأرض استوى قائما على قدميه وقال لا اله إلا الله وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد الحمد لله الذي هدانا لهذا قال في النطق المفهوم ولدا بالغار الذي ولده
 نوح وأدريس عليهما السلام ويقال لهذا الغار غار النور ويضم هؤلاء ما ذكره
 الشيخ محي الدين بن عربي رحمه الله قال قلت لبنتي زينب مرة وهي في سن الرضاعة
 قريبا عمرها من سنة ما تقولين في الرجل يجامع حليته ولم ينزل فقالت يجب عليه
 الغسل فتعجب الحاضرون من ذلك ثم اني فارقته تلك البنت وغبت عنها سنة
 في مكة وكنت أذنت لوالدها في الحج فجاءت مع الحج الشامي فلما خرجت للملاقاتها
 رأيتني من فوق الجمل وهي ترضع فقالت بصوت فصيح قبل أن تراني أمها هذا
 أبي ونحكت وأرمت نفسها الي وقد رأيت أي علمت من أجاب أمه بالتشيمت وهو
 في بطنها حين عطست وسمع الحاضرون كلامه صوته من جوفها شهد عندي الثقة
 بذلك قال وهذا واحد يخصه الله بعلمه وهو في بطن أمه ولا يحجبك قوله تعالى

والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا لأنه لا يلزم من العالم حضوره
مع علمه دائما وفي النطاق المفهوم أن يوسف صلات الله وسلامه عليه تكلم
في بطن أمه فقال أنا المقود والغيب عن وجهه أي زمانا ما وبلافا أخبرت أمه والده
بذلك فقال لها اكني أمرك وفيه أن نوحا عليه السلام تكلم عقب ولادته
فإن أمه ولدته في غار خوفا على نفسها وعليه فلما وضعت وأرادت الانصراف قالت
وانوحاه فقال لها لا تخافي أحدا على يأماء فان الذي خلقتني يحفظني وفيه
أن أم موسى عليه السلام لما رضعت موسى استوى قاعد او قال يأماء لا تخافي أي
من فرعون إن الله معنا ومبارك اليمامة قال بعض الصحابة دخلت دار أمة
فرايت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت منه عجبا جاءه رجل بصبي يوم ولد
وقد لقه في خرقة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا غلام من أنا قال الغلام بلسان
طلق أنت رسول الله قال صدقت بارك الله فيك ثم إن الغلام لم يتكلم بشيء فكنا
نسميه مبارك اليمامة وكانت هذه القصة في حجة الوداع وكان صلى الله عليه وسلم
يشاغي القمر وهو في ههنا أي يحدثه يقال ناغت المرأة الصبي إذا كتمته
بما يسره ويعجبه وعنه ذلك من خصائصه في حديث فيه مجهول وقيل فيه
أنه غريب المتن والاستناد عن محمد العباس رضي الله عنه أنه قال يا رسول الله دعاني
إلى الدخول في دينك أشارت إلى علامة نبوتك رأيتك في الهدى شاغى القمر أي تحدثه
فتشير إليه بأصبعك فحيث ماشرت إليه مال قال كنت أحدثه ويحدثني ويظهرني
عن البكاء وأسمع وجهه أي سقطته حين يسجد تحت العرش ولم أقف على سنة
صلى الله عليه وسلم حين ذلك وكان ههنا صلى الله عليه وسلم يتحرك بتحريك الملائكة
وعنه ابن سميع رحمه الله تعالى من خصائصه

❦ (باب تسميته صلى الله عليه وسلم محمد أو أحمد) ❦

لا يخفى أن جميع أسمائه صلى الله عليه وسلم مشتقة من صفات قامت به ثوجب له
المدح والكمال فله من كل وصف اسم قال وكان الله ألف اسم للنبي صلى الله عليه وسلم
الف اسم عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
وهو الباقر من بقر العلم أتقنه قال أمرت آمنة أي في المنام وهي حامل برسول الله
صلى الله عليه وسلم أن تسميه أحمد وعن ابن اسحاق رحمه الله أن تسميه محمدا
وقد تقدم قال والثاني هو المشهور في الروايات أي وعلى الأول اقتصر الحفاظ
الذي ما طي رحمه الله والسمي له بمحمد حده عبد المطلب فعن ابن عباس رضي الله عنهما
قال لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم علق عنه أي يوم سابع ولادته حده

يكش وسماء محمد اقليل له يا ابا الحارث ما حلك على ان تسميه محمد اول تسميه باسم
آبائه وفي لفظ وليس من اسماء آبائك ولا قومك قال اردت ان يحمده الله
في السماء ويحمده الناس في الارض انتهى في قول وهذا هو الموافق لما اشتهر ان
حمده سماء محمد ابا الهام من الله تعالى تفاؤلا بان يكثر حمد الخلق له لكثرة خصاله
الحميدة التي يحمده عليها ولذلك كان ابلغ من محمود والى ذلك يشير حسان رضي الله
عنه بقوله

فشق له من اسمه ليعلمه في فذوالعرش محمود وهذا محمد

وهذا الالهام لا ينافي ان يكون أمه قالت له انها امرت ان تسميه بذلك
وقد حقق الله رجاءه بانه صلى الله عليه وسلم تكاملت فيه الخصال الحمودة والخلال
المحبوبة فتكاملت له صلى الله عليه وسلم المحبة من الخالق والخلقة فظهر
معنى اسمه على الحقيقة في الخصال الصغرى وخص صلى الله عليه
وسلم باشتقاق اسمه من اسم الله تعالى وبانه صلى الله عليه وسلم سمي أحمد ولم
يسم به أحد قبله ولا فادته الكثرة في معناه لانه لا يقال الا من حمد مرة بعد
المرّة لما يوجد فيه من المحاسن والمناقب ادعى بعضهم انه من صبيغ المبالغة أو
الصبيغ المفيدة للمبالغة بالمعنى المذكور واستعماله الا لا وضعا لان الصبيغ الموضوع
لا فادة المبالغة منحدرة في الصبيغ الخمسة وليس هذا منها وهذا السياق يدل على
ان تسميته صلى الله عليه وسلم بذلك كانت في يوم الحقيقة وان الحقيقة كانت
في اليوم السابع من ولادته وتقدم ولد الليلة لعبد الله بن عبد المطلب غلام اسمه
محمد او هو يدل على ان تسميته صلى الله عليه وسلم بذلك كانت في ليلة ولادته
أو يومها في وقد يقال لا منافاة لانه يجوز ان يكون قوله هنا وسماء محمد امعاء اظهر
تسميته بذلك لعموم الناس وهذا التعليل لتسمية بهذا الاسم يرشد الى ما قيل
اقتضت الحكمة ان يكون بين الاسم والمسمى تناسب في الحسن والقبح والاطافة
والكثافة ومن ثم غير صلى الله عليه وسلم الاسم القبيح بالحسن وهو كثير ورعا غير
الاسم الحسن بالقبيح للمعنى المذكور كتسميته لابي الحكم بأبي جهل وتسميته
لابي امر الراهب بالقاسق في وجاء انه صلى الله عليه وسلم لم قال لبعض اصحابه ادع
لى انسانا يحب ناقتي فجاءه بانسان فقال له ما اسمك فقال حرب فقال اذهب فجاءه
بآخر فقال ما اسمك فقال يعيش فقال احلبها في وروى انه صلى الله عليه وسلم
طلب شخصا يحفر له ثرا فجاءه رجل فقال له ما اسمك قال مرة فقال اذهب وليس
هذا من الطيرة التي كرهها ونهى عنها وانما هو من كراهة الاسم القبيح في ومن ثم

كان صلى الله عليه وسلم يكتب لامرأته اذا ابردت لي يريدها فابردوه أي اذا ارسلتم لي
 رسولا فارسلوه حسن الاسم حسن الوجه ومن ثم لما قال له سيدنا عمر رضي الله عنه
 اسألك لمن اراد ان يحلب له ناقته أو يحقر له البئر ما تقدم لا ادري أقول أم اسكت
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال قد كنت نهيتنا عن التطير فقال له صلى
 الله عليه وسلم ما تطيرت ولكن آثرت الاسم الحسن * وللجلال السبوطي كتاب
 فيمن غير رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه ولم اقف عليه ورأيت في كلام بعضهم
 أن حزن بن أبي وهب اسلم يوم الفتح وهو جد سعيد بن المسيب أراد النبي صلى الله عليه
 وسلم تغيير اسمه ويسميه سهلا فامتنع وقال لا غير اسمي اسمي ابواي قال سعيد
 فلم تزل الحزونة فينا والله أعلم * أي وفي حديث انه صلى الله عليه وسلم عرق عن
 نفسه بعد ما جاءته النبوة * قال الامام أحمد هذا منكر أي حديث منكر والحديث
 المنكر من أقسام الضعيف لانه باطل كما قد توههم والحافظ السبوطي
 لم يتعرض لذلك وجعله أصلا مل المولد * قال لان العقيقة لاتعاد مرة ثانية فيجمل
 ذلك على ان هذا الذي فعله النبي صلى الله عليه وسلم اظهار الشكر على ايجاد الله
 تعالى اياه رحمة للعالمين وتشريعا لأمته كما كان يصلي على نفسه لذلك قال فيستحب
 لنا اظهار الشكر بمولده صلى الله عليه وسلم هذا كلامه * ويروى ان عبد
 المطلب انما سماه محمدا لرؤيا رآها أي في منامه رأى كأن سلسلة خرجت من ظهره
 لها طرف في السماء وطرف في الارض وطرف في المشرق وطرف في المغرب ثم عادت
 كأنها شجرة على كل ورقة منها نور واذا أهل المشرق وأهل المغرب يتعاقون بها
 فقصها فعبثت له بمولود يكون من صلبه يتبعه أهل المشرق والمغرب ويحمده أهل
 السماء والارض فان ذلك سماه محمدا أي مع ما حدثته به امه بما رآته على ما تقدم *
 وعن أبي نعيم عن عبد المطلب قال بينما أنا نائم في الحجر إذ رأيت رؤيا هالتني ففرغت
 منها فزعزعتني فأتيت كاهنة قريش فلما نظرت الي عرفت في وجهي التغير
 فقالت ما بال سيدهم قد أتى متغير اللون هل رايه من حدثان الدهر شيء فقالت
 لها بلى فقالت اني رأيت الالهة وأنا نائم في الحجر كن شجرة نبتت قد نال رأسها السماء
 وفربت باذانها المشرق والمغرب وما رأيت نورا ازهر منها ورأيت العرب والهم
 ساجدين لها وهي تزاد كل ساعة عظما ونورا وارتفاعا * ورأيت رجلا من
 قريش قد نال ما نالها ورأيت قوما من قريش يريدون قطعها فاذا دنوا منها
 أخرهم شاب لم أر قط أحسن منه وجهها ولا أطيب منه ريحها فيكسر اظفرهم ويقلع
 اعينهم فرفعت يدي لا تناول منها نهيبا فلم انله فالتفت مذعورا فزعزا فأتيت وجهه

الكاهنة قد تفرغ ثم قالت اثنى صدقت رؤياك ليخرجن من فـ ابنك رجل يملك المشرق
 والمغرب وقد بنى له الناس وعند ذلك قال عبد المطلب لابنه ابنى طالب لعلك ان
 تكون هذا المولود فكان أبو طالب يحدث بهذا الحديث بعد ما ولد صلى الله عليه وسلم
 ويقول كانت الشجرة هي محمد صلى الله عليه وسلم وفي الامتاع لما مات قثم بن عبد
 المطالب قبل مواده رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين وهو ابن تسع سنين وبعد
 عليه وجد اشديدا فلما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه قثم حتى أخبرته أمه
 آمنة انها أمرت في ماها ان تسميه محمد افسماه محمدا أى ولا مخالفة بين هذه الروايات
 على تقدير صحتها كما لا يخفى لانه يجوز ان يكون نسي تلك الرؤية ثم تذكرها ويكون
 معنى سؤال ما جالك على ان تسميه محمدا وليس من اسماء قومك أى لم استقرارك على
 ان تسميه محمدا وذكر بعضهم انه لا يعرف في العرب من تسمى بهذا الاسم يعنى
 محمدا قبله الا ثلاثة طمع آباؤهم حين وفدوا على بعض الملوك وكان عنده علم
 من الكتاب الاول وأخبرهم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم أى بالحجاز
 ويقرب زمنه وباسمه المذكور الذى هو محمد وهو يدل على ان اسمه في بعض الكتب
 القديمة محمد وكان كل واحد منهم قد خلف زوجته حاملا فنذكر كل واحد منهم ان ولده
 ولد ذكران يسميه محمد فافعلوا ذلك وفي الشفاء ان في هذين الاسمين محمد وأحمد
 من بدائع آياته أى المصطفى وعجائب خصائصه ان الله تعالى سماهما عن ان يسمى
 هما أحد قبل زمانه أى قبل شيوخ وجوده أما أحمد الذى أتى في الكتب القديمة
 وبشرت به الانبياء عليهم السلام فمع الله تعالى بحكمته ان يسمى به أحد غيره
 ولا يدعى به مدعوقبله منذ خلقت الدنيا وفي آياته زاد الزين له اقنى لا في زمن
 احتجابه رضى الله عنهم حتى لا يدخل لبس على ضعيف الفهم أو شك أى بالتسمية به
 من خصائصه صلى الله عليه وسلم على جميع الناس من تقدمه خلافا لما يوهى كلام
 الجلال السيوطى في الخصائص الصغرى انه من خصائصه على الانبياء فقط ومن ثم
 ذهب بعضهم الى افضليته على محمد وقال الصلاح الصفى ان أحمد أبلغ من محمد كما ان
 أحمد وأصغر أبلغ من محمد ومصفى وأصله لكونه مقولا عن افعال النقصين لانه صلى الله
 عليه وسلم أحمد الحامد بن رب العالمين لانه يفتح عليه في ان مقام المحمود بمحمد لم تفتح
 على أحد قبله وفي الهدى لو كان اسمه أحمد باعتبار حده لربه لكان الاولى ان
 يسمى الحماد كما سميت بذلائقته وأما هذا فهو الذى يحمد به أهل السماء والارض
 وأهل الدنيا والاخرة لكثرة خصاله المحودة التى تزيد على عدد العاديين واحصاء
 لمصنوع أى أحق الناس وأولاهم بان يحمدوه وهم كهم دعى المعنى فهو مأخوذ من الفعل

الواقع على المفعول لا الواقع من الفاعل وحينئذ فالفرق بين محمد وأحمد أن محمد من كثير
 حمد الناس له وأحمد من يكون حمد الناس له أفضل من حمد غيره وسيأتي عن الشفاء
 أنه أحمد المجودين وأحمد الحامدين فيبوز أن يكون أحمد مأخوذاً من الفعل الواقع
 على المفعول كما يجوز أن يكون مأخوذاً من الفعل الواقع من الفاعل *
 وفي كلام السهيلي ثم أنه لم يكن محمد احتي كان أحمد فبأحمد ذكر قبل أن يذكر محمد
 لأن حمده لربه كان قبل حمد الناس له وأطال في بيان ذلك * وفي كلام بعض
 فقهاءنا معاشرة الشافعية أنه ليس في أحمد من التعظيم ما في محمد دلالة اسماءه
 الشريفة وأفضلها ولذلك لا يكفي الاثبات به في التشهد بدل محمد * وقد جاء أحب
 الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن قال بعضهم وعبد الله أحب من عبد الرحمن
 لاضافة العبد الى الله المختص به تعالى اتفاقاً والرحمن مختص به على الاصح ومن ثم سمي
 نبينا صلى الله عليه وسلم في القرآن بعبد الله في قوله تعالى وأنه لما قام عبد الله يدعوه
 وعلى ما ذكره هنا يكون بعد عبد الرحمن المذكور في القرآن في قوله تعالى وعباد
 الرحمن أحمد ثم محمد أي وبعدهما ابراهيم خلاً فالمن جعله بعد عبد الرحمن * وذكر
 بعضهم أن أول من تسمى بأحمد بعد نبينا صلى الله عليه وسلم ولد جعفر بن أبي طالب
 وعليه يشك كل ما تقدم عن الزين العراقي وقيل والد الخليل أي ولعل المراد به الخليل
 ابن أحمد صاحب العروض ثم رأيت الزين العراقي صرح بذلك حيث قال وأول من
 تسمى في الاسلام أحمد والد الخليل بن أحمد العروضي ويشكل على ذلك وعلى
 قوله لم يسم به أحد في زمن الصحابة تسمية ولد جعفر بن أبي طالب بذلك الآن يقال
 لم يصح ذلك عند العراقي أو يقال مراد العراقي أصحابه الذين تخلفوا عنه بعد وفاته
 فلا يرد جعفر لانه مات في حياته صلى الله عليه وسلم وهو خامس خمسة كل يسمي
 الخليل بن أحمد وزاد بعضهم سادساً وكذلك محمد أيضاً لم يسم به أحد قبل وجوده
 صلى الله عليه وسلم وميلاده الا بعد أن شاع أن نبيا يبعث اسمه محمد أي بالبحر
 وقرب زمنه فسمى قوم قليل من العرب أبناءهم بذلك وحسب الله تعالى هؤلاء أن
 يدعى أحدهم النبوة أو يدعيها أحده أو يظهر عليه شيء من سماتها أي علاماتها
 حتى تحققت له صلى الله عليه وسلم وفي دعوى أن الذي في الكتب القديمة انما هو
 أحمد يخالف ما سبق وما يأتي عن التوراة والانجيل أي فالمراد بالكتب القديمة
 غالبها فلا ينافي أن في بعضها اسمه محمد وفي بعضها اسمه أحمد وفي بعضها الجمع
 بين محمد وأحمد * قال بعضهم سمعت محمد بن عدي وقد قيل له كيف سماك أبوك
 في الجاهلية محمد قال سألت أبي أي عما سألتني عنه قال خرجت رابع أربعة

من تميم فريد الشام فنزلنا عند غدير فاشرف علينا الديرا في وقال ان هذه لغة
 قوم ما هي لغة أهل هذه البلاد فقلنا له نحن قوم من مصر فقال من أي المضائر فقلنا
 من خندق فقال لنا ان الله سيبعث فيكم نبيا وشيكا أي سريعا فسارعوا اليه
 وخذوا حظكم ترشدوا فاته خاتم النبيين فقلنا له ما اسمه قال محمد ثم دخل دبره فوالله
 ما بقي أحد منا الا زرع قوله في قلبه فافهم كل واحد منا ان رزق غلاما سماء محمد
 رغبة فيما قاله أي فندركل واحد منا ذلك فلا يخالف ما سبق قال فلما انصرفنا ولد لكل
 واحد منا غلام فسماه محمد ارجاء ان يكون أحدهم هو والله أعلم حيث يجعل
 رسالاته * اقول يجوز ان يكون هؤلاء الاربعة منهم الثلاثة الذين وفدوا على بعض
 الملوك وحيث تذكرهم هذا القول من الملك ومن صاحب الديار واهمما ذلك لا ينافي
 نذره المتقدم فالمراد باضماره نذره كما قدمنا * ويجوز ان يكونوا غيرهم فيكونوا سبعة
 وذكر ابن ظفر ان سفيان بن عمار نزل على حي من بني تميم فوجدهم مجتمعين
 على كاهنتهم وهي تقول العزيز من والاه والذليل من خاله فقال لها سفيان من
 تذكر من الله أبوك فقالت صاحب هدى وعلم وحرب وسلم فقال سفيان من هو الله أبوك
 فقالت نبي مؤيد قد آن حين يوجد ونا أي آن حين يولد يبعث لاجرو الاسود اسمه
 محمد فقال سفيان أعربي أم عجمي فقالت أما والسما ذات العنان والشجر ذوات
 الاقنان انه لمن معد بن عدنان حسبك فقد اكرت يا سفيان فأمسك عن سؤالها
 ومضى الى أهله وكانت امرأته حاملا فولدت له ولدا فسماه محمد ارجاء منه ان يكون هو
 النبي الموصوف والله أعلم * وقد عد بعضهم من سمي بمحمد ستة عشر ونظمهم في قوله
 ان الدين سموا باسم محمد * من قبل خير الخلق ضعف ثمان
 ابن البراء مشاجع بن ربيعة * ثم ابن مسلم يحمدي حرمانى
 ليثى السلمي وابن اسامة * سعدى وابن سوانى همدانى
 وابن الجلاح مع الاسيدى يافى * ثم الفقيهي هكذا الحمرا في

قال بعضهم وفاته آخر ان لم يذكره ما ودهما محمد بن الحارث ومحمد بن عمر بن غفل بضم
 أوله وسكون المعجمة وكسر الفاء ثم لام ووقع النزاع الكثير والخلاف الشهير في أول
 من سمي بذلك الاسم منهم اقول وفي شرح الكفاية لابن الماثم ويمكن ان يكون
 من زاد على أولئك الاربعة أو السبعة سمع ذلك من بعضهم فاقتدى به في ذلك طمعا
 فيما طمع فيه ومثل ذلك وقع لبني اسرائيل فان يوسف صلوات الله وسلامه عليه
 لما حضرته الوفاة أعلم بني اسرائيل بحضور اجدله وكان أول انبيائهم فقالوا له يا نبي الله
 اما نحب ان تعلمنا بما يقول اليه أمرنا بعد خروجك من بين أظهرنا في امر ديننا فقال

لم اسم ان اموركم لم تنزل مستقيمة حتى يظاهر فيكم رجل جبار من القبط يدعي
 الربوبية يذبح ابتداءكم ويستحي نساءكم ثم يخرج من بني اسرائيل رجل اسمه
 موسى ابن عمران فيحييكم الله به من ابدى القبط فجعل كل واحد من بني اسرائيل
 اذا جاء له ولد يسميه عمران رجاء ان يكون ذلك النبي منه ولا يخفى ان ابن عمران ابي
 موسى وعمران ابي مريم أم عيسى وهو آخر ابياء بني اسرائيل ألف وثمانمائة سنة
 والله أعلم * والذي أدرك الاسلام من تسمي باسمه عليه الصلاة والسلام محمد
 ابن ربيعة ومحمد بن الحارث ومحمد بن مسلمة * وادعي بعضهم ان محمد بن مسلمة
 ولد بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأكثر من خمسة عشر سنة أي وقد ذكر ان
 الجوزي ان أول من تسمى في الاسلام بمحمد بن حاطب وعن ابن عباس اسمى
 في القرآن أي كالتوراة محمد وفي الانجيل أحد * وأما فضل التسمية بهذا الاسم
 اعني محمد فقد جاء في احاديث كثيرة وأخبار شريفة أي منها انه صلى الله عليه وسلم
 قال قال الله تعالى وعزتي وجلالي لا اعذب احدا تسمى باسمي في النار أي باسمك
 المشهور وهو محمد وأحمد * ومنها ما من مائدة وضعت فحضر عليها من اسمه
 أحمد أو محمد * أي وفي رواية فيها اسمى الاقدس الله ذلك انرا كل يوم مرتين
 ومنها قال يوقف عبدان أي اسم أحدهما أحمد والآخر محمد بن يدى الله تعالى
 فيؤمر بهما الى الجنة فيقولان ربنا بما استأهنا الجنة ولم نعمل عملًا نجاريها الجنة
 فيقول الله تعالى ادخلا الجنة فاني آليت على نفسي ان لا يدخل النار من اسمه
 أحمد أو محمد * لكن قال بعضهم ولم يصح في فضل التسمية بمحمد حديث وكما
 ورد فيه فهو موضوع * قال بعض الحفاظ وأحدها أي اقربها للصحة من ولده
 مولود فسماه محمد احبالي وتبركا باسمي كان هو ومولوده في الجنة * وعن أبي رافع
 عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سميتوه محمد فلا
 تضربوه ولا تجرموه * وفي رواية طعن فيها بان بعض رواة اسمهم بالوضع فلا
 تسبوه ولا تجبهوه ولا تغفروه وشرفوه وعظموه واكرموه وبروا قسمه وأوسعوا له
 في المحاسن ولا تقصوا له وحها بورك في محمد وفي بيت فيه محمد وفي محاسن فيه محمد
 وفي رواية تسمونه محمدا ثم تسبونه * وفي رواية طعن فيها ما يستحق أحدكم ان
 يقول يا محمد ثم يضربه * وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما من ولد له ثلاثة
 أولاد فلم يسم أحدهم محمدا فقد حبل * أي وفي رواية فهو من الجفاء وفي أخرى فقد
 حفاني * وذكر بعضهم انه لم يرد في الرفوع من أراد ان يكون حرا زوجته
 ذكر اذ يضع يده على بطنها وليقل ان كان هذا الحمل ذكرا فقد سميت به محمدا فانه يكون

ذكرنا * وجاء عن عطاء قال ما سمى مولود في بطن أمه محمدا الا كان ذكرا
 قال ابن الجوزي في الموضوعات وقد رفع هذا بعضهم * وأي روى ما اجتمع قوم قط
 في مشورة فيهم رجل اسمه محمد لم يدخلوه في مشورتهم الا لم يبارك فيه أي في الامر الذي
 اجتمعوا له * وفي رواية فيهم رجل اسمه محمد أو أحمد فشا ورواه الاخير لهم أي
 الاحمل لهم الخير فيما تشاؤروا فيه وما كان اسمه محمد في بيت الا جعل الله في ذلك
 البيت بركة واتهم راوى ذلك بأنه مجروح * وروى ما قد قوم قط على طعام حلال
 فيهم رجل اسمه اسمى الا تضاعفت فيهم البركة أي اسمه المشهور وهو أحمد
 أو محمد كما تقدم * وفي الشفاء ان الله ملائكة سياحين في الارض عبادتهم أي بالباء
 الموحدة كل دار قيم باسم محمد أي حراسة أهل كل دار فيه باسم محمد * وقد ذكر
 الحافظ السيوطي ان هذا الحديث غير ثابت وعن الحسين بن علي بن أبي طالب
 رضي الله تعالى عنه ما قال من كان له حمل فنوى ان يسميه محمدا حوله الله تعالى
 ذكرنا وان كان اني * قال بعض رواة الحديث فنويت سبعة كلهم سميتهم محمدا *
 وعنه صلى الله عليه وسلم من كان له ذوبطن فاجمع ان يسميه محمدا رزقه الله تعالى
 غلاما * وشكت اليه صلى الله عليه وسلم امرأته بانها لا يعيش لها ولد فقال لها اجلي
 لله عليك ان تسميه أي الولد الذي ترزقيه محمدا ففعلت فعاش ولدها * وعن علي
 رضي الله تعالى عنه مرفوعا ليس أحد من أهل الجنة الا يدعي باسمه أي ولا يكنى
 الا آدم صلى الله عليه وسلم فانه * عي أبا محمد تعظيما له وتوقيرا للنبي صلى الله عليه وسلم
 أي لان العرب اذا عظمت انسانا كتمته ويكنى الانسان بأجل ولده قاله الحافظ
 الدمياطي * وفي رواية ليس أحد أي من أهل الجنة يكنى الا آدم فانه يكنى أبا محمد
 أي وفي حديث مفضل اذا كان يوم القيامة نادى مناد يا محمد قم فادخل الجنة بغير
 حساب فيقوم كل من كان اسمه محمدا فيقوم ان النداء له فلكرامة محمد صلى الله عليه
 وسلم لا يمنعون وفي الخلية لابن نعيم عن وهب بن منبه قال كان رجل عصى الله
 مائة سنة أي في بني اسرائيل ثم مات فأخذوه والقوه في مزبلة فأوحى الله تعالى الى
 موسى عليه الصلاة والسلام أن أخرجه فصل عليه قال يارب ان بني اسرائيل شهدوا
 انه عصاك مائة سنة فأوحى الله اليه هكذا الا انه كان كلما نشر التوراة ونظر الى اسم
 محمد قبله ووضع على عينيه فشكرت له ذلك وغفرت له وزوجته سبعين حورا *
 ومن الفوائد انه جرت عادة كثير من الناس اذا سمعوا بذكر وصفه صلى الله عليه
 وسلم ان يقوموا تعظيما له صلى الله عليه وسلم وهذا القيام بدعة لا أصل لها أي
 لكن هي بدعة حسنة لانه ليس كل بدعة مذمومة وقد قال سيدنا عمر رضي الله

تعالى عنه في اجتماع الناس لصلاة التراويح نعمت البرعة * وقد قال العز بن عبد
 السلام ان البدعة تعثر بها الاحكام الخمسة وذكروا من امثلة كل ما يطول ذكره
 ولا ينافي ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة
 * وقوله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرناى شرعنا ما ليس منه فهو رد عليه
 لان هذا عام اريد به خاص فقد قال امامنا الشافعي قدس الله سره ما احدث وخالف
 كتابا او سنة او اجاعا او اثرافهوا البدعة الضلالة وما احدث من الخير ولم يخالف
 من ذلك فهو البدعة المحموده وقد وجد القيام عند ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم
 من عالم الامة ومقتدى الاثمة ديننا وورعا الامام تقي الدين السبكي وتابعه على
 ذلك مشايخ الاسلام في عصره * فقد حكى بعضهم ان الامام السبكي اجتمع عنده
 جمع كثير من علماء عصره فانشد منشد قول الصرصري في مدحه صلى الله عليه وسلم
 قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب * على ورق من خط احسن من كتب
 وان تنهض الاشراف عند سماعه * قياما صفوا اوجشيا على الركب
 فعند ذلك قام الامام السبكي رحمه الله وجيع من في المجلس فحصل انس كبير بذلك
 المجلس ويكفي مثل ذلك في الاقتداء وقد قال ابن حجر الهيتمي والحاصل ان البدعة
 الحسنة متفق على نديها وعل المولد واجتماع الناس له كذلك اى بدعة حسنة ومن
 ثم قال الامام ابوشامة شيخ الامام النووي ومن احسن ما ابتدع في زماننا ما يفعل
 كل عام في اليوم الموافق ليوم مولده صلى الله عليه وسلم من الصدقات والمعروف
 واطهار التربة والسرور بان ذلك مع ما فيه من الاحسان للفقراء مشعر بحبته
 صلى الله عليه وسلم وتعظيمه في قلبنا عمل ذات شكر الله على ما من به من ايجاد
 رسوله صلى الله عليه وسلم الذي ارسله رحمة للعالمين هذا كلامه * قال السخاوى
 لم يفعله أحد من السلف في القرون الثلاثة وانما حدث بعد ثم لازال أهل
 الاسلام من سائر الاقطار والمدن الكبار يعمدون المولد ويتصدقون في لياليه بأنواع
 الصدقات ويعتنون بقراءة مولده الكريم ويظهر عليهم من بركاته كل فضل
 عظيم * قال ابن الجوزي من خواصه انه امان في ذلك العام وبشرى طالحة بنيل
 البغية والمرام * وأول من احدثه من الملوك صاحب اربل وصنف له ابن دحية
 كتابا في المولد سماه التنوير بمولد البشير الذي رفا جازه بألف دينار وقد استخرج له
 الحافظ ابن حجر اصلا من السنة وكذا الحافظ السيوطي وردا على الفاكهاني
 المالكى في قوله ان عمل المولد بدعة مذمومة

* (باب ذكر رضاعه صلى الله عليه وسلم وما اتصل به) *

يقال انه صلى الله عليه وسلم ارتضع من ثمانية من النساء وقيل من عشرة بزيادة خولة بنت المنذر وام ايمن عذيرة قالت اول من ارتضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثويبة أي بعد ارتضاع أمه له كما سيأتي قال وثويبة هي جارية عمه أبي لهب وقد اعتقها حين بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم أي فاتها قالت له أما شعرت ان آمنة ولدت ولدا * وفي لفظ غلاما لا خيلك عبد الله فقال لها أنت حرة فحوزي بتخفيف العذاب عنه يوم الاثنين بان يسقى ماء في جهنم في تلك الليلة أي ليلة الاثنين في مثل النقرة التي بين السبابة والابهام انتهى أي ان سبب تخفيف العذاب عنه يوم الاثنين ما يسقاه تلك الليلة في تلك النقرة * ويدكر ان بعض أهل أبي لهب أي وهو أخوه العباس رضي الله عنه رآه في النوم في حالة سيئة * فعن العباس رضي الله تعالى عنه قال مكثت حولا بعد موت أبي لهب لا أراه في نوم ثم رأيته في شر حال فقلت له ماذا القيت فقال له أبو لهب لم ارق بعدكم رخاء * وفي لفظ فقال له بشرخية بفتح الخاء المعجمة وقيل بكسر الخاء وهي سوء الحال غير اني سقيت في هذه وأشار الى النقرة المذكورة بعناقتي ثويبة ذكره الحفاظ الدمياطي والذي في المواهب وقد روى أبو لهب بعد موته في النوم فقيل له ما حالت فقال في النار الا انه يخفف عني كل ليلة اثنين وام من من بين امي هاتين ماء راشار برأس اصبعيه وان ذاك باعناقتي لثويبة عند ما بشرتني بولادة النبي صلى الله عليه وسلم وبارضاعها له فليتأمل * وقيل انه لما اعتقها لما هاجر صلى الله عليه وسلم الى المدينة أي فان خديجة رضي الله تعالى عنها كانت تكرمها وولدت من أبي لهب ان تتباعها منه لتعتقها فأبى أبو لهب فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اعتقها أبو لهب اقول قد يقال لا منافاة لجواز ان يكون الما اعتقها لم يظهر عتقها أو بأقرب بيها لكونها كانت معتوقة ثم اظهر عتقها بعد الهجرة والله أعلم * وارضاعها له صلى الله عليه وسلم كان اياما قلائل قبل ان تقدم حليمة * وكان بلبن ابن لها يقال له مسروح وهو بضم الميم وسين مهملة ساكنة ثم راء مضمومة ثم داء مهملة كذا في النور وفي السيرة الشامية بفتح الميم وكانت قد ارضعت قبله أسفيان بن عمه صلى الله عليه وسلم الحارث * وفي كلام بعضهم كان تربا له صلى الله عليه وسلم وكان يشبهه وكان يألفه الفاشد يد اقبل النبوة فلما بنت صلى الله عليه وسلم عاداه وشجره وهجا أصحابه رضي الله تعالى عنهم فانه كان شاعرا مجيدا وسيأتي اسمه لانه رضي الله تعالى عنه عند توجهه صلى الله عليه وسلم لفتح مكة وارضعت ثويبة رضي الله تعالى عنها قبلها عمه صلى الله عليه وسلم حمزة بن عبد المطلب وكان اسن منه صلى الله عليه وسلم بستين وقيل

بأربع سنين ❦ أقول هذا يخالف ما تقدم من أن عبد المطلب تزوج من بني زهرة
 هالة وأقي منها بحمزة وإن عبد الله تزوج من بني زهرة آمنة وذلك في مجلس واحد
 وإن آمنة حلت برسول الله صلى الله عليه وسلم عند دخول عبد الله بها وأنه دخل
 بها حين أملك عليها فكيف يكون حمزة أسن منه صلى الله عليه وسلم بسنتين
 إلا أن يقال ليس فيما تقدم تصريح بأن عبد المطلب وعبد الله دخلا على زوجتيهما
 في وقت واحد وعبد الله السهيلي هالة بنت وهيب بن عبد مناف بن زهرة عم آمنة
 بنت وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها عبد المطلب وتزوج ابنه عبد الله
 آمنة في ساعة واحدة فولدت دالة لعبد المطلب حمزة وولدت آمنة لعبد الله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارضعتهم ثوية هذا كلامه وليس فيه كقول
 اسد الغابة المتقدم أن عبد المطلب تزوج هو وعبد الله في مجلس واحد تصريح
 بأنهما دخلا بزوجهما في وقت واحد لا يمكن أن يكونا على الخطبة المصريح بها
 فيما تقدم عن ابن المحدث أن عبد المطلب خطب هالة في مجلس خطبة عبد الله
 لا آمنة والله أعلم ❦ ثم رأيت في الاستيعاب قال كان أي حمزة أسن من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بأربع سنين وهذا لا يصح عندي لأن الحديث الثابت أن
 حمزة ارضعته ثوية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن تكون ارضعتهم
 في زمانين هذا لفظه وفيه ما علمت ❦ وفيه أيضا على تسليم أنها ارضعتهم في زمانين
 لكن يلين ابنهما مسروح كما سيأتي ويعد بقاء ابن ابنهما مسروح أربع سنين ثم
 ارضعت به رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيأتي الجواب عنه وارضعت ثوية
 رضي الله تعالى عنها بعد صلى الله عليه وسلم أباسلة ابن عبد الأسد أي ابن عمته
 الذي كان زوجها لام حبيبة بنت أبي سفيان أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها فقد
 ارضعت ثوية حمزة ثم أباسفيان ابن عمه الحارث ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم أباسلة وهو مخالف بظاهره لقول المحب الطبري وارضعت ثوية جارية أبي
 لهب وارضعت معه حمزة ابن عبد المطلب وأباسلة عبد الله بن عبد الأسد يلين ابنها
 مسروح هذا كلامه وفيه ما علمت ❦ وقد يجاب بأنه ممكن بأن تكون لم تحصل
 على ولدها مسروح في المدة المذكورة فاستمر ابنها وأيضاً هي ارضعت بين حمزة
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمه أباسفيان الحارث كما علمت ❦ وذكر
 بعضهم أن أباسلة أول من يدعى للحساب اليسير ❦ وقد روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم حديثاً واحداً ❦ فمن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت أتاني أبو سلمة
 يوماً من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد سمعت من رسول الله صلى الله

عليه وسلم قولاً سررت به ❦ قال لا تصيب احداً من المسلمين مصيبة فيسترجع
عند مصيبتها ❦ ثم يقول اللهم اجبرني في مصيبتى واخلف على خير امرئها الا فعل به
قال الترمذي حسن غريب ويدل لكون أبي سلمة أخاً صلى الله عليه وسلم من
الرضاعة ما جاء عن أم حبيبة ❦ قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت له هل لك في اختي بنت أبي سفيان أي وهي عزة بعين مهملة ثم زاي أي
وفي رواية هل لك في اختي حنة بنت أبي سفيان والذي في مسلم أنكح اختي عزة
أي وفي البخاري أنكح اختي بنت أبي سفيان قال أو تحبين ذلك قالت نعم لست لك
بمخزية بضم الميم وسكون الخاء وكسر اللام وبالفتحية أي لست لك بتاركة عدم
أخذها وأحب من شاركتني في خير اختي فقال النبي صلى الله عليه وسلم فان ذلك
لا يحل لي قالت فوالله اني انبت أي وفي لفظ أنا لتحدث أنك تخطب درة أي
وفي لفظ تريدان تنكح درة بنت أبي سلمة أي بضم الدال المهملة وأما ضبطه بفتح
الدال المعجمة ❦ قال بعضهم هو تخفيف لاشك فيه تعني بدرة بنتها من أبي سلمة قال
ابنة أبي سلمة قلت نعم فقال والله لو لم تكن ريبتى في حجرى ما حلت لي انهما
لا بنتا أخى من الرضاعة ارضعتني وإياه نويصة ❦ أي وفي رواية لو اني لم أنكح
أم سلمة يعني أم حبيبة التي هي أمها لم تحل لي ان أباها أخى من الرضاعة أي وأختك
على فرض ان لا تكون بنت أخى من الرضاعة لا يحل لي ان اجمعهما معك فلا تعرضن
على بناتكن ولا اخوانكن ❦ قيل وفي هذا أي في قوله لو لم تكن ريبتى في حجرى
وفي قوله تعالى وربائبكم اللاتي في حجوركم حجة لاداء الظاهري ان الريبة لا تحرم
الا اذا كانت في حجر زوج أمها فان لم تكن في حجره فهي حلال له أي وقيل لها ريبة
لانها مأخوذة من الرب وهو الاصلاح لان زوج أمها يقوم باصلاح احوالها ❦ قال
وأنك ان تقول كان الظاهر الاقتصار على الاخوات لان أم حبيبة هي التي
عرضت اختها ولم تعرض بنتها التي هي درة ❦ وقد يجاب بأنه صلى الله عليه وسلم
جعل خطاب أم حبيبة خطاباً لجميع زوجاته صلى الله عليه وسلم لان هذا الحكم
لا يختص بواحدة دون أخرى انتهى ❦ اقول فيه ان هذا واضح لو كان في زوجاته
صلى الله عليه وسلم من عرض عليه بنده الا ان يقال المراد فلا تعرضن لا ينبغي لكن
ان تعرضن وذلك لا يستلزم وقوع العرض بالفعل ❦ ثم رأيت الامام النووي رحمه
الله ذكر ان هذا من أم حبيبة أي من عرض اختها محمول على انها لم تكن تعلم تحريم
الجمع بين الاختين عليه صلى الله عليه وسلم ❦ قال وكذا لم يعلم من عرض بنت
أم سلمة تحريم الريبة هذا كلامه وهو يقتضي ان بعض الناس عرض عليه

بنت أم سلمة وإذا كان من عرضها عليه إحدى نسائه اتجه قوله فلا تعرضن على
 بناتكن تأمل ۞ وهذا الحديث استدل من قال إنه لا يجوز له صلى الله عليه وسلم
 أن يجتمع بين المرأة وأختها وهو الراجح من وجهين ومقابله يقول خمر بجواز ذلك له
 ولا يجتمع بين المرأة وبناتها خلافا لوجه حكاة الرافعي وهذا الحديث وهو قوله
 صلى الله عليه وسلم لو لم أنكح أم سلمة لم تحل لي بركة هذا الوجه وعسارة الخصائص
 الصغرى وله صلى الله عليه وسلم الجمع بين المرأة وأختها وعمتها وخالتها في أحد
 الوجهين وبين المرأة وبناتها في وجه حكاة الرافعي وتبعه في الروضة وجرموا
 بأنه غلط والله أعلم ۞ وما يدل أيضا على أن عمه صلى الله عليه وسلم حرة أخوه
 من الرضاعة ما جاء عن علي رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله مالك لا تنوق
 في قريش أي بنتين فوق مفتوحتين ثم راو شدة ثم قاف أي لا تشوق إليهم
 مأخوذ من النوق الذي هو الشوق ۞ وفي رواية بالشاء والنون أي لا تختار
 ولا تتزوج منهم ۞ قال وعندك ثلث نعم ابنة حرة أي يعني عمه وهي أمه وهي أحسن
 قتاة في قريش قال تلك ابنة أخي من الرضاعة أي وهذا من علي رضي الله تعالى
 عنه محمول على أنه لم يكن يعلم بتحریم بنت الأخ من الرضاعة عليه صلى الله عليه
 وسلم أو أنه لم يكن يعلم أن عمه حرة أخ له صلى الله عليه وسلم من الرضاعة وفيه أنه
 جاء رواية ليس قد علمت أنه أخي من الرضاعة وإن الله قد حرم من الرضاعة ما حرم
 من النسب إلا أن يراد بقوله قد علمت أي أعلم ۞ قال ولعله لم يقل أرضعتني وإياه
 ثوبه كما قال ذلك في أبي سلمة لأن ثوبه أرضعت حرة ثم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم أبى سلمة لأن حرة رضيعه أيضا من امرأة من بني سعد غير حليمة كان حرة
 رضي الله تعالى عنه مسترضعا عندها في بني سعد أرضعته صلى الله عليه وسلم يوما
 وهي عند حليمة أي فهو رضيعه صلى الله عليه وسلم من جهة ثوبه ومن جهة تلك
 المرأة السعدية ولم أقف على اسم تلك المرأة انتهى أي ولو اقتصر على ثوبه لا وهم
 أنه لم يرتضعه على غيرها وذكر في الأصل أن بعضهم ذكر من مرضعه صلى الله
 عليه وسلم خولة بنت المنذر ۞ أقول وتقدم ذلك ونسب هذا البض في ذلك لا وهم
 وإن خولة بنت المنذر التي هي أم بردة إنما كانت مرضعة لولده إبراهيم ۞ وقد يجاب
 عنه بأنه يجوز أن تكون خولة بنت المنذر اثنتان واحدة أرضعته صلى الله عليه وسلم
 واحدة أرضعت ولده إبراهيم وإن خولة التي أرضعته صلى الله عليه وسلم هي السعدية
 التي كانت ترضع حرة التي قال فيها الشمس الشامي لم أقف على اسم تلك المرأة
 والله أعلم ولم يذكر اسم ثوبه إلا ابن منده ۞ قال الحافظ ابن حجر وفي طبقات

ابن سعد ما يدل على انها لم تسلم ولا كن لا يدفع ثقل ابن منسده به وفي الخصائص
الصغرى لم ترضعه صلى الله عليه وسلم مرضعة الا اسلمت ولم اقف على اسلام ابنها
مسروح في قول ومما يدل على عدم اسلامه ما جاء بسند ضعيف اذا كان يوم القيامة
اشفع لاخلى في الجاهلية في قال الحافظ السيوطي يعني اخاه من الرضاعة
لامه لم يدرك الاسلام لا يقال من أين انه مسروح جازان يكون ابن حليمة وهو عبد الله
الذي كان يرضع معه صلى الله عليه وسلم بناء على انه لم يدرك الاسلام لانه لم يعرف له
اسلام لا تأنقول سياقي عن شرح الحمزي لا بن حجر ان عبد الله ولد حليمة اسلم والله
أعلم أي وقد يدل على عدم اسلام ثوية وابنها المذكور الذي هو مسروح ما جاء انه
صلى الله عليه وسلم كان يبعث لها بصلة وكسوة وهي عمكة حتى جاء خبر وفاتها مرجعه
صلى الله عليه وسلم من خير سنة سبع فقال ما فعل ابنها مسروح فقيل مات قبلها
أي ولو كانا اسلما لاجرا الى المدينة في قول وهذا بظاهره يدل على ان مسروحا
أدرك الاسلام وقد ينافي علم وفاتها مرجعه صلى الله عليه وسلم من خير ما ذكر
المسهلي انه عليه الصلاة والسلام كان يصلها من المدينة فلما اقتربت مكة سأل عنها
وعن ابنها مسروح فأخبر انها ماتت في قول بانهما ما تا في وقد يقال لام افادة لانه يجوز ان يكون سؤاله
الناسي للثبوت لو صوله محل افادتهما والقول بانهما لو كانا اسلما لاجرا الى المدينة
يقال عليه يجوز ان تكون الهجرة تعذر عليهم العارض عرض لهما والله أعلم
قال وجاء ان امه ارضعته صلى الله عليه وسلم تسعة أيام في قول وعن عيون المعارف
للقضاعي سبعة أيام وفي الامتاع انها ارضعته صلى الله عليه وسلم سبعة أشهر ثم
ارضعته ثوية اياما قلائل هذا كلامه في وقوله ثم ارضعته ثوية يخالف ما تقدم
من ان أول من ارضعه ثوية الا ان يقال المراد أول من ارضعه غير امه ثوية فلا
مخالفة وهذا برّد نقل ابن المحدث عن الاصل ان أول ابن نزل جوفه صلى الله عليه
وسلم لبن ثوية فانه فهم ذلك من قول الاصل أول من ارضعه ثوية لما علمت ان
الاولية اضافية لاحقيقية الا ان يدعى ذلك في نقل ابن المحدث أيضا أي أول لبن نزل
جوفه صلى الله عليه وسلم بعد ابن أمه والله أعلم في قول وارضعه صلى الله عليه
وسلم ثلاث نسوة أي ابكار من بنى سليم اخرجن ثديهن فوضعنها في فيه فدرت
في فيه فوضع منهن وارضعته صلى الله عليه وسلم أم فروة انتهى أي وهؤلاء النسوة
الابكار كل واحدة منهن تسمى عاتكة وهن التي عناهن صلى الله عليه وسلم بقوله
أما ابن العواتك من سليم على ما تقدم وما تقدم من ان أم أيمن ارضعته صلى الله عليه
وسلم ذكره في الخصائص الصغرى ودانها حاضنته لا مرضعته وعلى تقدير صحة

يتظر بلبن أى ولد لها كان فانه لا يعرف لها ولد الا ايمن واسامة الا ان يقال جازان لبنها
 دراهم صلى الله عليه وسلم من غير وجود ولد كما تقدم في النسوة الا بكار وارصته صلى
 الله عليه وسلم حليلة بنت أبى ذؤيب وتكنى أم كبشة أى باسم بنت لها اسمها كبشة
 ويكنى بها أيضا والدها الذى هو زوج حليلة أى وكانت من هوازن أى من بنى سعد
 ابن بكر بن هوازن وسيأتى الكلام على اسلامها وعنهما انها كانت تحدث انها
 خرجت من بلد هامة معها ابن لها ترضعه اسمه عبد الله ومعها زوجها قال وهو الحارث
 ابن عبد المزى ويكنى أبا ذؤيب أى كما يكنى أبا كبشة ادرك الاسلام واسلم
 فقد روى أبو داود بسند صحيح عن عمرو بن السائب انه بلغه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان جالسا يوما فقبل أبوه من الرضاعة فقام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم واجلسه بين يديه وعن أبى اسحاق بلغنى ان الحارث انما اسلم بعد وفاة النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد قول بعضهم لم يذكروا الحارث كثير من ألف في العمارة
 انتهى أقول يدل الال لظاهر ما روى ان الحارث هذا قدم على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بمكة بعد نزول القرآن عليه صلى الله عليه وسلم فقالت له قريش او تسمع
 يا حارث ما يقول ابنك فقال وما يقول قالوا يزعم ان الله يبعث من فى القبور وأن الله
 دارين يعذب فيهما من عصاه ويكرم فيهما من اطاعه أى يعذب فى احدهما من
 عصاه وهى النار ويكرم فى الاخرى من اطاعه وهى الجنة فقد شئت امرنا وافرقت
 جماعتنا فأتاه فقال أى بنى مالك ولقومك يشكونك ويزعمون انك تقول كذا أى
 ان الناس يبعثون بعد الموت ثم يصيرون الى الجنة ونار فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نعم أنا أقول ذلك وفى لفظ انا ازعم ذلك ولو قد كان ذلك اليوم يا أبت
 فلا آخذن بيدك حتى أعريك حديثك اليوم فاسلم الحارث بعد ذلك وحسن اسلامه
 أى وقد كان يقول حين أسلم لو أخذت بي يدي فعرفى ما قال لم يرسلنى حتى يدخلنى
 الجنة وانما قلنا ظاهرا لانه قد يقال قوله بعد ذلك يصدق بما بعد وفاته صلى الله
 عليه وسلم فلا دلالة فى ذلك على انه أسلم فى حياته صلى الله عليه وسلم وفى شرح
 الحمزية لابن حجر ومن سعادتها يعنى حليلة توفيقها للاسلام هى وزوجها وبنوها
 وهم عبد الله والشيا وانيسة هذا كلامه وفى الاصابة أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان جالسا أى على ثوب فاقبل أبوه من الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فقعده عليه
 ثم اقبلت أمه صلى الله عليه وسلم فوضع لها شق ثوبه من الجانب الاخر فجلست عليه
 ثم اقبل أخوه صلى الله عليه وسلم من الرضاعة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فجلس بين يديه ورجاله ثقاة ولعل المراد بجلوسه بين يديه جلوسه مقابله وحينئذ

ففاعل جاس النبي صلى الله عليه وسلم وضمير يديه راجع لآخيه أي قام صلى الله
 عليه وسلم عن محل جلوسه على الثوب واجلس أخاه على الثوب مكأه وجاس
 صلى الله عليه وسلم قبالة أخيه فعل ذلك ليكون أخوه هو وابواه جميعا على الثوب
 والله أعلم **بها** وقالت وخرجت في نسوة من بنى سعد أي ابن بكر بن هوازن عشرة يطلبن
 الرضعا في سنة شهباء أي ذات جدب وقحط لم تبق شيئا على أتان قراء بفتح القاف
 والمد أي شدة البياض ومما شارف أي ناقة مسنة ماتبض بالضاد المعجمة
 وروى بإهملة أي ما ترشح بقطرة لبن **بها** قالت وما كنا ننام ليلتنا أجمع مع صبينا
 الذي معنا من بكائه من الجوع ما في ثدي **بها** وفي رواية ثدي ما يغنيه وما في شارفتنا
 ما يغذيه بمجتين وقيل بمجمة ثم هملة وقيل بإسكان الهمزة وكسر الهمزة
 المعجمة وضم الباء الموحدة أي ما يكفيه بحيث يرفع رأسه وينقطع عن الرضاعة قالت
 حليلة وليك أنرجوا الخب والفرج فخرجت على أتان **بها** فلقد ادمت بالهملة
 وتشدد الميم بالركب أي حبسته بتأخيرها عنه لشدة عنايتها وتعبها الضعفا وهزالها
 حتى شق ذلك عليهم حتى قد ناما مكة فامس أي نطلب الرضعا جمع رضيع وآدم
 مأخوذ من الماء الدائم يقال ادم بالركب إذا بطأ حتى حبسهم وروى بالمعجمة أي جاء
 بما يذم عليه وهو هنا الأبطاء قال لانه كان من شيم العرب وأخلاقهم إذا ولد لهم ولد
 يلتمسون له مرضعة في غير قبيلتهم ليكون أنجب للولد وأفصح له وقيل لأنهم كانوا يرون
 أنه عار على المرأة أن ترضع ولدها انتهى أي تستقل برضاعه ويدل الأول ما جاء أنه
 صلى الله عليه وسلم كان يقول لأصحابه أنا عرب بكم أي أفصحكم عربية أنا فرشي
 واسترضعت في بنى سعد وجاء أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه لما قال له صلى الله
 عليه وسلم ما رأيت أفصح منك يا رسول الله فقال له ما يمنعني وأنا من قريش وارضعت
 في بنى سعد **بها** فهذا كان يحملهم على دفع الرضعا إلى المراضع الأعرابيات ومن
 ثم نقل عن عبد الملك بن مروان أنه كان يقول اضرب صاحب الوليد يعني ولده لانه
 لمحبته له أبقاه مع أمه في مصر ولم يسترضعه في البادية مع الأعراب فصار لحسانا
 لأعرابية له وأخوه سليمان استرضع في البادية مع الأعراب فصار عربيا غير لحسان
 قالت حليلة فإمنا امرأة الأوقد عرض عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأباه
 إذا قيل لها يقيم وذلك أنا أنما نرجوا المعروف من أبي الصبي فكنا نقول يقيم ما عسى
 أن تصنع أمه وجده فكنا نكرهه لذلك فإبقيت امرأة معي إلا أخذت رضيعا غيري
 فلما أجمعنا الانطلاق أي عزمنا عليه قالت لصاحبي والله اني لا كره أن أرجع من بين
 صواحيبي ولم آخذ رضيعا والله لا ذهابي إلى ذلك الرضيع فلا آخذنه قال لا عليك

أي لا بأس عليك أن تفعل عسى الله أن يجعل لتسايه بركة فذهبت إليه فأخذته
 أقول وهذا السياق قد يخالف قول بعضهم أن عبد المطلب خرج يلتمس له المراضع
 فالتمس له حليمة ابنة أبي ذؤيب * إلا أن يقال جازان يكون التماسه له مراضع غير
 حليمة كان عند قدومهن وأبين أن يقبلن ثم طلب من حليمة ذلك بعد أن لم يجد رضيعا
 * ويدل لذلك قول صاحب شفاء الصدور أن حليمة قالت استقبليني عبد المطلب
 فقال من أنت فقلت أنا امرأة من بني سعد قال ما اسمك قلت حليمة فتبسم عبد المطلب
 وقال بخ بخ سعد وحلم خصلتان فيها خير الدهر وعز الأبد يا حليمة ان عندى غلاما يتيم
 وقد عرضته على نساء بني سعد فأبين أن يقبلن وقلن ما عند اليتيم من الخبر انما التمس
 الكرامة من الأباء فهل لك أن ترضيه فعسى أن تسعدى به فقلت لا تذرني حتى
 اشاور صاحبي فانصرفت الى صاحبي فأخبرته فسكأ الله قذفي في قايه فرحا وسرورا
 فقال لي يا حليمة خذي به فرجعت الى عبد المطلب فوجدته فاعدا ينتظرني فقلت هلم
 الصبي فاستهل وجهه فرحا فأخذني وادخلني بيت آمنه فقالت لي أهلا وسهلا
 وادخلتني في البيت الذي فيه محمد صلى الله عليه وسلم فاذا هو مدرج في ثوب صوف
 أبيض من اللبن وتحت حريرة خضراء واقعد على قفاه يغط بفوج منه رائحة المسك
 فأشفقت أي خفت أن أوقظه من نومه لحسنه وجماله فوضعت يدي على صدره فتبسم
 صاحكا وفتح عينيه الى فخرج من عينيه نور حتى دخل خلال السماء وأنا انظر فقبلته
 بين عينيه وأخذته وما جلني على أخذه أي أكسده أخذه إلا أني لم أجد غيره
 * والافساد كثرته من اوصافه مقتضى لا أخذه أي وهذه الرواية ربما تدل على أنها لم ترو
 قبل ذلك وإن أبائهم كان قبل رؤيا هاله قالت فلما أخذته ورجعت به الى رحلي فلما
 وضعته في حجرى أقبل ثدياى بما شاء الله من لبن فشرب حتى روى أي من الثدي
 الايمن وعرضت عليه الايسر فأباه قالت حليمة وكان ذلك حاله بعده أي بعد ذلك
 لا يقبل الا ثديا واحدا وهو الايمن * وفي السبعيات للهمداني ان احد ثديي حليمة
 كان لا يدرك اللبن منه فلما وضعته في فم رسول الله صلى الله عليه وسلم در اللبن منه قالت
 وشرب منه أخوه حتى روى ثم نام وما كنا ننام معه قبل ذلك أي فعند نومهم من الجوع
 فقام زوجي الى شاربنا تلك فاذا هي لحافل أي تمتلئة الضرع من اللبن فحلب منها
 ما شرب وشربت حتى انتهينار يا وشبه عافيتنا بخير لي لا يقول صاحبي حين اصبحنا
 تعلى والله يا حليمة لقد أخذت نسمة مباركة قلت والله اني لا رجو ذلك ثم خرجنا
 وركبت أتانى وجملة صلى الله عليه وسلم معي عليها فوالله لقطعت بالركب أي
 صيرته خلفها ما يقدر عليها أي على مرافقتها ومصاحبتهاشي من جرهن حتى ان

صواحي يقان لي يا بنت أبي ذؤيب ويحك اربعي أي اعطني عاينا بالرفق وعدم الشدة
 في السير أليس هذا أنا لك التي كنت خرجت عايبا أي تخفضك طورا وترفعك
 أخرى فأقول لمن بلي والله انها لمي فيقلن والله ان لها شأنا أي وقالت حامية فكنت
 اسمع أتانني تنطق وتقول والله ان لي لشأنا ثم شأنا شأني بعثني الله بعموتي وردني
 سمى بعمه هذلي ويحكز يا نساء بني سعد انكن اني غفلة وهل تدرين من على ظهري على
 ظهري خير النبيين وسيد المرسلين وخير الاولين والاخرين وحبيب رب العالمين
 بذكره في النطاق المفهوم وذكرتها لما أرادت فراق مكة رأت تلك الاثان سجدت
 أي خففت رأسها نحو الكعبة ثلاث سجعات ورفعت رأسها الى السماء ثم مشيت
 قالت ثم قدمنا منازل بني سعد ولا أعلم أرضا من أراضى الله احدا منها فكانت
 غنمي تروح على حين قدمنا به شبا عاينا أي غزيرات اللبن فحلب ونشرب وفي لفظ
 فحلب ما شئنا وما يحلب انسان قطرة لبن ولا يجده في ضرع حتى كان الحاضر أي المقيم
 في المنازل من قومنا يقول لرعاتهم ويلكم اسرحوا حيث يسرح راعي بنت أبي ذؤيب
 يعنوني فتروح اغنامهم جيا عما تبض بقطرة لبن وتروح غنمي شبا عاينا فلم نزل
 نعرف من الله تعالى الزيادة والتحير حتى مضت سنتاه وفصلته وكان يشب شبابا
 لا يشبهه العلمان فلم يقطع سنتيه حتى كان غلاما جفرا أي غليظا شديدا وعن حليمة
 رضي الله تعالى عنها انه صلى الله عليه وسلم لما بلغ شهرين كان يحجي الى كل جانب أي
 وهذا يصف ما تقدم عن الامتاع من ان أمه صلى الله عليه وسلم ارضعته سبعة
 أشهر قالت حليمة فلما بلغ صلى الله عليه وسلم ثمانية أشهر كان يتكلم بحيث
 يسمع كلامه ولما بلغ تسعة أشهر كان يتكلم بالكلام الفصيح ولما بلغ عشرة
 أشهر كان يرمى السهام مع الصبيان وعنها رضي الله تعالى عنها انها قالت
 انه لي بحري ذات يوم اذ مرت بي غنيمات فاقبات واحدة منهن حتى سجدت له
 وقبلت رأسه ثم ذهبت الى صواحيها أقول وقد سجدت له صلى الله عليه وسلم
 الغنم وكذا الجمل بعد بعثته والمجرة فمن أنس بن مالك رضي الله تعالى
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل حائط أي بستانا الا انصارا ومعه
 أبو بكر وعمر ورجال من الانصار وفي الحائط غنم فسجدت له فقال أبو بكر
 رضي الله تعالى عنه يا رسول الله كما احق بالسجود لك من هذه الغنم فقال انه
 لا ينبغي في امتي ان يسجد احدا لاحد واو كان ينبغي لاحد ان يسجد لاحد
 لامرأت المرأة ان تسجد لزوجها زاد في رواية ولوان رجلا أمر زوجته ان تنقل من جبل
 الى جبل لكان نولها أي حقها ان تفعل وحرب جبل بكسر الراء أي اشتد غضبه

فصار لا يقدر أحد يدخل عليه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 لأصحابه افتصوا عنه فقالوا أنا نخشى عليك يا رسول الله فقال افتصوا عنه ففتحو
 عنه فلما رآه الجبل خرسا جردا أي وأخذ بناصيته ثم دفعه لصاحبه وقال
 استعملوه وأحسن علقه فقال القوم يا رسول الله كنا حق أن نسجد لك من هذه
 البهيمة فقال كلاً الحديث * وفي هذا دلالة على عظيم حق الزوج على زوجته
 * وجاء مما يدل على ذلك أيضاً ما روى أن أسماء بنت يزيد الانصارية أتت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله بعثك إلى الرجال والنساء
 قائماً بكم واتبعناك ونحن معاشر النساء مقصورات مخدرات قواعد بيوت
 وموضع شهوات الرجال وحاملات أولادهم وإن الرجال فضلوا بالجماعات وشهود
 الجنايات والجهاد وإذا خرجوا للجهاد حفظناهم أموالهم وربنا لهم أولادهم
 أفنشاركهم في الأجر يا رسول الله فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه إلى
 أصحابه وقال هل سمعتم مقالة امرأة أحسن سؤالاً عن دينها من هذه قالوا بلى يا رسول
 الله * فقال انصرفي يا أسماء واعلمي بأنك من النساء إن حسن تبعل أحداً كن
 لزوجها وطامها لمرضاته وأتباعها الموافقة يعدل كلما ذكرت للرجال أي من حضور
 الجماعات وشهود الجنايات والجهاد فانصرفت أسماء وهي تهلل وتكبر استبشاراً
 بما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم والتبعل ملاعبة المرأة لزوجها والله أعلم
 * قالت حليلة وكان ينزل عليه صلى الله عليه وسلم كل يوم نور كنور الشمس
 ثم يعلي عنه * وإلى قصة رضاعه صلى الله عليه وسلم يشير صاحب المهرية بقوله

وبدت في رضاعه معجزات * ليس فيها عن العيون خفاء
 إذ أبته ليطمه مرضعات * قلن ما في اليتيم عنا غناء
 فأتته من آل سعد فتاة * قد أبته الفقرها الرضعا
 أرضعته لبنها ففسدتها * وبنيتها البان من الشاء
 أصبحت شولا عجافاً واست * ماها شائل ولا عجفاء
 اخصب العيش عندها بعد محل * إذ غدا للنبي منها غداء
 بالهامنة لقد ضوئها لاجر * عليهما من جنسها والجزاء
 وإذا هضر الاله أناسا * لسعيد فأنهم سعداء

أي وظهرت في رضاعه وفي زمن رضاعه صلى الله عليه وسلم أمور خارقة للعادة
 لوضوحها لا تخفى على العيون فمن ذلك أن المراضع ابت أن تأخذه صلى الله عليه وسلم
 لأجل يمه فبعد أن تركته أتمه فتاة من آل سعد قد أبته الرضعا لفقرها ففسقته

لبنها فسقتها وبنها النساء ألبسانها ❦ وكانت تلك الشيا لالبن بها بل هز بلات
فصارت ذات البسان ومن ذلك ان العيش كثر عندها بعد شدة المحل لاجل
حصول غذاء النبي صلى الله عليه وسلم يألفها أي لتلك الخصلة الصادرة من حليمة
وهي سقيها له لبنها فعمه منها عليه لقد كثر الثواب والجزاء على تلك النعمة من
جنس تلك النعمة لان الجزاء من جنس العمل فلما سقت اللبن سقيته ولا بدع فان
الله اذا مخر انسانا لمحبة سعيد والقيام بخدمة فانهم بسبب ذلك سعداء ❦ اقول
لم اقف على رواية فيها ان حليمة ابتها الرضعا لفقرها وكان الناظم أخذ ذلك من قولها
فما بقيت امرأة قدمت معي الا اخذت رضيعا غيры وما جلني على أخذه الا اني لم اجد
غيره ولا دلالة في ذلك واستفتي الحافظ ابن حجر عن بعض الوعاظ يذكر عند اجتماع
الساير للولد ما دعات أي وقائع تتعلق به صلى الله عليه وسلم جاءت بها الاخبار هي مخلة
بالتعظيم حتى يظهر من السامعين لما حزن فيبقى صلى الله عليه وسلم في حيز من يرحم
لا في حيز من يعظم من ذلك انهم يقولون ان المراضع لم تأخذه لعدم ماله ونحو ذلك فما
قولكم في ذلك ❦ فأجاب بما نصه ينبغي لمن يكون فطنا ان يحذف من الخبر أي
الحديث ما يوهم في الخبر عنه نقصا ولا يضره ذلك بل يجب كما وقع لامنا الشافعي
رضي الله تعالى عنه حيث قال في بعض فصوصه وقطع رسول الله صلى الله عليه
وسلم امرأة لها شرف فكلم فيه فقال لو سرقت فلانة لمرأة شريفة لقطعتها يعني
فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصرح باسمها تأديا معها ان تذكر في هذا
المعرض ❦ وان كان صلى الله عليه وسلم ذكرها لان ذلك منه صلى الله عليه
وسلم حسن دال على ان الخلق عنده صلى الله عليه وسلم في الشرع سواء ❦ فهذا
من كمال ادب الامام رضي الله تعالى عنه وارضاه ونفعنا ببركاته أي فاذا جاز حذف
بعض الحديث الموهم فتصافي بعض أهل بيته فبالك بما يوهم القصد فيه صلى الله
عليه وسلم وهذا من الحافظ يدل على أن اباء المراضع له صلى الله عليه وسلم وارد
حيث اقره ولم ينكره والله أعلم ❦ قال وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
كان أول كلام تكلم به صلى الله عليه وسلم حين فطمته حليمة رضي الله تعالى
عنها الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا أي وقد تقدم انه
صلى الله عليه وسلم تكلم بهذا عند خروجه من بطن أمه وفي رواية أول
كلام تكلم صلى الله عليه وسلم به في بعض الليالي أي وهو عند حليمة لا اله الا الله
قدوسا قدوسا نامت العيون والرجن لا تأخذه سنة ولا نوم ❦ وكان صلى الله
عليه وسلم لا يمس شيئا من الطيب الا قال بسم الله ❦ وعن حليمة رضي الله عنها

لما دخلت به صلى الله عليه وسلم ابن منزلي لم يبق منزل من مساكن بني سعد
 الا شتمناه ربح المسك ولقيت محبته صلى الله عليه وسلم أي واعتقاد بركته في
 قلوب الناس حتى ان أحدهم كان اذا نزل به اذى في جسده أخذ كفه صلى الله
 عليه وسلم فيضعها على موضع الاذى فيبرأ باذن الله تعالى سريعا وكذلك اذا
 اعتدل لهم به راوشاة انتهى ❦ قالت حليلة فقدمنا مكة على أمه صلى الله عليه
 وسلم أي بعد ان بلغ سنتين ونحن احرص شيء على مكته فينا لما نرى من بركته صلى
 الله عليه وسلم فكأننا أمه وقالت لها لو تركتني بني عندي حتى يغلف وفي كلام ابن
 الاثير قانه لما دعينا نرجع به هذه السنة الاخرى فاني اخشى عليه وباء مكة أي
 مرضها ووخها فلم نزل بها حتى ردت صلى الله عليه وسلم معنا ❦ وقيل ان أمه
 صلى الله عليه وسلم آمنة قالت حليلة ارجعي يا بني فاني اخاف عليه وباء مكة فوالله
 ليكونن له شأن أي ولا مخالفة بينهما بل وازان حليلة لما قالت لها ما تقدم قالت
 حليلة ارجعي يا بني على الفور فاني اخاف عليه وباء مكة أي كما تخافين عليه ذلك قالت
 حليلة فرجعنا به صلى الله عليه وسلم فوالله انه بعد مقدمنا به صلى الله عليه وسلم
 بأشهر وعبارة ابن الاثير بعد مقدمنا به من أول ثلاثة مع أخيه يعني من الرضاعة
 في بهم لنا ولعل هذا لا ينافية قول المحب الطبري ❦ فلما شب وبلغ سنتين لانه
 اتقى ذلك الكسر فيمنها هو صلى الله عليه وسلم وأخوه في بهم لنا خلف بيوتنا والهم
 أولاد الضأن اذا اتى أخوه يشتد أي بعد واقفال لي ولا يسه ذلك أخي القرشي
 صلى الله عليه وسلم قد أخذ رجلا نعليهما ثياب بيض فاضجعا فشقا بطنه فهما
 يسوطانه أي يدخلان يديهما في بطنه ❦ قالت فخرجت أنا وأبوه نحو فوجدناه
 قائما منتعجا وجهه ❦ وفي لفظ لونه أي متغيرا أي صار لونه كالون النقع الذي
 هو الغبار وهو صفة الوان الموتى وذلك لما ناله من الفزع أي من رؤية الملائكة
 لامن مشقة نشأت عن ذلك الشق لما يأتي في بعض الروايات فلم اجده لذلك حسا
 ولا ألما ❦ ومن ثم قال ابن الجوزي فشقه وما شق عليه واطلاقه شامل لهذه
 المرة التي هي الاولى ❦ وقد قال بعضهم انه لم ينتقع لونه الا وهو صلى الله عليه وسلم
 صغير في بني سعد قالت فانترمت والتزمه أبوه فقلنا له مالك يا بني فقال صلى الله عليه
 وسلم جاءني رجلان عليهما ثياب بيض أي وهما جبريل وميكائيل أي
 وهما المراد بقوله في رواية فاقبل علي طيران ايضاً كأنهما نسران فقال
 أحدهما لصاحبه اهو هو قال نعم فاقبل لا يتدران فأخذاني فأضجعا في فشقا بطني
 قالت مسافيه شيئا أي طلباء فوجداه فأخذه فطرحاه ولا أدري ما هو أي وسيأتي

ان هذا الذي قل صلى الله عليه وسلم فيه وما أدري ما هو انه علقته سوداء
 استخر بها من قلبه بعد شق بطنه في هذه الرواية على ذكر القلب وشقه وسياق
 ذكر ذلك في بعض الروايات وفي رواية غريبة نزل عليه كركيان فشق أحدهما
 بمنقار جوفه ووجع لا تخفيه بمنقاره ثلجا أو بردا وقد يقال ان الطير من تارة شها
 بالنسر من وقاية شها بالكركين وفي كون مجي جبريل وميكائيل على
 صورة النسر لضيفة لان النسر سيد الطيور فقد جاء في الحديث هبط جبريل فقال
 يا محمد ان اكل شيء سيد افسيد البشر آدم وانت سيد ولد آدم وسيد الروم صهيب
 وسيد فارس سلمان وسيد الحبش بلال وسيد الشجر السدر وسيد الطير النسر
 وفي بحر الموم وسيد الملائكة اسرافيل وسيد الشهداء هابيل وسيد الجبال جبل
 موسى وسيد الانعام الثور وسيد الوحوش الفيل وسيد السباع الاسد زاد بعضهم
 وسيد الشهور رمضان وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام العربية وسيد العربية
 القرآن وسيد القرآن سورة البقرة قالت حليلة فرج عنا به صلى الله عليه وسلم الى
 خباثنا أي محل الاقامة وقال لي أبو ياحلينة لقد خشيت ان يكون هذا الغلام قد
 أصيب فالحق به بأهله قل ان يظهر به ذلك وفي رواية قال الناس يا حليلة رديه على
 جدته واخرجي من امانتك وفي رواية وقال زوجي أرى ان ترديه على أمه
 لتعالجه والله ان أصاب ما أصابه الاحسد من آل فلان لما يرون من عظيم بركته
 قالت فحملناه فقدمناه مكة على أمه قال الواقدي وكان ابن عباس يقول رجع
 الى أمه وهو ابن خمس سنين أي وزاد في الاستيعاب ويومين من مولده صلى الله عليه
 وسلم وكان غيره أي غير ابن عباس يقول رجع الى أمه وهو ابن أربع سنين وذكر
 الآمدي انه رجع الى أمه وهو ابن ست سنين انتهى أقول سياق ان ما قبله يدل
 على ان قدوم حليلة به على أمه كان عقب الواقعة المذكورة وتقدم ان سنه حينئذ
 كان سنتين واشهر وسياق ما فيه والله أعلم وعن ابن عباس ان حليلة كانت
 تحدث انه صلى الله عليه وسلم لما ترعرع كان يخرج فينظر الى الصبيان يلعبون
 فيعتبهم فقال لي يوما يا اماه مالي لا أرى اخركي بالثياب يعني اخواته من الرضاعة وهم
 اخوه عبد الله واختاه ابيسة والشيء بفتح الميم وسكون التيمنة أولاد الحارث
 قالت فذلك نفسي انهم يرعون غنما لساقيرحون من ليل الى ليل قال ابعتني معهم
 فكان عليه السلام يخرج مسرورا ويعود مسرورا أي وهذا لا يخالف قولها
 السابق كان مع أخيه في بهم لنا خلف بيوتنا ولا قوله صلى الله عليه وسلم الا في
 فيمنما أنا مع أخ لي خلف بيوتنا نرعى بهم لنا ولا قوله فيمنما أنا ذات يوم منتبذ

من أدلى في بطن وادمع اتراب له من القتيان كما لا يخفى قالت حليلة فلما كان يوما من ذلك خرجوا فلما انتصف النهار أتاني أخوه أي وفي رواية أذاني ابني ضمرة يمد وفرعا وجبينه يرشح يا كيا ينادي يا أبت ويا أمه الحقاني محمد انا فلحقناه الاميتا قلت وما قضيتته قال فينبينا نحن قيام اذا تأه رجل فاختطفه من وسطنا وعلابه ذروة الجبل ونحن ننظر اليه حتى شق صدره الى عاتقه ولا أدري ما فعل به أقول ولعل ضمرة هذا هو أخوه عبد الله المتقدم ذكره لقلب بذلك لحفة جسمه ولا يخالف ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الا أتى ان اترابه الذين كانوا معه انطلقوا هر بامسر عني الى الحى يؤدونهم ويستصرخونهم لانه يجوز ان يكون ضمرة سبقتهم والله أعلم قالت حليلة فانطلقت أنا وأبوه نسعى سعيا فاذا نحن به قاعدا على ذروة الجبل شاخصا ببصره الى السماء يتبسم ويضحك فأكبت عليه وقبلته بين عيني وقلت له فذلك نفسى ما الذى دهالك خيرا كذا بالنصب يا أماء بنا أنا الساعة قائم اذا أتاني رهط ثلاثة بيد أحدهم اريق فضة وفي يد الآخر طست من زردة خضراء والزردة بالضم والذال المعجمة الزبرجد وهو معرب فأخذوني وانطلقوا بي الى ذروة الجبل فاضجعوني على الجبل اغصاه الطيفا وفيه ان هذا يخالف قوله صلى الله عليه وسلم الا أتى فأخذوني - تى أتوا شفير الوادى فعدا أحدهم فاضجعنى الى الارض ثم شق من صدرى الى عاتى وسياأتى الجمع بينهم و قوله ثم شق من صدرى الى عاتى هو المراد به عاتقه فيما تقدم وما يأتى قال وأنا نفا الى ف لم أجعل ذلك حسا ولا لما الحديث وفي هذه الرواية ما ذكر القاب وشقه أيضا أقول ولا منافاة في تلك الرواية بين قولها فوجدناه قائما وبين قولها في هذه الرواية فاذا نحن به قاعدا على ذروة الجبل لجواز أن تكون أرادت بقولها قائما كونه حيا وبكونه قاعدا كونه ما كنا كما لا منافاة بين قولها في تلك الرواية منتقما وجهه وبين قولها في هذه الرواية يتبسم ويضحك لان ذلك لا ينافى الفرع أو الجواز أن يكون تبسمه وضحكه تعبعا لما رأى من الحالة التى عليها أمه من التعب والشدة والله أعلم * قال وذكر ابن اسحاق أن حليلة لما قدمت به صلى الله عليه وسلم مكة لترده على أمه أي بعد شق صدره صلى الله عليه وسلم وقد بلغ أربع سنين أو خمس أو ست على ما تقدم اضلته في اعالي مكة فانت حذره عبد المطلب فقالت انى قدمت بمحمد هذه الليلة فلما كنت باهالى مكة اضلنى فوالله ما أدري أين هو فقام عبد المطلب عند الكعبة يدعو الله ان يرده عليه وفي مرآة الزمان انه انشد

يا رب أردد ابني محمدا * اردده ربى واصطنع عندي يدا

وسياقي ان هذا البيت أنشده عبد المطلب حين أبعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليرد أبلاله ضلت وقد يقال لا مانع من تكرر ذلك منه فسمع هاتفا من السماء يقول أمها الناس لا تضرهوا ان لمحمد رب بالن يخذله ولا يضيعه فقال عبد المطلب من لسانه فقال انه بوادي تهامة عند الشجرة البني فركب عبد المطلب نحوه وتبعه ورقة بن نوفل وسياقي بعض ترجمة ورقة فوجداه صلى الله عليه وسلم قائما تحت شجرة يجذب غصنا من اغصانها فقال له جده من أنت يا غلام فقال أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال وأنا عبد المطلب جذك فذاك نفسي واحتمله وعاققه وهو سكي ثم رجع الى مكة وهو قد امه على قريوس فرسه ونحر الشياه والبقر واطعم أهل مكة أقول وقول جده له من أنت يا غلام له لك كونه وجده على حالة لا توجد لمن يكون في سنه عادة كما تقدم عن حليلة من قولها كان يشب شبيا بالاشبه الغلمان وفي السيرة الشامية ان الذي وحده هو ورقة بن نوفل ورجل آخر من قريش فأتياه عبد المطلب أي ويقال ان عمرو بن نفيل رآه وهو لا يعرفه فقال له من أنت يا غلام فقال أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم فاحتمله بين يديه على الراحلة حتى أتى به عبد المطلب وفي كلام بعض المفسرين في تفسير قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ضلت عن جدي عبد المطلب وأنا صبي وصار ينشد وهو متعلق باستار الكعبة يارب رد ولي محمدا اليك فيجاءني أبولمب بين يديه على ناقة وقال لجدي ما تدري ما وقع من ابنك فسأله فقال انحت الناقة واركبته من خلفي فابت ان تعزم فاركبه من امامي فقامت ويحتاج الى جمع على تقدير صحة ما ذكر وقد يقال لا مانع من تعدد ذلك ويدل لذلك ان بعض المفسرين قال في تفسير قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى قيل ضل عن حليلة مرضعته وقيل ضل عن جده عبد المطلب وهو صغير قالت حليلة فقالت امه ما اقدمك به يا طرأى يا مرضعة ولقد كنت حريصة عليه وعلى مكثه عندك قلت قد بلغ والله وقضيت الذي علي وتخوفت عليه الاحداث فأدبته اليك كما ينبغي فقالت ما هذا شأنك فاصدقني خبرك قالت فلم تدعي حتى اخبرتها قالت افتخوفت عليه الشيطان قلت نعم قالت كلا والله ما لا شيطان عليه سبيل وان لابني شأننا فلا اخبرك خبره قلت بلى قالت رأيت حين جلت به انه خرج مني نور اضاء له قصر بصرى من ارض الشام ثم جلت به فوالله ما رأيت أي ما علمت من حل قط كان أخف على ولا أيسر منه ووقع حير ولده وانه لو اضع يده بالارض رافع رأسه الى السماء دعبه عندك وانطأ في راشدة قال وعن حليلة انه مر عليها جماعة

من اليهود فقالت الاتحاد ثوفي عن ابني هذا حمله كذا ووضعته كذا ورايت كذا كما
وصفت لها أمه أي فانها ذكرت لها ذلك مرة من عند دفعه لها وعند أخذها منها انتهى
أقول ولا ينافي ذلك قول آمنة لحليمة أولا أخبرك خبره وقول حليمة لها بلي لجواز أن
تكون أمه لم تكن منذ كرهاتها خبرتها بذلك قبل ذلك وإن حليمة كذلك أوجوزت
حليمة أنها تخبرها بزيادة عن ما أخبرتها به أولا بناء على اتحاد ما أخبرتها به أولا
وثانيا والله أعلم ❦ قالت ولما أخبرت أولئك اليهود بذلك قال بعضهم لبعض
اقتلوه فقالوا أيتيم هو فقالت لا هذا أبوه وأنا أمه فقالوا لو كان يتيما قتلتناه ❦ أقول
وهذا يدل على أن ما ذكرته أمه لحليمة من أنها حين جاءت به خرج منها نورا إلى آخر
ما تقدم وإن يكون لأب له مذكور في بعض النكتب القديمة أنه من علامة النبوة
النبي المنتظر والله أعلم ❦ قال وعنها أنها نزلت سوق عكاظ أي وكان سوقا للجاهلية
بين الطائف ونخلة المحل المعروف كانت العرب إذا حجت أقامت بهذا السوق شهر
شوال فكانوا يتفاخرون فيه وللمفاخرة فيه سمي عكاظ يقال عكظ الرجل صاحبه
إذا فاخره وغلبه في المفاخرة وفي كلام بعضهم كان سوق عكاظ لثقيف وقيس
غيلان فرآه كاهن من الكهان فقال يا أهل سوق عكاظ اقتلوا هذا الغلام فإن له
ملكافراغت أي مالت به وحادت عن الطريق فأنجاء الله تعالى أي وفي
الوفاء لما قامت سوق عكاظ انطلقت حليمة برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
عراف من هزيل يريه الناس صبيانهم فلما نظر إليه صاح يامعشر هزيل
يامعشر العرب فاجتمع إليه الناس من أهل الموسم فقالوا اقتلوا هذا الصبي
فانسلت حليمة به فجعل الناس يقولون أي صبي فيقول هذا الصبي فلا يرون شيئا
فيقال له ما هو فيقول رأيت غلاما والاكلمة ايقنتان أهل دينكم وليكسرن ألهتكم
وليظهرن أمره عليكم فطالب فلم يوجد وعنها رضى الله عنها لما رجعت به مرت بذى
المجاز وهو سوق للجاهلية على فرسخ من عرفة أي وهذا السوق قبله سوق مجنة
كانت العرب تنتقل إليه بعد انفضاضهم من سوق عكاظ فتقيم فيه عشرين يوما من
ذى القعدة ثم تنتقل إلى هذا السوق الذي هو سوق ذى المجاز فتقيم به إلى أيام الحج
وكان بهذا السوق عراف أي منجم يؤتى إليه بالصبيان ينظر إليهم فلما نظر إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أي نظر إلى خاتم النبوة وإلى الحجرة في عينيه صاح
يامعشر العرب اقتلوا هذا الصبي فليقتلن أهل دينكم وليكسرن أصنامكم
وليظهرن أمره عليكم أن هذا لينظرن أمر من السماء وجعل يغري بالنبي صلى الله
عليه وسلم فلم يلبث أن وله فذهب عقله حتى مات ❦ أي وفي السيرة الهاشمية

أن نصارى من الحبشة رأوه صلى الله عليه وسلم مع أمه السعدية حين رجعت به
 إلى أمه بهد فطامه فظفروا إليه وقلبوه أي رأوا خاتم النبوة بين كتفيه وحجرة
 في عينيه وقالوا له هل يشتكي عينه قالت لا ولكن هذه الحجرة لا تفارقه (هـ) ثم
 قالوا لنا خذنا هذا الغلام ولنذهب به إلى ملكنا وبلدنا فان هذا الغلام كائن له شأن
 نحن نعرف أمره فلم تكذبته فقلت به صلى الله عليه وسلم منهم وأنت به إلى أمه وعنه صلى
 الله عليه وسلم فاسترضعت في بني سعد فبينما أنا مع أخ لي خلف بيوتنا نرى عيالنا
 أتاني رجلان عليهما أثياب بيض يدا أحدهما طست من ذهب مملوءة ثلجا فأخذاني
 فشقا بطني ثم استخرجا قلبي فشقاء فاستخرجا منه علقة سوداء أي فطرحها أي
 وقيل هذا حظ الشيطان منك يا حبيب الله وفي رواية فاستخرجا منه علقتين
 سوداوين أي ولا مخالفة لجواز أن تكون تلك العلقة اتفقت نصفين وفي رواية
 فاستخرجا منه مغمز الشيطان أي وهو المبر عنه في الرواية قبلها بحظ الشيطان
 ولا ينافي ذلك قوله في الرواية السابقة ولا أدري ما هو لجواز أن يكون أخبار صلى
 الله عليه وسلم هذا بعد أن علمه والمراد بمغمز الشيطان محل غمزه أي محل ما يلقيه
 من الأمور التي لا تنبغي لأن تلك العلقة خلقها الله تعالى في قلوب البشر قابلية لما
 يلقيه الشيطان فيها فأزيلت من قلبه فلم يبق فيه مكان لأن يلقي الشيطان فيه شيئا
 فلم يكن للشيطان فيه حظ وليست هي محل غمزه عند ولادته صلى الله عليه وسلم
 كما يوهمه كلام غير واحد وفيه أن هذا يقتضي أن يكون قبل إزالة ذلك كان
 للشيطان عليه سبيل أجاب السبكي بأنه لا يلزم من وجود القابل لما يلقيه الشيطان
 حصول الالقاء أي بالفعل فليتأمل وسئل السبكي رحمه الله تعالى فلم خلق الله
 ذلك القابل في هذه الذات الشريفة وكان من الممكن أن لا يخلق الله فيها وأجاب
 بأنه من جملة الأجزاء الانسانية فخلقت تكملة للخلق الانساني ثم نزلت تكرمته له
 صلى الله عليه وسلم أي ليظهر الخلق بذلك التكرمة ليعتقوا كمال باطنه كما تحققوا
 كمال ظاهره أي لأنه لو خلق خاليا عنهم لم تظهر تلك الكرامة وفيه أنه يرد على ذلك
 ولادته صلى الله عليه وسلم من غير قلفة واجيب بالفرق بينهما ما بان القلفة لما
 كانت تزال ولا بد من كل أحد مع ما يلزم على إزالتها من كشف العورة كان نقص
 الخلقة الانسانية عنها عين الكمال وقد تقدم كل ذلك وذكر السهيلي رحمه
 الله ما يفيد أن هذه العلقة هي محل مغمز الشيطان عند الولادة حيث قال عيسى
 عليه الصلاة والسلام لما لم يخلق من مني الرجال وإنما خلق من نفخة روح القدس
 أعيد من مغمز الشيطان قال ولا يدل هذا على فضل عيسى عليه الصلاة والسلام

على محمد صلى الله عليه وسلم لان محمد صلى الله عليه وسلم قد نزع منه ذلك الغم من
 هذا كلامه وقد علمت انه انما هو محل ما يليقه الشيطان من الامر التي لا تنبغي
 وان ذلك مخلوق في كل احد من الانبياء عيسى عليه السلام وغيره ولم تنزع الا من
 نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم ثم غسل قلبي بذلك الثلج
 أي الذي في ذلك الطست حتى أنقيا أي رملته حكمة وإيمانا كافي بعض
 الروايات أي وفي رواية ثم قال أحدهما لصاحبه اثنتي بالسكينة فأني بها فذرهما
 في قلبي وهذه السكينة يحتمل ان تكون هي الحكمة والإيمان ويحتمل ان
 تكون غيرهما وهذه الرواية فيها ان الطست كان من ذهب وكذا في الرواية الآتية
 وفي الرواية قبل هذه كانت من زمردة خضراء ويحتاج الى الجمع وسند كره في هذه
 الرواية وكذا الرواية الآتية ان الثلج كان في الطست وفي الرواية قبل هذه كان
 في يد أحدهما ابريق فضة ويحتاج الى الجمع لان الواقعة لم تعدد وهو عند حلية
 وفي غسله بالثلج اشعار بثلج اليقين وبرده على الفؤاد ذكره السهيلي رحمه الله وذكر
 في حكمة كون الطست من ذهب كلاما طويلا قال صلى الله عليه وسلم وحمل
 الخاتم بين كتفي كما هو الاثر وتتم الرواية السابقة طي ذكر الخاتم وفي الجواب
 الذي أجاب به صلى الله عليه وسلم اخابني عامر التي وعدنا بذكرها هنا وقوله
 صلى الله عليه وسلم وكنت مسترضعا في بني سعد فبينما أنا ذات يوم منتبذا أي
 منفردا من أهلي في بطن واد مع أنراب لي أي المقارنين بالوحدة أو النون لي
 في السن من الصبيان إذ أتني رهط ثلاثة معهم طست من ذهب ملائكة فأتوا فخذوني
 من بين أصحابي فخرج أصحابي هرا بآحتي أتوا على شفير الوادي ثم أقبلوا على الرهط
 فقالوا ما أربكم أي ما حاجتكم الى هذا الغلام فإنه ليس منا هذا ابن سيد قريش
 وهو مرتضع فينا يتيم ليس له أب فما يرد عليكم ان يفيدكم قتله وماذا تصيبون من ذلك
 فان كنتم لا بد فأتوه أي ان كان لا بد لكم من قتل واحد فاختروا منكم من شئتم
 فأيأتكم مكانه فأتوه ودعوا هذا الغلام فإنه يتيم فلما رأى الصبيان ان القوم
 لا يجيبون جوابا انطلقوا هرا بآسرعين الى الحى يرددونهم أي يعلمونهم
 ويستصرخونهم على القوم فمد أحدهم الى فاضحتني الى الارض اضجعا لطيفاتم
 شق بطني ما بين فرق صدري الى منتهى عاتتي وأنا انظر اليه فلم أجعل ذلك مسا
 أي ادني مشقة واستخرج احشاء قلبي ثم غسلها بذلك الثلج فانهم غسلها أي بالغ
 في غسلها ثم أعادها مكانها أي رقد طويلا واستخرج الاحشاء وغسلها
 في الروايات السابقة ولا يخفى ان من جملة الاحشاء ظاهر القلب ثم قال الثاني

منهم لصاحبه فتح عنه فتعاضى ثم ادخل يده في جوفه فخرج قلبي وأنا أنظر اليه
 فصعدته ثم أخرج منه مضغة سوداء تقدم التعبير عنها بالعلقة السوداء ثم رمى بها
 ثم قال بيده يمنة منه كأنه يتناول شيئاً وادابحاً ثم في يده من نور يحار الناظرون دونه
 فختم به قلبي أي بعد الثام شقه فامتلاً ثورا وذلك نور النبوة والحكمة وقد
 تقدم وملاً حكمة وإيماناً أن السكينة ذرت فيه ثم أعاده مكانه فوجدت برد
 الخاتم في قلبي دهرًا وفي رواية فأن الساعية أحد برد الخاتم في عروقي ومفاصلي
 ❦ أقول نقل شيخ بعض مشايخنا الشيخ نجم الدين الغيطي عن معاذ بن عائد
 في حديثه صلى الله عليه وسلم لآخي بني عامر وأقبل أي الملك وفي يده خاتم له
 شعاع فوضعه بين كتفيه ونديه فليتامل ❦ وقوله فصعدته يدل بظاهره على أن
 صعدته كان بيد الملك فلم يشقه بالآلة وحينئذ يكون المراد بالشق الصدع بلا آلة وقد
 طوى في هذه الرواية ذكر ملىء قلبه حكمة وإيماناً وأنه در فيه السكينة وذكر في
 هذه الرواية أن الختم كان لقلبه ❦ وفي الرواية قبلها أنه كان بين كتفيه ❦ وفي رواية
 ابن عائد وبين نديه ويحتاج إلى الجمع والظاهر أن متعاطى الختم جبريل ويدل
 عليه قول صاحب الحمزة رحمه الله ❦ ختمته بمى الأمين ❦ وسيأتي التصريح
 بذلك لكن في غير هذه القصة والله أعلم ❦ قال صلى الله عليه وسلم ثم قال الثالث
 لصاحبه فتح عنه ففهاد عنى فأمربيده ما بين مفرق صدرى إلى منتهى عاتى
 فالتأم ذلك الشق بإذن الله تعالى وختم عليه وفي رواية قال أحدهما للآخر خطه
 فخاطه وختم عليه ❦ أقول وقد يقال معنى خطه الحجة فخاطه أى لجه أى مر بيده عليه
 فالتحم فلا يخالف ما سبق ولا ينافية ما فى الحديث الصحيح أنهم كانوا يرون
 أثر الخيط فى صدره صلى الله عليه وسلم لجواز أن يكون المراد يرون أثر الخيط
 فى صدره صلى الله عليه وسلم وهو أثر مروري جبريل عليه السلام وهذا طوى
 ذكره فى الروايات السابقة وقوله ختم عليه يقتضى أن الختم كان فى صدره
 وهو الموافق لما تقدم عن ابن عائد أنه بين نديه لكنه زاد بين كتفيه وتقدم أن الختم
 كان بقلبه وقد يقال فى الجمع لا مانع من تعدد الختم فى الحال المذكورة أى فى قلبه
 وصدره وبين كتفيه فختم القلب لحفظ ما فيه وختم الصدر وبين الكتفين مبالغة
 فى حفظ ذلك لأن الصدر وعاء القلب من بقية الجسد ولعله أولى من جواب القاضى
 الكتفين لأنه أقرب إلى القلب من بقية الجسد ولعله أولى من جواب القاضى
 عياض رحمه الله بأن الذى بين كتفيه هو أثر ذلك الختم الذى كان فى صدره اذ هو
 خلاف الظاهر من قوله وجعل الخاتم بين كتفى وفيه السكوت عن ختم قلبه

ولا يحسن ان يراد بالصدر القلب من باب تسمية الحال باسم محله لانه يصير ساكنا
عن ختم الصدر واولى من جواب الحافظ ابن حجر رحمه الله ايضا بانه يجوز ان يكون
الختم لقلبه ظهر من وراء ظهره عند كتفه الا يسر لان القلب في ذلك الجانب لما علمت
وفيه ما ان الذي عند الايسر خاتم النبوة أي الذي هو علامة على النبوة الذي ولد صلى
الله عليه وسلم به على ما هو الصحيح وهو في الخصائص الصغرى وخص صلى الله عليه
وسلم بجعل خاتم النبوة يظهر باراء قلبه حيث يدخل الشيطان لغيره وسائر الانبياء
كلهم كان الختم في يمينهم أي فقد أخرج الحماكم في المستدرک عن وهب بن منبه قال
لم يبعث الله نبيا الا وقد كان عليه شامات النبوة في يده اليمنى الانبياء صلى الله عليه
وسلم فان شامة النبوة كانت بين كتفيه هذا كلامه ولم اقف على بيان تلك
الشامات التي كانت للانبياء ما هي وكتب الشهاب القسطلاني على هامش
الخصائص قوله وجعل خاتم النبوة بظهره الخ مشكل اذ مفهوما ان موضع الدخول
لقلوب الانبياء غير نبينا لم يختم ولا يخفى عليه من الظهور وما فيه من المحظورة ما اشنعها
من عبارة واخطأها من اشارة هذا كلامه ولك ان تقول المراد بغيره في قوله حيث
يدخل الشيطان لغيره من غير الانبياء لما علم وتقرر في النفوس من عصمة الانبياء
من الشيطان واختص نبينا صلى الله عليه وسلم من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة
والسلام بالختم المذكور في المحل المذكور وبالغة في حفظه من الشيطان وقطع اطماعه
فليتأمل لا يقال كل من جواب القاضى والحافظ ابن حجر يجوز ان يكون نبينا على
ان خاتم النبوة هو اثر هذا الختم وهو موافق لما تمسك به القائل بأن خاتم النبوة لم يولد به
وانما حدث بعد الولادة لا نأقول على تسليم انه حدث بعد الولادة فقد وجد عقبها فعن
أبي نعيم في الدلائل انه صلى الله عليه وسلم لما ولد كرت امه ان الملك غمسه في الماء
الذي انبعثه ثلاث غمسات ثم أخرج صرة من حرير ابيض فاذا فيه اخاتم فضرب على
كتفيه كالبيضة المكونة وبذلك يعلم ان خاتم النبوة ليس أثرا لهذا الخاتم وكلام
السهيلي يقتضى انه هو حيث قال ان هذا الحديث الذي فيه شق صدره في الرضاعة
فيه فائدة من تبين العلم وذلك ان خاتم النبوة لم يدركه خلق به أو وضع فيه بعد ما ولد
أو حين نبي فبين في هذا الحديث متى وضع وكيف وضع ومن وضعه زادنا الله تعالى
علما وأورثنا شكريا ما علم هذا كلامه أي ثم رأيت عن الحافظ ابن حجر ما يوافقه
حيث قال ومقتضى الاحاديث الذي فيه شق الصدر ووضع الخاتم انه لم يكن موجودا
حين ولادته وانما كان أول وضعه لما شق صدره عند حليته خلافا لمن قال ولده
أو حين وضع هذا كلامه ولا يخفى ان ما قلناه من ان الخاتم غير خاتم النبوة اولى لان

به فجمع القولان وتنفذ مع المخالفة والجمع أولى من التضعيف لما صحح من أنه ولديه
وعلى أنه هو يلزم أن يكون خاتم النبوة تعدد محله فوجد بين كتفيه وفي صدره
وفي قلبه لا يقال قد أشير به إلى الجواب عن ذلك بأن الوجود بين كتفيه إنما هو اثر ما في
صدره وقلبه لا أنا نقول سطره ما تقدم عن الدلائل لا في نعيم ما تقدم عن بعض الروايات
ما قبل الملك وفي يده خاتم فوضعه بين كتفيه وتديبه وأيضا يلزم عليه أن يكون خاتم
النبوة تكرر الاقتران به ثانيا في قصة البعث وثالثا في قصة الاسرى ففي قصة
البعث فاكفاني كما يكفي الاناء ثم ختم في ظهره وفي قصة الاسرى ثم ختم بين كتفيه
بخاتم النبوة وكل منهما ما به ظل كون ما في ظهري أو بين كتفيه اثرا لذلك الختم الذي
وجد في صدره أو قلبه الا ان يقال ما في قصة البعث وقصة الاسرى غير خاتم النبوة
وان خاتم النبوة إنما هو الاثر الحاصل من ختم صدره وقلبه في قصة الرضا عتاته
تكرر الختم على ذلك الاثر في البعث وفي قصة الاسرى وفيه انه لا معنى لتكرر
الختم في محل واحد ولا يقال الغرض منه المبالغة في الحفظ لان ذلك انما يكون
عند تعدد محل الختم لا عند اعادته ثانيا وثالثا في محل واحد وأيضا هو خلاف ظاهر
كلامهم من انه في المحال الثلاثة خاتم النبوة ويؤيده ان المتبادر من القول في قصة
الاسرى ثم ختم بين كتفيه بخاتم النبوة انه جعل خاتم النبوة بين كتفيه والافهام
كون الخاتم بمعنى الطابع أي خاتم النبوة فان قلت على دعوى الغيرية يحتاج الى
الجواب عن قوله بخاتم النبوة قلت قد يقال هذا ليس برواية عن الشارع وإنما
وقعت تلك العبارة من بعضهم ويجوز أن يكون الباء في كلامهم بمعنى مع أي مع خاتم
النسوة فتأمل والله أعلم قال صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيدي فانهضني من مكاني
انها ضالطيفاتهم قال الاول الذي شق صدرى زنه بعشرين من أمته فوزنتي فربحتهم
ثم قال زنه بمائة من أمته فوزنتي فربحتهم ثم قال زنه بألف من أمته فوزنتي فربحتهم
ثم قال دعه فلو وزنته بأمته لربحتهم كلهم ثم ضموني الى صدرهم وقبلوا رأسي وما بين
عيني ثم قالوا يا حبيب الله لم ترع انك لو ندرى ما يراد بك من الخير لقرت عينك
أقول في بعض الروايات زنه بعشرة ثم قال زنه بمائة ففي هذه الرواية طي ذكر
وزنه بعشرين وفي تلك الرواية طي ذكره وزنه بعشرة والله أعلم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبينما نحن كذلك اذا بالحي قد أقبلوا بحدافهم أي باجمعهم
واذا نظري أي مرتضى امام الحى تهتف أي تصيح باعلاصوتها وتقول واضعيفاه
فاكبوا على يعنى الملائكة الذين هم أولئك الرهط الثلاثة وضموني الى صدرهم
وقبلوا رأسي وما بين عيني وقالوا احيدا أنت من ضعيف ثم قالت ظهري يا وحيداه

فأكبوا على فضموني الى صدورهم وقبلوا رأسي وما بين عيني وقالوا حبذا أنت
من وحيد وما أنت من وحيد ان الله معك وملائكته والمؤمنين من أهل الارض
ثم قالت ظئري يا بنيما استضعفت من بين أصحابك فقتلت لضعفك فأكبوا على
وضموني الى صدورهم وقبلوا رأسي وما بين عيني وقالوا حبذا أنت من يتيم ما أكرمك
على الله أو تعلم ما أريد بك من الخير اقرب عينك فوصلوا بيني والحي الى شفير الوادي
فلما أبصرتني امي وهي ظئري قالت لا أراك الا حيا فجاءت حتى أكتبت على ثم
ضمتني الى صدرها فوالذي نفسي بيده اني اني حجرها قد ضمتني اليها ویدی
في أيديهم يعني الملائكة وجعل القوم لا يعرفونهم أي لا يصرونهم
فاقبل بعض القوم يقول ان هذا الغلام قد اصابه لم أي طرف من الجنون
او طائف من الجن أي وهي الامة فانطلقوا به الى كاهن حتى ينظر اليه ويداويه
فقلت يا هذا ما بي مما ندكر ان اراي أي أعضاء سليمة ورواى صحيح ليس بي
قلبة أي علة يقاب لها الى من ينظر فيها فقال أبي وهو زوج ظئري الا ترون
كلامه صحباني لا ارجوان لا يكون يا بني بأس وانفقوا على ان يذهبوا بك اليه
أي الى الكاهن فلما انصرفوا بي اليه نقصوا عليه قصتي فقال استكثروا حتى
أسمع من الغلام فانه اعلم بأمره منكم فسألني فقصصت عليه أمري من أوله
الى آخره فوثب قائما الى وضعتني الى صدره ثم نادى باعلى صوته بالعرب من شر
قد اقرب اقتلوا هذا الغلام واقتلوني معه فواللات والعزى لئن تركتموه
فادرك مدرك الرجال ليهلكن دينكم وليسفهن عقولكم وعقول آباءكم
وليسفهن أمركم وليأتينكم بدین لم تسمعوها منه وفي رواية ليسفهن احلامكم أي
عقولكم وليكذبن أو ثابتنكم وليدعونكم الى رب لم تعرفونه ودين تنكرونه فعمدت
ظئري وانترعتني من حجره وقالت لانف اعنه واجن ولوعلت ان هذا قولك
ما اتيتك به فاطلب نفسك من يفتك فانما غير قاتلي هذا الغلام ثم احتدوا مني الى
أهلهم واصبحت مفزعا مما فعلوا بيني الملائكة بي أي من حلي بين أترابي والقباي
الى الارض لا من خصوصة الشق لما تقدم واصبح أثر الشق ما بين صدرى الى منتهى
عائتي أي أثر القيام الشق الباشي عن أمر اريد الملك كانه الشراك أقول الشراك أحد
سيور النعل الذي هو المدايس الذي يكون على وجهها ولعل حكمة بقائه ليدل
على وجوب الشق واعلم انه حيث كانت قصة شق صدره الشريف في زمن الرضا
عند حليلة واحدة تكون هذه الروايات المراد منها واحد وان بعضها وقع في بعض فيه
الاقتصار عما وقعت به الاطالة في بعضها وان اخباره على الله عليه وسلم بان الملائكة

كانوا ثلاثة لا ينافي اخبارهم بانهم كانوا اثنين ونسبة الاخذ والاضباع والشق
 للبطن أو الصدر الى الثلاثة أو الى الاثنين لا ينافي ان متعاطى ذلك واحد منهم كما أخبر
 به أخوه وجاء التصريح به في بعض الروايات وان التعبير في بعضها بشق البطن هو
 المراد بشق الصدر الى منتهى العانة في بعضها وانه ليس المراد بشق البطن أو شق
 الصدر شق القلب لما تقدم في الرواية واستخرج احشاء بطنى ثم غسلها ثم اعادها
 مكانها ثم قال لصاحبه تنح عنه فقهاء عني ثم ادخل يده في جوفى فخرج قلبي
 فصدعه الحديث وانه يجوز ان يكون الطست كان متعددا واحدا من زمردة خضراء
 وواحد من ذهب وان الاول كان فارغا معدا لان يلقى ما يغسل به باطنه أى
 مع احشائه ومنها أى من جملة الاحشاء ظاهر قلبه من الابريق الفضة وان الثانى
 كان مملوا ثلجا معدا لان يغسل به قلبه أى داخل قلبه وحيث يذ يكون في بعض
 الروايات اقتصر على القلب وفي بعضها جمع بينه وبين الاحشاء في ذلك ويحتاج
 الى الجمع بين كون الشق في ذروة الجبل وكونه في سفير الوادى به وكون الخرج
 علاقة وكونه مضغة وقديقال جازان تكون ذروة الجبل قريبة من سفير الوادى
 وانه عبر عن الذى أخرجه وألقاه نارة بالعلقة ونارة بالمضغة ولعل تلك المضغة كانت
 قريبة من العلة ولا يخفى ان هذه العلة يحتمل انها غير حبة القلب التى أخذت
 منها الحبة وهى علة سوداء فى صميمة المسماة بسويد القلب ويحتمل انها هى
 والله أعلم ولقد أشار الى هذه القصة صاحب الممزية بقوله

وانت جده وقد فصلته * وبها ملى فصا له البراء
 اذا حاطت به ملائكة الله * فظنت بانهم قرناء
 ورأى وجدها به من الـ * وجد لم يلب تصل به الاحشاء
 فارقته كرها وكان لديها * تأويلا لا يمل منه الثواء
 شق عن صدره واخرج منه * مضغة عند غسله سوداء
 ختمته بمنى الامين وقد * أودع مالم يدع له انشاء
 صان اسراره الختام فلا الـ * يفض م لم به ولا الافضاء

أى وأنت حليم به جده والحال انها فطمته والحال انه لحق بها من أجل فطامه وردده
 التام الزائد ورددها له لاجل انه احبوت به ملائكة الله فظنتهم شياطين ورأى شدة
 محبتها له وتعلقها به وقد حصل لها من الوجد الذى به الملب تحترق الاحشاء به وهى
 ما تحويه الضلوع وفارقته بعد رددها له كارهة لفراقه والحال انه كان مقيما عندها
 لا تمل ذلك منه وقد شق عن قلبه واخرج من ذلك القلب عند غسله مضغة سوداء

ختمت على ذلك القلب عين الامين جبريل بخاتم والحال ان ذلك القلب الشريف
 قد اودع من الاسرار الالهية ما لم تنشره اخباره لان تلك الاسرار لا يعلمها الا الله تعالى
 حفظا ذلك الخاتم اسراره التي اودعت فيه فلا السكرو واقع بذلك الختم ولا الاشاعة
 واقعة لتلك الاسرار أقول وقد علمت ان صدره الشريف شق مرتين غير هذه المرة
 مرة عند مجيء الوحي ومرة عند المعراج وزاد بعضهم انه شق عند بلوغه عشرة سنين
 كما في مسلم ولما بلغ عمره صلى الله عليه وسلم عشرين سنة أي ولعلها هي المعينة
 بقول صاحب المواهب وروى خامسة ولم تثبت وسيأتي ذلك الخامسة عن الدر
 المنثور وسيأتي ما فيها والله أعلم قال وفي المرة التي كان ابن عشر سنين أي واشتهر قال
 صلى الله عليه وسلم جاءني رجلان فقال أحدهما لصاحبه أضجعه فأضجعتني لحلاوة
 القفائم شقا بعاني وكان أحدهما يختار بالساء في طست من ذهب والاخر يغسل
 جوفي ثم شق قافي فقال أخرج الغل والحسد منه فأخرج منه العلقة والمتباد وأن
 آل في العلقة للعهد وهي العلقة السوداء التي تقدم أنها حظ الشيطان وأنها مغمزة
 فهي محل الغل والحسد وفيه أنه تقدم أيضا أن تلك العلقة أخرجت وألقيت قبل
 هذه المرة وتكرر نبذها مستحيل إلا أن تحمل العلقة على جزء بقي من أجزائها بناء
 على جواز أنها تجزأت أكثر من جزء من المعبر عنهما فيما تقدم عن بعض الروايات
 علقتين سوداوين إلا أن يقال المراد بقوله فأخرج منه العلقة أي أخرج ما هو كالعلق
 أي شيئا يشبه العلقة كما سيأتي التصريح بذلك في بعض الروايات فأدخل شيئا
 كهيئة الفضة ثم أخرج ذروبا كان معه فذره عليه أي على شق القلب ليلتصم به ثم نقر
 إبهامي ثم قال أغدو أسلم أقول ولم يذكروا في هذه المرة الختم وظاهر هذه الرواية أن
 الصدر التخم بمجرد ذر الذرور وتقدم في قصة الرضاع أن ذلك كان من امر أريد الملك
 واستمر أثر التام الشق يشاهد كالشراك وفي الدر المنثور عن زوائد مسند الإمام
 أحمد عن أبي بن كعب عن أبي هريرة قال يا رسول الله ما أول ما رأيت من أمر النبوة
 فاستوى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا وقال لقد سألت أبا هريرة أني لفي
 صحراء ابن عشرين سنة وأشهر اذ أبى كلام فوق رأسي واذا برجل يقول لرجل
 أهو هو فاستقبلا في بوجوه لم أرهما خلق قط وثياب لم أرهما على أحد قط فأقبلا إلى
 يشيان حتى أخذ كل واحد منهما بضدي لا أحد لا خذهما ماسا فقال أحدهما
 لصاحبه أضجعه فأضجعتني بلا قصر ولا هصر أي من غير اتعاب فقال أحدهما
 لصاحبه افلق صدره ففلقه فيما أرى بلام ولا وجع فقال له أخرج الغل والحسد
 فأخرج شيئا كهيئة العلقة ثم نبذها فطرحها فقال له أدخل الرأفة والرحمة فاذا مثل

الذي أخرج أي ليدخله شبه الفضة ثم نقرأ بها رجل اليمنى وقال اغد واسلم فرجعت
أغد وبها رافة على الصغير ورجة على الكبير ولم يذكر في هذه المرة الغسل فضلا عما
يغسل به ولم يذكر الختم ولكن قول الرجل لا آخرا هو ويدل على أن الرجلين ليسا
جبريل وميكائيل لأنهما يعرفانه وقد فعل به ذلك في قصة الرضاع وقد يدعى أن هذه
الرواية هي عين الرواية قبلها وذكروا عن ابن مسعود غلط من الراوي وإنما هي عشر
سنتين ثم رأيت ما يصرح بذلك وكان سنة عشر حجج وقد تحمل هذه المدة أي كونه
ابن عشرين سنة على أن ذلك كان في المنام وإن كان خلاف ظاهر السياق وهو قال
صلى الله عليه وسلم في المرة التي هي عند ابتداء الوحي جاء في جبريل وميكائيل
فأخذني جبريل وألقاني حلالة القفا ثم شق عن قلبي فاستخرجه ثم استخرج
منه ما شاء الله أن يستخرج ولم يبين ذلك ما هو ثم غسله في طست من ماء زمزم ثم
أعاده مكانه ثم لا ثم أي بذلك الذرورا وبما رآه أو هما جميعا ثم أكتفاني كما يكتفي
الأناء ثم ختم في ظهري بمحتمل أن يكون المراد في غير المحل الذي ختمه في قصة الرضاع
وهو بين كتفيه ويحتمل أن المراد بظاهره الذي ختمه في قصة الرضاع وفيه أنه
لا معنى لوضع الختم على الختم كما تقدم ويمكن أن تكون الحكمة في الجمع بين جبريل
وميكائيل أن ميكائيل ملك الرزق الذي به حياة الأجساد والأشباح وجبريل ملك
الوحي الذي به حياة القلوب والأرواح والمرة التي هي عند المعراج سيأتي الكلام
عليها وفيها أن الختم وقع بين كتفيه وفيه ما علمت وقد علمت أن شق الصدر والبطن
غير شق القلب وأن شق القلب وإخراج العلقة السوداء التي هي حظ الشيطان
ومعه زه مما اختص به صلى الله عليه وسلم من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين وما في بعض الآثار أن التابوت أي تابوت بني إسرائيل كان فيه الطست
الذي غسلت فيه قلوب الأنبياء المراد بظاهر قلوبهم لأن القلب من جملة الأحشاء
التي غسلت بغسل الصدر والبطن كما تقدم على أن ابن دحية ذكر أنه اقربا طل وقد
يطلق الصدر على القلب من باب تسمية الحال باسم محله ومنه ما وقع في قصة المعراج
ثم أتى بطست ممتلئة حكمة وإيمانا فأفرغه في صدره ومنه قول الجلال السيوطي
في الخصائص الصغرى أن شق صدره الشريف من خصائصه صلى الله عليه وسلم
على الأصح من القولين أي شق قلبه وسيأتي الكلام على ذلك في الكلام على
المعراج بما هو أبسط مما هنا وعن حليمه رضي الله تعالى عنها أنها كانت بعد
رجوعها به صلى الله عليه وسلم من مكة لا تدعه أن يذهب مكانا بعيدا أي عنها
فغفلت عنه صلى الله عليه وسلم يوما في الظهيرة فخرجت تعالجه فوجدته مع أخته

أي من الرضاعة وهي أشياء وكانت تحضنه مع أمها أو ولذا يدعى أم النبي أيضا
 (ه) أي وكانت ترقصه بقولها هذا أخ لي لم تلده مني وليس من نسل أبي وعي
 فإنه اللهم فيما تهي * فقالت في هذا الحر أي لا ينبغي أن يكون في هذا الحر
 فقالت أخته يا أمه ما وجد أخى حراريت غمامة تظل عليه اذا وقف وقفت واذا
 سارت حتى انتهى الى هذا الموضع فجعلت تقول احقا يا بنية قالت اي والله
 فجعلت تقول أعوذ بالله من شر ما يحذر على ابني أي وفي كلام بعضهم ورأت يني
 حليلة العمامة نظله اذا وقف وقفت واذا سارت * وقد قال الرؤية في حق
 حليلة عليّة وفي حق أخته بعريّة فلا محالة أو انها صرّتها بعد الاخبار بها كما
 يدل على ذلك القول بأنه افرعها ذلك من أمره أي وفي * ونها فرغت من ذلك بعد
 اخبار أخته لما بذلك شيء فقدمت به على أمه * أقول عن الواقدي أن حليلة لما
 قدمت به صلى الله عليه وسلم الى مكة لترده لأمه رأت غمامة تظله في الطريق ان سار
 سارت وان وقف وقفت وسياق هذا يقتضي انها ردت الى أمه عقب مجيئها به من مكة
 وان ذلك كان قبل شق صدره عندها وحينئذ تكون هذه تدمية ثانية لحليلة الى مكة
 كانت قبل شق صدره في القدمة الاولى كان سنه صلى الله عليه وسلم سنتين وفي هذه
 القدمة كان سنه صلى الله عليه وسلم سنتين واشهرات وتكون هذه المرة الثانية محل
 قول حليلة فوالله انه بعد مقدمنا بشهر وقول ابن الاثير بشهرين أو ثلاثة * واما
 في القدمة الثالثة وهي التي بعد شق صدره وتركها له صلى الله عليه وسلم عندها
 كان سنه اربع سنين وفيها كانت وفاتها على ما يأتي * وقيل خمس سنين قاله ابن
 عباس وقيل ست سنين ويكون بعض الرواة اشتبه عليه الامر وظن ان هذه القدمة
 الثانية التي قبل شق صدره هي الثالثة التي بعد شق صدره صلى الله عليه وسلم فلزم
 الاشكال فتأمل ذلك تأملا حميدا ولا تكن ممن يفهم تقليدا والله اعلم * ووفدت
 عليه صلى الله عليه وسلم حليلة بعد ترويجه خديجة تشكو اليه ضيق العيش فكلم
 لها خديجة فاعطتها عشر بن رأسا من غنم وبكرات جمع بكرة وهي الشنية من الابل
 * أي وفي رواية اربعين شاة وبعيرا * ووفدت عليه يوم حنين فبسط لها رداءه
 فجاست عليه * أي فقد قال بعضهم لم تره بعد ان ردت له الامرتين احداه ما بعد تزوجه
 خديجة أي وعليه تكون هذه المرة هي التي قدمت فيها مع زوجها وولدها واجلسهم
 على رداءه أي ثوبه الذي كان جالسا عليه كما تقدم والمرة الثانية يوم حنين * وفي كلام
 القاضي عياض ثم جاءت ابا بكر ففعل ذلك أي بسط لها رداءه ثم جاءت عمر ففعل
 كذلك (ه) وفي كلام ابن كثير ان حديث مجيئ أمه صلى الله عليه وسلم اليه في حنين

غريب وان كان محفوظا فقد عمرت دهر اطوي لالا ان من رقت ارضه ترسل الله
 صلى الله عليه وسلم الى وقت الجعرانة أي بعد رجوعه من حنين ازيد من ستين سنة
 واقل ما كان عمرها حين ارضعته عليه الصلاة والسلام ثلاثين سنة وكونها رقت
 على أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما تزيد المدة على المائة * وعن أبي الطفيل قال
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لحما بالجعرانة أي بعد رجوعه من حنين
 كما تقدم والطائف وانا غلام شاب فأنبت امرأة فلما رآها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بسط لها رداءه فقيل من هذه قيل امه التي ارضعته صلى الله عليه وسلم
 * وفي رواية استأذنت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم قد كانت ترضعه فلما
 دخلت عليه قال أمي أمي وعود الى رداءه فبسطه لها فقعدت عليه اه وتقدم عن
 شرح الحمزة لابن حجر ان من سعادة حليلة توفيقها للاسلام هي زوجها وبنوها
 * وفي الاصل ومن الناس من ينكر اسلامها و اشار بذلك الى شيخه الحافظ الدمياطي
 فانه من جملة المنكرين حيث قال أي في سيرته حليلة لا يعرف لها صحبة ولا اسلام
 وقد وهم غير واحد قد كروها في الصحابة وليس بشئ * وكان الانسب ان يقول
 ذكروا اسلامها وليس بشئ * ويوافقه قول الحافظ بن كثير الظاهر ان حليلة
 لم تدرك البعثة وورده بعضهم فقال اسلامها لا شك فيه عند جماهير العلماء ولا يعول
 على قول بعض المتأخرين انه لم يثبت فقد روى ابن حبان حديثا صحيحا دل على
 اسلامها واذكر الحافظ الدمياطي وفودها عليه في حنين وقال الوافدة عليه
 في ذلك انما هي اخته من الرضاعة وهي الشيماء * اقول وعلى صحة ما قاله الحافظ
 الدمياطي لا ينافية قوله صلى الله عليه وسلم أمي أمي لانه كان يقال لاخته الشيماء ام
 النبي صلى الله عليه وسلم لانها كانت تحضنه مع امها كما تقدم ولا قول بعض
 الصحابة امه التي ارضعته لانه يجوز انه لما قيل امه جاءها على المرضعة له صلى الله
 عليه وسلم ليتقن موت امه من النسب وعلى كونه الوافدة عليه في حنين اخته
 اقتصر في الهدى والله اعلم * اقول قال الحافظ ابن حجر بعد ان اورد عدة اثار
 في محبي امه من الرضاعة اليه صلى الله عليه وسلم في حنين وفي تعدد هذه الطرق
 ما يقتضي ان لها اصلا أصيلا في اتفاق الطرق على انها امه رد على من زعم ان التي
 قدمت عليه اخته اه * اقول لا رد في ذلك لانه علم ان اخته المذكورة كان
 يقال لها ام النبي صلى الله عليه وسلم ووصف بعض الصحابة لها بانها امه من الرضاعة
 تقدم انه يجوز ان يكون بحسب ما فهم وما يعين انها اخته ما سيأتي انها لما اخذت
 في حنين من جملة سبي هوازن قالت للمسلمين انا اخت ما حبه لكم فلما قدموا على

رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت له يا رسول الله انا اختك قال وما علامة ذلك
قالت عضة عضيتنيها في ظهري وانا متوركتك فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
العلامة فقام لها قائما وبسط لها رداءه واجلسها عليه ودمعت عيناه الى آخر ما يأتي
في كلام المواهب يقتضي انهما قضيتان واحدة كانت فيها اخته والاخرى كانت
فيها امه من الرضاة حيث ذل في قدر روى ان خيالا صلى الله عليه وسلم اغارت
على هوازن فاخذوها بنى اخته من الرضاة التي هي الشيماء فقالت انا اخت
صاحبكم الى ان قال فبسط لها رداءه واجلسها عليه فاسلمت ثم قال وجاءته يني
امه من الرضاة التي هي حليلة يوم حنين فقام اليها وبسط رداءه لها وجلست عليه
وهذا كما ترون يومهم ان الخيل التي اغارت على هوازن التي كانت فيها اخته لم تكن
في حنين وان امه لم تكن يوم حنين في سبي هوازن مع ان القصة واحدة وان سبي
هوازن كان يوم حنين فيلزم ان يكون جاء اليه يوم حنين كل من امه واخوته من
الرضاة الاولى في غير السبي والثانية في السبي وانه يرش لكل رداءه وهو تابع
في ذلك لابن عبد البر حيث قال في الاستيعاب حامية السعدية ام النبي صلى الله
عليه وسلم من الرضاة جاءت اليه يوم حنين فقام لها وبسط لها رداءه فجلست عليه
وروت عنه في روى عن ابي عبد الله بن جعفر ثم قال حذات اخت النبي صلى الله عليه
وسلم من الرضاة يقال لها الشيماء اغارت خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم على
هوازن فاخذوها فيما اخذوا من السبي الحديث وكون عبد الله ابن جعفر روى عن
حامية قال الحافظ ابن حجر لا يهيا له السماع منها الا بعد الهجرة بسبع سنين فاكثر
لانه قدم من الحبشة مع ابيه الذي هو جعفر ابن أبي طالب في خير سنة سبع وبعده
حياتها وبقاؤها الى ذلك الزمن وفيه ان حنين بعد خير وابعده من ذلك وقوفها على
أبي بكر وقد تقدم ما يشعر باستبعاد ذلك عن ابن كثير والذي يتجه ان الوافدة
عليه في حنين اخته لامة كما يقول الحافظ الدماطي والله اعلم فيقال قال أبو الفرج
ابن الجوزي ثم قدمت أي حليلة عليه بعد النبوة فاسلمت ومايت أي فلا يقال سلمنا
ان حليلة هي القادمة عليه أي بعد النبوة فالدليل على اسلامها اه فيقول كان
من حقه ان يقول بدل هذه العبارة التي ذكرها وانما قال يعني ابن الجوزي فاسلمت
بعد قوله قدمت عليه بعد النبوة لانه لا يلزم من قدوها عليه بعد النبوة اسلامها وفي
كون قول ابن الجوزي فاسلمت دليلا على اسلامها نظير بل هي دعوى تحتاج الى دليل
الا ان يقال قول ابن الجوزي فاسلمت دليل لنا على اسلامها والله اعلم في ذكر
الذهبي ان التي وفدت عليه صلى الله عليه وسلم في الجعرانة يجوز ان تكون ثوية

ونظريه بان ثويبة توفيت سنة سبع أي من الهجرة أي مرجعه من خيبر على ما تقدم
 أقول ذكر في الترران الحافظ غلطاً أي له مؤلف في اسلام حليلة سماء النعمة
 الجنسية في اسلام حليلة وهو ذكر بعضهم انه لم ترضه مرضعة الا واسلت لكن هذا
 البعض قال ومرضعته صلى الله عليه وسلم اربع امه وحليلة السعدية وثويبة
 وام ايمن أيضاً وهو يؤيد ما تقدم عن ابن مندة من اسلام ثويبة واما اسلام
 امه آمنة فسند ذكره وكون ام ايمن ارضعته صلى الله عليه وسلم تقدم ما فيه والله
 سبحانه وتعالى اعلم

*(باب وفاة امه صلى الله عليه وسلم وحضانة ام ايمن له وكفالة جده
 عبد المطلب اياه)*

أي اختصاصه بذلك ذكر ابن اسحاق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات امه
 لما بلغ ست سنين وقيل كان سنه اربع سنين وبه صدر في المواهب أي وهو ورد
 القول بان حليلة لما ردت الى امه كان عمره خمس اوست سنين قال وقيل كان
 سنه صلى الله عليه وسلم سبع سنين وقيل ثمان وقيل تسع وقيل اثني عشرة وشهرا
 وعشرة أيام اه ووفاتها كانت بالابواء وهو محل بين مكة والمدينة أي وهو
 الى المدينة اقرب وسمى بذلك لان السيول تقبوا اه أي تحل فيه ودفنت به فقد جاء
 انه صلى الله عليه وسلم لما مر بالابواء في عمرة الحديبية قال ان الله اذن لمحمد
 في زيارة قبر امه فاتاه واصلمه وبكى عنده وبكى المسلمون لبكائه صلى الله عليه وسلم
 وقيل له في ذلك قال ادركتني رحمت فبكيت ودمع ان موتها وهي راجعة به
 من المدينة من زيارة اخواله أي اخوال جده عبد المطلب لان ام عبد المطلب
 من بني عدي بن النجار كما تقدم بعد ان مكثت عند هم شهر او مرضت في الطريق
 ومعه ام ايمن بركة الحبشية التي ورثها من أبيه عبد الله علي ما تقدم فحضنته
 وجاءت به الى جده عبد المطلب أي بعد خمسة أيام من موت أمه فضمه اليه ورق عليه
 رقة لم يرقها على ولده هذا وفي كلام بعضهم وبقي النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد موت أمه بالابواء حتى أتاه الخبر الى مكة وجاءت ام ايمن مولاة أبيه عبد الله
 فاحتلمته وذلك لما استنه من موت أمه فليتأمل وكون موت أمه صلى الله عليه وسلم
 كان في حياة عبد المطلب هو المشهور والذي لا يكاد يعرف غيره وبه يرد قول من قال
 ان موت عبد المطلب كان قبل موت أمه صلى الله عليه وسلم بستين أي وكان
 صلى الله عليه وسلم يقول لام ايمن انت أمي بعد أمي ويقول أم ايمن أمي بعد أمي
 وفي القاموس دار رابعة بالغين المعجمة بمكة فيها مدفن أمه صلى الله عليه وسلم

ولم أقف على محل ذلك الدار من مكة قال وقيل توفيت أي دفنت بالحجون بشعب أي
ذويب وعطاطة له وهو عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت حج بنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم حجة الوداع فرعى عقبه الحجون وهو بأك حزين مغمم فبكيت لبكائه ثم
أته طفق أي شرع يقول يا حيرا استمسكي فاستندت إلى جنب البعير فمكت عني
طويلا ثم عاد إلى وهو فرح متبسسم فقلت له يا بني أنت وأمي يا رسول الله تراث من
عندي وانت يا كى حزين مغمم فبكيت لبكائك ثم انك عدت إلى وانت فرح متبسسم
فمذاك قال ذهبت لقبر أمي فسألت ربي أن يحييها فأحيانا فأمنت وردها الله تعالى
في هذا الحديث قد حكم بضعفه جماعة منهم الحافظ أبو الفضل بن ناصر الدين
والجوزاني وابن الجوزي والذهبي في الميزان وقرره على ذلك الحافظ ابن حجر في لسان
الميزان جعله بن شاهين ومن تبعه ناسخا لحديث النهي عن الاستغفار في أي لها
منها ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أي ولعله في عمرة القضاء لأنه لم يقدم مكة
نهارا مع أصحابه قبل حجة الوداع إلا في ذلك أتى رسم قبر أمه فجلس إليه فناداه طويلا
ثم بكى قال ابن مسعود فبكينا لبكائه صلى الله عليه وسلم ثم قام ثم دعا فاقسم
ما أبكاكم قلنا بكينا لبكائك فقال إن القبر الذي جلست عنده قبر آمنة الحديث
وفي رواية أتى قبر أمه فجلس إليه فجعل يخاطبها ثم قام مستهبرا فقال بعض الصحابة
يا رسول الله قد رأينا ما صنعت قال إني استأذنت ربي في زيارة قبر أمي فأذن لي
واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وفي رواية إن جبريل عليه السلام ضرب
في صدره صلى الله عليه وسلم وقال لا تستغفر لمن مات مشركا فساوؤى يا كيا أكرمه
يومئذ وفي رواية استأذنته في الدعاء لها أي بالاستغفار فلم يأذن لي وانزل على
ما كان للنبي والذين آمنوا أن يسبوا ويغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى فآخذني
ما يأخذ الولد للوالد قال القاضي عياض بكاء صلى الله عليه وسلم على ما فاتهما من
أدراك أيامه والإيمان به أي المانع أجماعا وكونه ناسخا لذلك غير جيد لأن أحاديث
النهي عن الاستغفار ببعض طرقها صحيح رواتها مسلم وابن حبان في صحيحها وهو نص
مسلم استأذنت ربي أن استغفر لأمي فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزرر قبرها فأذن لي
فزرروا القبور فأنه ساذكر الآخرة وفي لفظ تذكركم الموت وهذا الحديث أي
حديث عائشة رضي الله تعالى عنها على تسليم ضعفه أي دون وضعه لا يكون ناسخا
للأحاديث الصحيحة أقول ذكر الواحد في أسباب النزول أن أنتى ما كان للنبي
والذين آمنوا وما كان استغفار إبراهيم لأبيه تزلما استغفر صلى الله عليه وسلم
له أمه أي طالب بدموته فقال المسلمون ما يمنعنا أن نستغفر لأبائنا ولذي قرابتنا

هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر له - وقد استغفر إبراهيم لابيه أي
 فزولها كان عقب موت أبي طالب لا يقال جازان تكون آية ما كان للنبي تسكر
 نزولها استغفر صلى الله عليه وسلم له - ولما استغفر لأمه لا نقول كونه يعود
 للاستغفار بعد ان نهي عنه فيه ما فيه أو المراد بالفسخ المعارضة يعني قول ابن شاهر
 انه ناسخ أحاديث النهي عن الاستغفار * أي معارض لها إذا لمعنى لانسح هنا على
 انه لا معارضة لان النهي عن الاستغفار لما كان قبل ان تؤمن وإذا ثبت ما تقدم
 عن عائشة رضي الله تعالى عنها وما بعده كان دليلاً على قول قبر أمه صلى الله عليه
 وسلم بمكة وعلى كونها دفنت بالابواء اقتصر الحافظ الدمياطي في سيرته وكذا ابن
 هشام في سيرته * وفي الوفاء عن ابن سعد ان كون قبرها بمكة غلط وإنما قبرها بالابواء
 * وقد يقال على تقدير صحة الحديثين أي انها دفنت بالابواء وانها دفنت بمكة
 يجوز انها تكون دفنت أولاً بالابواء ثم نقلت من ذلك المحل الى مكة فعلم ان بكاءه صلى
 الله عليه وسلم كان قبل ان يحياها الله له وتؤمن به * قال الحافظ السيوطي ان هذا
 الحديث أي حديث عائشة * قيل انه موضوع لكن الصواب ضعفه لا وضعه هذا
 كلامه ويجوز ان يكون قوله لشخصين أمي وأمكم في السار على تقدير صحته التي
 ادعاها الحاكم في المستدرک كان قبل احيائها وإيمانها به كما تقدم نظير ذلك
 في أبيه صلى الله عليه وسلم وقولنا على تقدير صحة الحديث إشارة لما تقرر في علوم
 الحديث انه لا يقبل تفرد الحاكم بالتصحيح في المستدرک لما عرف من تساوله فيه
 في التصحيح وقد بين الذهبي ضعف هذا الحديث وحلف على عدم صحته * ويمنا وتقدم
 الجواب عما يقال كيف ينفع الايمان بعد الموت وتقدم ما فيه على ان هذا أي منع
 الاستغفار لها إنما يأتي على اقول بان من بدل أو غير أو عبد الاصنام من أهل الفترة
 معذب وهو قول ضعيف مني على وجوب الايمان والتوحيد بالعقل * والذي عليه
 أكثر أهل السنة والجماعة انه لا يجب ذلك الا بارسال الرسل ومن المقرر ان العرب
 لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل وان اسماعيل انتهت رسالته بموته * كبقية
 الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعليه
 أهل الفترة من العرب لا تعذب عليهم وان غيروا أو بدلوا أو عبدوا الاصنام
 والاحاديث الواردة بتعذيب من ذكر * أي من غير أو بدل أو عبدوا الاصنام مؤولة
 أو خرجت مخرج الزجر للحم على الاسلام * ثم رأيت بعضهم رجح ان التسكين
 بوجوب الايمان بالله تعالى وتوحيده أي بعدم عبادة الاصنام * كفي فيه وجود
 رسول دعي الى ذلك وان لم يكن ذلك الرسول مرسل لذلك الشخص بان لم يدرك زمنه

حيث بلغه انه دعى الى ذلك أو امكنه علم ذلك وهو ان التكليف بغير ذلك من الفروع
 لا يتدنيه من ان يكون ذلك الرسول مرسلًا لذلك الشخص وقد بلغته دعوته وهو على
 هذا فن لم يدرك زمن نبينا صلى الله عليه وسلم ولا زمن من قبله من الرسل معذب على
 الاشرار بالله بعبادته الاصنام لانه على فرض ان لا تبلغه دعوة أحد من الرسل
 السابقين الى الايمان بالله وتوحيد الله كان متمكنًا من علم ذلك فهو تعذيب بعد
 بعث الرسل لا قبله وهو حينئذ لا يشك كل ما أخرجه الطبراني في الاوسط بسند صحيح
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ما بعث الله نبيًا الى قوم ثم قبضه الا جعل بعده فترة يملا من تلك الفترة جهنم
 ولعل المراد المبالغة في الكثرة والافتقار ج الشيخان عن أنس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها
 قدمه فيرتد بعضها الى بعض وتقول قط قط أي حسبي بعزتك وكرمك وهو أما
 بالنسبة لغير الايمان والتوحيد من الفروع فلا تعذيب على تلك الفروع لعدم بعثة
 رسول اليهم وهو اهل الفترة وان كانوا مقرين بالله الا انهم اشر كوا بعبادة الاصنام فقد
 حكى الله تعالى عنهم ما نعبدهم الا ليقرّبونا الى الله زلفى وقد جاء النهي عن ذلك على
 السنة الرسل السابقين وهو وجه التفرقة بين الايمان والتوحيد وغير ذلك ان
 الشرائع بالنسبة للايمان بالله وتوحيد الله كالشريعة الواحدة لا تغاير جميع الشرائع عليه
 قيل وهو المراد من قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا فقد قال بعضهم
 المراد من الآية استواء الشرائع كلها في أصل التوحيد أي ومن ثم قال في تمام الآية
 ولا تتفرقوا فيه وهو قال لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من
 اله غيره وهو قال والى نود أخاهم صالحا فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره
 ومن ثم قاتل بعض الانبياء غير قومه على الشرك بعبادة الاصنام ولو لم يكن الايمان
 والتوحيد لازما لهم لم يقاتلهم بخلاف غيره من الفروع فان الشرائع فيها مختلفة وهو قال
 بعضهم سبب اختلاف الشرائع اختلاف الامم في الاستعداد والمعاينة والدليل على
 الانبياء متفقون على الايمان والتوحيد ما جاءه صلى الله عليه وسلم قال الانبياء
 اولاد علات أي أصل دينهم واحد وهو التوحيد وهو ان اختلفت فروع شرائعهم لان
 العلات الضرائر فالأولاد هم اخوة من الاب وامهاتهم مختلفة وقد جاء هذا التفسير
 في نفس الحديث ففي بعض الروايات الانبياء اخوة من علات أمهاتهم شتى ودينهم
 واحد وهو به يعلم ما في كلام العلامة ابن حجر الهيتمي حيث ذكر ان الحق الواضح الذي
 لا غبار عليه ان أهل الفترة جميعهم ناجون وهم من لم يرسل لهم رسول يكلفهم بالايمان

بالله عز وجل فالعرب حتى في زمن انبياء بني اسرائيل أهل فترة لان تلك الرسل
 لم يؤمروا به عايتهم الى الله تعالى وتعليمهم الايمان به قال نعم من ورد فيه حديث صحيح
 من أهل الفترة بأنه من أهل النار فان أمكن تأويله فذاك والا الزمان ان يؤمن بهذا
 الفرد بخصوصه به قال وأما قول الفخر الرازي لم تر لدعوة الرسل الى التوحيد معاومة
 فجوابه ان كل رسول انما أرسل الى قوم مخصوصين فمن لم يرسل اليه لا يعذب وجواب
 ما صرح من تعذيب أهل الفترة انها اخبار احاد فلا تعارض القطع أو يقصر التعذيب
 على ذلك الفرد بخصوصه أي حيث لا يقبل التأويل كما تقدم هذا كلامه هذا وقد
 جاء انهم أي أهل الفترة يهتفون يوم القيامة وقد أخرج البزار عن ثوبان ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أوثانهم على
 ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل لنا رسولا ولم يأتنا لك أمر ولو أرسلت الينا
 رسولا لكننا أطوع عبادك فيقول لهم ربهم أرايتم ان أمرتكم بان تطيعوني فيأخذ
 على ذلك موثاقهم فيرسل اليهم ان ادخلوا النار فينطلقون حتى اذا رأوها ففرقوا
 فرجعوا فقالوا ربنا فرقنا منها ولا نستطيع ان ندخلها فيقول ادخلوها داخرين فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لو دخلوها أول مرة كانت عليهم بردا وسلاما به قال الحافظ
 ابن حجر فالظن بأله صلى الله عليه وسلم يعني الذين ماتوا قبل البعثة انهم بطيعون
 عند الامتحان اكراماله صلى الله عليه وسلم لتقر عينه ورجوان يدخل عبد المطلب
 الجنة في جماعة من يدخلها طائفا ثم الا بأطالب فانه أدرك البعثة ولم يؤمن به أي
 بعد ان طالب منه الايمان به وما استدلل به الحافظ السيوطي على أن أبوه صلى الله
 عليه وسلم ليس في النار قال لانها لو كانا في النار لكانا أهون عذابا من أي طالب
 لانها أقرب منه وأبسط عذرا لانها لم يدرك البعثة ولا عرض عليهما الاسلام
 فامتنع بخلاف أي طالب به وقد أخبر الصادق صلى الله عليه وسلم انه أهون أهل
 النار عذابا فليسأ أبواه صلى الله عليه وسلم من أهلها قال وهذا يسمى عند أهل
 الأصول دلالة الإشارة به وكان يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة لا يجلس
 عليه أحد من أهل بيته أي ولا أحد من اشراف قريش اجلالا له فكان بنوه
 وسادات قريش يحذقون به فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام
 جفرا أي شديد قوى حتى يجاس عليه فيأخذہ اعمامه ليؤخروه عنه فيقول عبد
 المطلب اذا رأى أي علم ذلك منهم دعوا ابني فوالله ان له لسانا ثم يجلسه عليه معه
 ويمسح ظهره ويسره ما يراه يصنع به قال وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 دعوا ابني يجلس فانه يحس من نفسه بشيء أي بشرف وارجوان يبلغ من الشرف

ما لم يبلغه به عربي قبله ولا بعده * وفي رواية دعوا ابني انه ليؤنس ملكا أي
 يعلم من نفسه ان له ملكا * وفي لفظ رثوا ابني الى مجلسي فانه تحذنه نفسه ملك
 عظيم وسيكون له شأن * وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال سمعت
 أبي يقول كان لعبد المطلب مفرش في الحجر لا يجلس عليه غيره وكان حرب بن أمية
 فن دونه من عظماء قريش يجلسون حوله دون المفرش فجاء رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوما وهو غلام لم يبلغ الحلم فجلس على الفرش فجذبه رجل فبكي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال عبد المطلب وذلك بعدما كف بصره ما لا بني يبكي قالوا له
 أراد ان يجلس على المفرش فنعه فقال عبد المطلب دعوا ابني يجلس عليه فانه
 يحس من نفسه بشرف أي يتيقن في نفسه شرفا وارحوا ان يبلغ من الشرف ما لم
 يبلغه عربي قبله ولا بعده * أي فكانوا بعد ذلك لا يردونه عنه حضر عبد المطلب
 أو غاب أي ولعل هذا كان في آخر الامر فلا ينافي ما تقدم الدال ظاهرا على تكرار
 ذلك منه صلى الله عليه وسلم من اختلاف قول عبد المطلب والافيهتم ان
 اختلاف قول عبد المطلب جاء من اختلاف الرواة وقال لعبد المطلب قوم من بني
 مدج أي وهم القافة العارفون بالاثار والعلامات احتفظ به فانما ترقدهما شبه
 بالقدم التي في المقام منه أي وهي قدم ابراهيم عليه الصلاة والسلام * أقول أي فانه
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام اثرت قدما في المقام وهو الحجر الذي كان يقوم عليه
 عند بناء البيت كما سيأتي وهو الذي يزار الآن بالمكان الذي يقال له مقام ابراهيم
 أي وقد أشار الى ذلك عمدا أبو طالب في قصيدته بقوله مقسما

وبالحجر الاسود اذ يثبته * اذا كشفوه في الضحى والاصابل
 وموطىء ابراهيم في الضرر طبة * على قدميه حافيا غير ناعل
 قال الحافظ ابن كثير يعني ان رجله الكريمة غاصت في الصخرة فصارت على قدر
 قدمه حافية لا متعلقة * وعن انس رضي الله تعالى عنه رأيت في المقام اثر اصابع
 ابراهيم وعقبه وانخص قدميه غير ان مسح الناس بأيديهم اذهبت ذلك ومشابهة
 قدمه صلى الله عليه وسلم لقدم سيدنا ابراهيم تدل على ان تلك الاقدام بعضها من
 بعض كما تقدم في قول مجز المذبحي في زيد بن أسامة رضي الله عنهما وقد فاما وغطيا
 رؤسهما ومدت اقدامهما ان هذه الاقدام بعضها من بعض فسر بذلك صلى الله عليه
 وسلم لان في ذلك رداعلى من كان يطعن في نسب اسامة بن زيد كما تقدم وذكر بعضهم
 أن نبينا صلى الله عليه وسلم اثر قدمه في الحجر أيضا فقد اثر في حفرة بيت المقدس
 ليلة الاسراء وان ذلك الاثر موجود الى الآن * وذكر الجلال السيوطي انه لم يقف

لذلك أي لتأثير قدمه صلى الله عليه وسلم في الحجر على أصل ولا سند قال ولا رأيت من
خرجه في شيء من كتب الحديث وقال مثل ذلك فيما اشتهر على الالسنة من ان
مرفقه الشريف لما ألصقه بالحائط غاص في الحجر وأثر فيه وبه يسمى ذلك المحل بمكة
بزقاق المرفق وهو من العجب ان الجلال السيوطي مع قوله المذكور قال في الخصائص
الصغرى ولا وطيء على صخر الا وأثر فيه هذا كلامه وأعله ظهر له صحة ذلك بعد
انكاره ودعوى انه صلى الله عليه وسلم ما وطيء على صخر الا وأثر فيه قد يتوقف فيه
ثم رأيت الامام السبكي ذكر تأثير قدمه الشريف في الاحجار حيث قال في تأنيته
وانثر في الاحجار مشبك ثم لم يؤثر برمل أو يسطحاء رطبة

قال شارحها وأعل عدم تأثير قدمه الشريف في الرمل كان ليلة ذهابه صلى الله عليه
وسلم الى الغار أي وليس كان هذا شأنه في كل رمل مشى عليه وكان صلى الله عليه
وسلم اذا رفع قدمه عن الرمل يقول لا بي بكر ضع قدمك موضع قدمي فان الرمل لا ينم
أراد به اخفاء أثر سيره ليعتبر المشركون في طلبه وفيه ان هذا التعليل مقتضى لتأثير
قدمه الشريف في الرمل لا لعدم تأثيره في ذلك ويؤيد ذلك انه سيأتي انهم قصوا أثره
الى ان انقطع الاثر عند الغار أي وقال لهم القاص القائف هذا أثر قدم ابن أبي قحافة
وأما القدم الاخرى ولا اعرفه الا انه يشبه القدم الذي في المقام بيني مقام ابراهيم
وقالت قريش ما وراء هذا شيء أي محل كما سيأتي وفيه ان هذا أي تأثير قدمه الشريف
من قدم سيدنا أبي بكر بما ينافية قوله لا بي بكر ضع قدمك موضع قدمي فان الرمل
لا ينم وهو قد يقال لا منافاة لانه يجوز ان يكون قدم أبي بكر لم يكن مساويا لقدمه صلى
الله عليه وسلم ولا يضر في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم فان الرمل لا ينم بجواز ان يكون
المراد لا يظهر فيه قدمي ظهورا ينافي قول القائف هذا أثر قدم ابن أبي قحافة وأما
القدم الاخرى الى آخره ولم يعترض هذا الشارح على تأثير قدمه صلى الله عليه وسلم
في الحجرة بل أبدى لذلك حكما لا بأس به فلتراجع وقوله في الاحجار يدل على انه تكرار
تأثير قدمه الشريف في الاحجار ولكن لم يكن ذلك شأنه في كل حجر مشى عليه كما دلت
عليه عبارة الجلال السيوطي والله أعلم قال وبينما عبد المطلب يوم في الحجر وعنده
اسقف فجران والاسقف رئيس الصاري في دينهم اشتق من الاسقف بالتحريك
وهو طول الانحناء لانه يتخاشع أي يظهر الخشوع وذلك الاسقف بحادثه ويقول له
انا نجد صفة نبي بقي من ولد اسماعيل وهذا البلد مولده ومن صفته كذا وكذا وأتى
برسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر اليه الاسقف والى عينيه والى ظهره والى قدميه
وقال هو هذا ما هذا منك قال هذا ابني قال ما نجد أباه حيا قال هو ابن ابني وقدمات

أبوه وأمه حبلى به قال صدقت فقال عبد المطلب لبيته يحفظوا يا بن أخيكم لا تسمعون
ما يقال فيه انتهى وعن أم أيمن كنت أحضن النبي صلى الله عليه وسلم أي أقوم
بتربيته وحفظه فغفلت عنه يوما فلم ادرا لا بعبد المطلب فاشم على رأسي يقول يا بركة
قلت لبيك قال ادرين أين وجدت ابني قلت لا أدري قال وجدتته مع غلمان قريشا من
السدرة لا تنفلي عن ابني فان أهل الكتاب أي ومنهم سيف بن ذي يزن كما سيأتي
يزعمون انه نبي هذه الامة وأنا لا آمن عليه منهم وكان لا يأكل يعي عبد المطلب
طعاما الا يقول على يابني أي احضروه قال وكان عبد المطلب اذا أتى بطعام اجلس
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه وربما اقعده على فخذه فيؤثره بأطيب طعامه
انتهى وعن بعضهم أي وهو حيدة بن معاوية العامري كان من المعمرين وفد على
رسول الله صلى الله عليه وسلم واسلم قال بعضهم مات وهم ألف رجل وامرأة
قال حججت في الجاهلية فبينما أنا أطوف بالبيت اذ رجل وفي رواية اذ شيخ طويل
يطوف بالبيت وهو يقول ردالي راكبي عمدا وفي رواية يا رب رد راكبي محمد ارده
ربي واصطنع عندي يد افقت من هذا قالوا عبد المطلب بن هاشم بعث ابن اخه
في طلب ابل له ضلت وما بعته في شيء الا جاء به قال وفي رواية هذا سيد قريش عبد
المطلب له ابل كثرته خاضل منها شيء بعث بذيه فيه يطالبونها فاذا غابوا بعث ابن
انه ولم يبعته في حاجة الا انجح فيها وقد بعته في حاجة اعبي عنها بنوه وقد ابطأ عليه
انتهى فابرحت أي ما زلت عن مكاني حتى جاء بالابل معه فقال له يا بني خزنت عليك
خرنا لا يفارقني بعد ابد او تقدم بمن بعض المفسرين ما لا يحتاج الى اعادته هنا وعن
رقية بنت أبي صيفي أي ابن هاشم بن عبد مناف زوجة عبد المطلب ذكرها ابن سعد
في المسلمات المهاجرات أقول وقال أبو نعيم لا أراها ادركت الاسلام وتال ابن حبان
يقال ان لها صحبة والله أعلم قالت تتابعت على قريش سنون أي أزمته فقط وحدث
ذهبت بالاموال واشفين أي أشرفن على الانفس قالت فسمعت قائلا يقول
في المنام يا معشر قريش ان هذا النبي المبعوث منكم هذا أبران أي وقت خروجه
وبه يأتكم الحياء أي بالقصر المطر العام والخصب فانظروا رجلا من أوساطكم
أي أشرافكم ينسب أطوالا عظيما أي طويلا عظيما أي يعض مقرون الحاجبين
اهدب الاشفا رأى طويلا شعرا لا يحقان أسيل الخدين أي لا تتقي بهما رقيق العرنين
أي الا نفي وهو قيل أوله فليخرج هو وجميع ولده وليخرج منكم من كل بطن رجل
فيظهروا ويتطيسوا ثم استلموا الركن ثم أرقوا الى رأس أبي قبيس ثم يتقدم هذا
الرجل فيستسقي وتؤمنون فانكم تسقون فاصبحت وقصت رؤيا ما عليهم فنظروا

فوجدوا هذه الصفة صفة عبد المطلب فاجتمعوا عليه واخرجوا من كل بطن رجلا
ففعلا ما أمرتهم به ثم علوا على أبي قبيس ومعهم النبي صلى الله عليه وسلم وهو غلام
فتقدم عبد المطلب فقال لا هم هؤلاء عبيدك ونوع عبيدك وأماؤك وبنوا أمائك
وقد نزل بنا ما ترى وتنابت علينا هذه السنون فذهبت بالظلف والخلف والخافق رأى
الأبل والبقر والخيل والبغال والحمير فاشتقت على الأنفس أي اشرفت على ذهابها
فاذهب عنا الجذب وأنتنا بالحياة والنصب فما برحوا حتى سالت الأودية قال وفي
رواية أخرى عن ربيعة قالت تنابت على قریش سنون جذبة اقحلت أي ابست
الجلد وادقت العظام فينا أنا نائمة أو مهومة أي بين اليقظة والنائمة اذ هاتف هو الذي
يسمع صوته ولا يرى شخصه كما تقدم يصرخ بصوت صعل أي فيه بحوحة وهي خشونة
الصوت وغلظة يقول يا معشر قریش ان هذا النبي المبعوث منكم قد اظلمتكم أيامه
أي قربت منكم وهذا أبا ن مخرجه فيعلا بالحياة والنصب الا فانظروا رجلا منكم
وسطا عظاما أبيض نضاً أي شديد البياض أو طاف الأهداب أي كثير شعر العينين
أسيل الخدين اسم العربيين أي مرتفع الأنف له فخر يكظم عليه أي يسكت عليه
ولا يظهره وسن يهتدي اليها أي يرشد اليها فليخلص هو وولده وولده وولده وليدات أي
يتقدم اليه من كل بطن رجل فليسنه رامن الماء أي يفرغوه على أجسادهم أي
يفتسوا به ويمسوا من الطيب ثم يلمسوا الركن وليطوفوا بالبيت العتيق سبعة ثم
ليرقوا بأقبيس فليستسق الرجل وليؤمن القوم الا وفيهم الطيب الطاهر فغشيتهم اذا
ما شتمت أي حاكم الغيث على ما تريدون قالت فاصحمت مذعورة قد اقصت جلدی
ووله أي ذهب عقلي واقتصيت رؤياي أي ذكرتها على وجهها فمت أي فشت
وكرت في شعاب مكة فابقي ابطنی الا قال هذا شبيهة الحمد يعني عبد المطلب ونامت
عنده قریش واذقض اليه من كل بطن رجل فشنه رامن الماء ومسوا من الطيب
واستلموا وطافوا ثم ارتقوا بأقبيس فطفق القوم يدنون حوله ما ان يدركه بعضهم مهلة
وهي التؤدة والثاني ومعه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارفع أي ارتفع أو كرب
أي قرب من ذلك فقام عبد المطلب فقال اللهم ساد الخلة وكاشف الكربة أنت عالم
غير معلم ومسؤول غير مبخل وهذه عبيدك وأماؤك بغدرات حرملك أي افنيته يشكون
اليك سنتهم التي اقحلت أي ابست الظلف والخلف أي الأبل والبقر فامطرن اللهم
غيثا سريعا مغدفا فابرحوا حتى انفجرت السماء بمائها وكظ الوادي أي ضاق
بتعبه أي بسيله فسمعت شيخان من قریش وهي تقول لعبد المطلب هنيئاً لك يا أبا
البطحاء بك عاش أهل البطحاء انتهى أي والظاهر ان القصة واحدة فلي تأمل الجمع

وقد يدعى ان الاختلاف من الرواة منهم من عبر بالعنى وفي سقيا الناس بعبد المطلب
وان ذلك يركبه صلى الله عليه وسلم تقول رقيقة

بشيبة الحمد اسقى الله بلادتنا * وقد عدنا الحياء واجود المطر
أى امتد من تأخره فجاد بالماء جوفى له سبيل دان * أى مطره ساطل كثير
أجل ذال المطر قريب فعاشت به الانعام والشجر * منا من الله بالميمون طائره
أى المبارك حفظه * وخير من بشرت يومابه مضر

مبارك الاسم يستسقى الغمام به * ما فى الانام له عدل ولا خطر
أى لا معادل ولا مماثل له ولما سقوا لم يصل المطر الى بلاد قيس ومضر فاجتمع عظامهم
وقالوا قد أصبحنا فى جهد وجذب وقد سقى الله الناس بعبد المطلب فاقصدوه لعله
يسأل الله تعالى فيكم فقدموا مكة ودخلوا على عبد المطلب فحيوه بالسلام فقال لهم
أفلمت الوجوه وقام خطيبهم فقال قد أصابتنا سنون مديبات وقد بان لنا ترك وضع
عندنا خبرك فاشفع لنا عند من شفعتك وأجرى النمام لك فقال عبد المطلب سمعنا
وطاعة موعدهم غدا عرفات ثم أصبح غاديا اليها وخرج معه الناس وولده ومعه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فصب عبد المطلب كرسى فجلس عليه وأخذ رسول
الله صلى الله عليه وسلم فوضعه فى حجره ثم قام عبد المطلب ورفع يديه ثم قال اللهم رب
البرق الخاطف والرعد العاصف رب الارباب وملين الصواب هذه قيس ومضر
من خير البشر قد شعنت رؤسها وجذبت ظهورها تشكك واليك شدة الهزال
ودهاب النفوس والاموال اللهم افتح لهم سحائب سخواره وسحاب خواره لتضحك
ارضهم ويزول ضررهم فاستتم كلامه حتى نشأت سحابة دكناء لها دورى
وقصدت نحو عبد المطلب ثم قصدت نحو بلادهم فقال عبد المطلب يا معاشري قيس
ومضر انصرفوا فقد سقيتم فرجعوا وقد سقوا وذكر بعضهم انهم كانوا فى الجاهلية
يستسقون اذا أجدبوا فاذا أرادوا ذلك أخذوا من ثلاثة أشجار وهى سلع وعشر
وشبرق من كل شجرة شيئا من عيدانها ووجهوا ذلك حرمة وربطوا بها على ظهر
ثورهم ووضعوها فى النار ويرسلون ذلك الثور فاذا احس بالسارعدا حتى يحترق
ما على ظهره ويتساقط وقد مر ذلك ذلك الثور فيسقون وفى حياة الحيوان كانت
العرب اذا أرادت الاستسقاء جعلت الذيران فى اذنان البقر واطلقوها فتمطر
السماء فان الله يرهبها به ب ذلك قال وذكر ابن الجوزى انه صلى الله عليه وسلم
فى سنة سبع من مولده أصابه رمد شديد فموج بككة فلم يغنى فقبل لعبد المطلب ان
فى ناحية عكاظ راهبا يعالج الاعين فركب اليه ومعه رسول الله صلى الله عليه وسلم

فناداه وديره منلق فلم يجبه فترزل ديره حتى خاف أن يسقط عليه فخرج مبادرا
فقال يا عبد المطلب ان هذا الغلام نبي هذه الامة ولولم اخرج اليك لخر على ديري
فارجع به واحفظه لا يقتله بعض أهل الكتاب ثم عاجله واعطاه ما يعالجه به
هذا ورأيت عن كتاب سماه مؤلفه كريم الندماء ونديم الكرماء ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يمد وهو صغير فكث أيا ما يشكو فقال قائل لجده عبد المطلب
ان بين مكة والمدينة راهبا يرقى من الرمد وقد شفى على يديه خلق كثيرا فآخذه جده
وذهب به الى ذلك الراهب فلما رآه الراهب دخل الى صومعته فاستنسل ولبس ثيابه
ثم اخرج صحيفة فجعل ينظر الى الصحيفة واليه صلى الله عليه وسلم ثم قال هو والله
خاتم النبيين ثم قال يا عبد المطلب هو ارمدا قال نعم قال ان دوامه يا عبد المطلب
خادم من ريقه وضعه على عينيه فأخذ عبد المطلب من ريقه صلى الله عليه وسلم
ووضعه على عينيه صلى الله عليه وسلم فبرى لوقته ثم قال الراهب يا عبد المطلب
وتالله هذا هو الذي اقسم على الله به فأبرأ المريض واشفى الاعين من الرمد فليتناقل
فان تعدد الواقعة لا يخلو عن بعد

❦ (باب وفاة عبد المطلب وكفالة عمه أبي طالب له صلى الله عليه وسلم) ❦
ثم لما كان سنة صلى الله عليه وسلم ثمان سنين أي بناء على الراجح من الأقوال المتكثرة
ويرجح ما يأتي توفي عبد المطلب وله من العمر خمس وتسعون سنة وقيل مائة
وعشرون وقيل وأربعون أي وامل ضعف هذا القول اقتضى عدم ذكره لابن الجوزي
لعبد المطلب في المعمرين ❦ قال وقيل اثنان وثمانون أي وعليه اقتصر الحفاظ
الدمياطى ❦ قال وقيل مائة وأربعة وأربعون انتهى ❦ وقد قيل له صلى الله عليه وسلم
يا رسول الله أتدكر موت عبد المطلب قال نعم وأما يومئذ ان ثمان سنين ❦ وعن ام ايمن
انها كانت تحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبكي خلف سرير عبد
المطلب وهو ابن ثمان سنين ودفن بالجحون عند جده قصي وجاء عن ابن عباس رضي
الله تعالى عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث جدي عبد المطلب
في ربي الملوك واجهة الاشراف ولما حضرته الوفاة أوصى به صلى الله عليه وسلم الى
عمه شقيق أبيه أبي طالب أي وكان أبو طالب ممن حرم الخمر على نفسه في الجاهلية
كأبيه عبد المطلب كما تقدم واسمه على الصحيح عبد مناف وزعمت الروافض ان اسمه
عمران وانه المراد من قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران
على العالمين ❦ قال الحفاظ ابن كثير وقد اخطوا في ذلك خطأ كبيرا ولم يتأملوا
القرآن قبل أن يقولوا هذا البهتان فقد ذكر بعد هذه قوله تعالى اذ قالت امرأت

عمران رب اني نذرت لاني ما في بطني محررا وحيي اوصي به جذه لاني طالب احبه حبا
 شديدا لا يحبه لاحد من ولده فكان لا ينام الا الى جنبه وكان يخصه بأحسن الطعام
 أي وقيل اقترع أبو طالب هو والزبير شقيقه فيمن يكفله صلى الله عليه وسلم ونهما
 فخرجت القرعة لاني طالب وقيل بل هو صلى الله عليه وسلم اختار أبو طالب لما كان
 يراه من شفقتة عليه وموالاة له قبل موت عبد المطلب فسيأتي انه كان شاركا له
 في كفالته وقيل كفله الزبير حين مات عبد المطلب ثم كفله أبو طالب أي بعد موت
 الزبير وغلط فثله بان الزبير شهد حاف الفضول ورسول الله صلى الله عليه وسلم من
 العمر نيف وعشرون سنة كذا في أسد الغابة منذ ما لا اقترع على ما قبله وفي كون
 عمره صلى الله عليه وسلم في حاف الفضول كان نيفا وعشرين سنة نظرا لما سيأتي ان
 عمره اذ ذاك كان اربعة عشر سنة وفي كلام بعضهم فلما مات عبد المطلب كفله عمه
 شقيقا أبيه الزبير أبو طالب ثم مات عمه الزبير وله من العمر أربع عشرة سنة فانفرد
 به أبو طالب وكفاله جذه وعمه له صلى الله عليه وسلم بعد موت أبيه وأمه مذكورة
 في الكتب القديمة من علامات نبوته صلى الله عليه وسلم في خبر سيف بن ذي يزن
 يموت أبوه وأمه ويكفله جذه وعمه أي وفي سيرة ابن هشام عن ابن اسحاق ان عبد
 المطلب لما حضرته الوفاة وعرف انه ميت جمع بناته وكن ست نسوة صفية وهي أم
 الزبير بن العوام وبرة وعاتكة وأم حكيم البيضاء أي وهي جذة عثمان بن عفان لأمه
 وأميمة واروي فقال لمن أبكين علي حتى اسمع ما تقان في قبل ان أموت فقالت كل
 واحدة منهن شعرا في وصفه مذكور في تلك السيرة ولما سمع جميع ذلك أشار برأسه
 أن هكذا بكينني ويقال انه انما أشار بذلك لما سمع قول أميمة وقد امسك
 لسانه وكان من قولها

أعيني جودا بدهـ مع درر * على ما حد الخيم والمعنصر
 على ما جد الجذ وأرى الرفا * دجيل المحيا عظيم الخطر
 على شيبة الحمد ذي المكرما * ت وذوى الحمد والعز والمفخر
 وذى الحلم والفضل في النابا * ت كثير الفاخر جهم الفخر
 له فضل مجد على قومه * متين يلوح كضوء القمر

قال ابن هشام لم أر أحدا من أهل العلم بالشعر يعرف هذا الشعر الا انه أي ابن اسحاق
 لما رآه عن ابن المسيب كتبه قال بعضهم ولم يبك أحد بعد موته ما بكى عبد المطلب بعد
 موته ولم يقم لموته بمكة سوق أياما كثيرة وروى أبو نعيم والبيهقي ان سيف بن ذي يزن
 الحميري لما ولي على الحبشة وذلك بعد مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بستين

أتاه وفود العرب وأشرافها وشعراؤها لتهنئه أي بهلاك ملوك الحبشة وبولايته عليهم
 أي لان ملك اليمن كان نجيرا فانتزعت الحبشة منهم واستمر في يد الحبشة سبعين سنة
 ثم ان سيف بن ذي يزن النجيري استنقذ ملك اليمن من الحبشة واستقر فيه على عادة
 أبائه وجاءت العرب تهنئه من كل جانب وكان من جللتهم وفد قريش وفيهم
 عبد المطلب وأميرة بن عبد شمس وغالب وجهائهم أي كعبد الله بن جدعان بضم
 الجيم واسكان الدال المهملة وبالعين المهملة التيمى وهو ابن عم عائشة رضي الله تعالى
 عنها وكان أسد بن عبد العزى ووهب بن عبد مناف وقصى بن عبد الدار فاخبر
 بمكانهم أي وكان في قصره بصنعاء وهو مضجع بالمسك وعليه بردان والتاج على رأسه
 وسيفه بين يديه وملوك حير عن يمينه وشماله فاذن لهم فدخلوا عليه ودنا منه عبد
 المطلب وفي الوفاء وجدود جالس على سرير من الذهب وحوله أشراف اليمن على
 كراسي من الذهب فوضعت لهم كراسي من الذهب فجلسوا عليها الا عبد المطلب
 فانه قام بين يديه واستأذنه في الكلام فقال ان كنت ممن يتهكم بين يدي الملوك
 فقد أذناك فقال ان الله عز وجل اجلك أيها الملك محلا رفيعا شاخشا أي مرتفعا
 باذنا أي عاليا منيعا وانتك نبيا طالت ارمومه وعظمت جرثومته أي والارومة
 والجرثومة هما الاصل وثبت أصله وبسق أي طال فرعه في أطيب موضع واكرم
 مـ مدن وأنت أيت الاعم أي أيت ان تأتي من الامور ما يلين عليه ملك العرب
 الذي له تنقاد وعمودها الذي عليه العماد وهفها الذي تلجأ اليه العباد سلفك
 خير سلف وأنت لنا فيهم خير خلف فلن يهلك ذكركم من أنت خلفه ولن يخمد ذكركم
 من أنت سلفه نحن أهل حرم الله وسدنة بيته اشخصنا أي احضرنا اليك الذي
 اهجنا من كشف الكرب الذي فرحنا أي اتقلنا فحن وفد التهنئة لا وفد الردية
 أي التعزية فعند ذلك قال له الملك من أنت أيها المتكلم قال عبد المطلب بن هاشم
 قال ابن اختنا بالتاء المثناة فوق لان أم عبد المطلب من الخرج وهم من اليمن قال نعم
 قال اذنه ثم اقبل عليه وعلى القوم فقال مرحبا وأملا وياقة ورحلا ومستناخا سهلا
 وملكا ربخلا أي كثير العطاء يعطى عطيا جولا قد سمع الملك مقالتك وعرف
 قرابتكم وقبل وسيلتكم فانكم أهل الليل والنهار ولكم الكرامة ما اقيم والحباء
 أي العطاء اذا طعنتم ثم اتهمضوا الى دار الضيافة والوفود واجرى عليهم الانزال
 فاقاموا بذلك شهرا لا يصلون اليه ولا يؤذن لهم بالانصراف ثم انتبه لهم اقتباهة
 فارسل الى عبد المطلب فأدناه ثم قال له يا عبد المطلب اني مفض اليك من سر على
 أمر الوعيرك يكون لم ابح له به ونكـ رأيتك معدنه فاطلعتك طلعه أي عليه فليكن

عندك غيباً حتى يأذن الله عز وجل فيه اني اجد في الكتاب المكنون والعلم المخزون
الذي ادخرناه لانفسنا واحتجبناه أي كتماناه دون غيرنا خيراً عظيماً وخطر اجسماً
فيه شرف الحياة وفضيلة الوفاة للناس عامة ولرؤسك كافة ولك خاصة فقال له عبد
المطلب مثلك أيها الملك سر وبرفاه هو فذاك أهل الوبر زمر بعد زمر قال اذا ولد بنتهمامة
غلامين كتفيه شامة كانت له الامامة ولكم به الزعامة أي السيادة الى يوم القيامة
فقال له عبد المطلب أيها الملك ائت أي رجعت بخير ما آتيت به وافد قوم ولولا هيبة
الملك واجلاله واعظامه لسألتهم من ساره أي من ساررتهم اي بما ازداد به سرورا
فقال له الملك هذا حينه الذي يولد فيه أو قد ولد اسمه محمد يموت أبوه وأمه ويكفله جده
وعمه قد ولدناه مرارا والله باعته جهارا وجاعل له منا نصارا يعزبهم أوليائه ووذل
بهم أعداءه ويضرب بهم الناس عن عرض أي جميعا ويستفتح بهم كراثم الأرض
يعبد الرحمن ويدحض أي يزجر الشيطان ويخمد النيران ويكسر الاوثان قوله
فصل وحكمه عدل ويأمر بالمعروف ويمنعه عن المنكر ويطلبه قال له
عبد المطلب جد جديك ودام ملكك وعلا كعبك فهل الملك ساري بافصاح فقد
وضع لي بعض الايضاح قال والبيت ذي النجب والعلامات على القب أي الطرق
انك لجد يا عبد المطلب غير كذب قال فخر عبد المطلب ساجدا فقال له ارفع رأسك
تلي صدرك وعلا كعبك فهل احسست بشيء مما ذكرتك قال نعم أيها
الملك انه كان لي ابن وكنت به معجيبا وعليه رقيقا واني زوجته كريمة من
كراثم قومي آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة فجاءت بغلام فسميته محمدا
مات أبوه وأمه وكفلته أنا وعمره يني أبا طالب وهذا يدل على ان وفود
عبد المطلب على سيف بن ذي يزن كان بعد موت أمه صلى الله عليه وسلم وحينئذ
لا يافي ذلك ما تقدم ان عمره صلى الله عليه وسلم كان سنتين لان ذلك كان سنة حين
ولي سيف بن ذي يزن على الحبشة وتأخر وفود عبد المطلب عليه بعد موت أمه
صلى الله عليه وسلم ويدل على ان أبا طالب كان مشاركا لعبد المطلب في كفالته
صلى الله عليه وسلم في حياة عبد المطلب ثم اختص هو بذلك بعد موته أي وعجالة
سيف بن ذي يزن صادقة بالحالين فقال له ان الذي قلت لك كما قلت فاحفظ
على ابنك واحذر عليه من اليهود فانهم له أعداء وان يجعل الله لهم عليه سبيلا أي
فحفظه والخوف عليه منهم من باب الاحتياط والاعلام بقدره قال واطو
ما ذكرته لك عن هؤلاء الرهط الذين معك فاني لست آمن ان تداخلهم النفاسة
من ان تكون له الرياسة فينصبون له الحبائل ويبغون له الغوائل وهم فاعلمون

ذلك أو ابتاعهم من غير شك ولولا أعلم أن الموت محتاج أي مهلكي قبل مبعثه
 لسرت بخيلي ورجلي حتى أصير يثرب دار ملكة فاني اجد في الكتاب الناطق والعلم
 السابق أن يثرب دار ملكة واستحكم أمره واجل نصرته وموضع قبره ولولا اني اريد
 الآفات وأحذر عاياه العاهات لأعلنت على حداثة سنه أمره وأعلنت على اسنان
 العرب كعبه وإسكن سأصرف ذلك اليك من غير تقصير بمن معك * ثم دعا
 بالقوم وأمر لكل واحد منهم بعشرة اعبد سود وعشرة اماء سود وحلتين من حلل
 البر ودعشرة ابطال ذهب وعشرة ابطال فضة ومائة من الابل وكرش مملوء عنبرا
 وأمر لعبد المطلب بعشرة اضعاف ذلك * وقال اذا جاء الحول فانتني بخبره وما يكون
 من أمره * فأت الملك قبل أن يحول الحول * وكان عبد المطلب كثير امان يقول
 لمن معه لا يغبطني رجل منكم بجزيل عطاء الملك ولكن يغبطني بما يبقى لي ولعقبتي
 ذكره وفخره فاذا قيل له ما هو قال سيعلم ما أقول ولو بعد حين انتهى * وهذا القصر
 الذي كان فيه الملك سيف بن ذي يزن يقال له بيت عمدان يقال انه كان هيكلا للزهرة
 تعبد فيه الزهرة * وكان سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه يقول لا افلتحت العرب
 مادام فيها عمدانها فلما ولي عثمان رضي الله تعالى عنه الخلافة هدمه * وكان
 أبو طالب مقلا من المال فكان عياله اذا أكلوا جميعا أو فرادى لم يشبعوا واذا أكل
 معهم النبي صلى الله عليه وسلم شبعوا فكان أبو طالب اذا أراد ان يغديرهم أو يغشيمهم
 يقول لهم كما أنتم حتى يأتي ابني فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأكل معهم
 فيضلون من طعامهم وان كان ابتاع يثرب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم ثم
 تناول العيال القعب أي القدح الذي من الخشب فيشربون منه فيرون من عند
 آخرهم أي جميعهم من القعب الواحد وان كان أحدهم يشرب تعبوا واحدا فيقول
 أبو طالب انك لمبارك * اقول وفي الامتاع وكان أي أبو طالب يقرب الى الصبيان
 يضعهم أول البكرة فيجلسون وينتهبون فيكف رسول الله صلى الله عليه وسلم يده
 لا ينتهب معهم * فلما رأى ذلك أبو طالب عزل له طعامه على حدة هذا كلامه
 ولا ينافي ما قبله لانه يجوز ان يكون ذلك خاصا بما يحضر في البكرة الذي يقال له
 القطور دون الغداء والعشاء فانه كان يأكل معهم وهو المقدم والله أعلم وكان
 الصبيان يصبحون شعنا مصابض الرء واسكان الميم ثم صادمه ملة ويصبح رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دهيئا كهيلا * قالت أم ايمن ما رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يشكو جوعا فطولا ولا عطشا لا في صغره ولا في كبره * وكان صلى الله
 عليه وسلم يغدوا اذا أصبح فيشرب من ماء زمزم شربة فربما عرضنا عليه الغداء

فيقول أنا شعبان أي في بعض الاوقات فلا ينافي ما سبق * وكان يوضع
 لابي طالب وسادة يجلس عليها فيجاء النبي صلى الله عليه وسلم فجلس عليها
 فقال ان ابن أخي ليحس بنعم أي بشرف عظيم (هـ) قال واستسقى أبو طالب برسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال جلهم بن عرفطة قدمت مكة وقر يش في قحط فقاتل
 منهم يقول اعتمدوا اللات والعزى وقاتل منهم يقول اعتمدوا منات الثالثة الاخرى
 فقال شيخ وسيم حسن الوجه جيد الرأي أني تؤفكون أي كيف تصرفون عن الحق
 وفيكم باقية ابراهيم وسلالة اسماعيل عليهم ما السلام أي فكيف تعدلون عنه الى
 ما لا يجدي قالوا كأنك عنيت أبا طالب قال ايها فقاموا باجمعهم وقت معهم فدفقنا
 عليه بابه فخرج اليه رجل حسن الوجه عليه ازار قد اتشح به فتأروا أي قاموا
 اليه فقالوا يا أبا طالب اصحط الوادي واجذب العيال فاهلم فاستسقى لنا فخرج
 أبو طالب ومعه غلام كأنه شمس دجنه بدل مهمله فحيم مضبوطين أي ظلمة
 وفي رواية كأنه شمس دجن أي ظلام تجلت عنه مصابة قتما أي من القتام بالفتح
 وهو الغبار وحوله اغيامة جمع غلام فأخذه أبو طالب فالصق ظهره بالكعبة ولا ذأي
 طاف باصبعه الغلام زاد في بعض الروايات وبصبصة الاغليمة حوله أي فتحت
 اعينها وما في السماء قرعة أي قطعة من سحاب فاقبل السحاب من ههنا ومن ههنا
 واغرد ودق أي كثر مطره وانفجر له الوادي واخضب النضادى والبادى * وفي
 ذلك يقول أبو طالب من قصيدة يمدح بها النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من ثمانين بيتا
 وابيض يستسقى الغما بوجهه * ثم قال اليتامى عصمة الارامل
 أي ملجأ وغياث اليتامى وما نفع الارامل من الضياع والارامل المساكين من النساء
 والرجال وهو بالنساء اخص وأكثر استعمالا * اقول وأخذت الشيعة من هذه
 القصيدة القول باسلام أبي طالب أي لانه صنفها بعد البعثة وسيأتي الكلام
 في اسلامه * وأما ما نقله الدميري في شرح المنهاج عن الطبراني وابن سعدان هذه
 القصيدة التي منها هذا البيت من انشاء عبد المطلب فهو وهم لما درج عليه ائمة السير
 ان المنشئ لها هو أبو طالب واحتمال توارده كل من أبي طالب وعبد المطلب على هذه
 القصيدة بعيد جدا ومما يصرح بالوهم ما يأتي عن النبي صلى الله عليه وسلم من نسبة
 هذا البيت لابي طالب والله أعلم * قال وعن أبي طالب قال كنت بذى المجاز أي
 وهو موضع على فرسخ من عرفة كان سوقا للجاهلية كاتبة دم مع ابن أخي يعني
 النبي صلى الله عليه وسلم فأدركني العطش فشكوت اليه فقلت يا ابن أخي قد
 عطشت وما قلت له ذلك وأنا أرى عنده شيئا الا الجزع أي لم يحجمني على ذلك الا الجزع

وعندما صبر **✽** قال فتني وركه أي نزل عن دابته **✽** ثم قال يا عم عطشت قلت نعم
 فانهوى بعقبه الى الارض وفي رواية الى صخرة فركضها برجله وقال شيئاً فاذا أنا بالماء
 لم أرمثله فقبال اشرب فشربت حتى رويت فقال أرويت قات نعم فركضها ثانية
 فعادت كما كانت وسافر أي وقد أتت عليه صلى الله عليه وسلم بضع عشرة سنة مع
 عمه الزبير بن عبد المطلب شقيق أبيه كما تقدم الى اليمن فرأوا فيه فعل من الابل
 يمنع من يجتاز فلما رآه البعير برك وحك الارض بكل كفه أي صدره فنزل صلى الله
 عليه وسلم عن بعيره وركب ذلك الفحل وسار حتى جاوز الوادي ثم خلى عنه فلما رجعوا
 من سفرهم مروا بوادٍ ملؤه ماء يتدفق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوني ثم
 اقتحمه فاتبعوه فابدى الله عز وجل الماء فلما وصلوا الى مكة تحدثوا بذلك فقال
 الناس ان لهذا الغلام شأننا انتهى أي وفي البيرة المشامية ان رجلاً من لب كان
 قائفاً وكان اذا قدم مكة أتاه رجال من قريش بغلمانهم ينظرون اليهم ويقتاف لهم فيهم
 فأتى أبوطالب بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو غلام مع من يأتيه فنظر اليه ثم شغل
 عنه بشيء فلما فرغ قل على الغلام وجعل يقول ويلكم ردوا على الغلام الذي رأيت
 أنفاه والله ليكون له شأن فلما رأى أبوطالب حرصه عليه غيبه عنه وانطلق به
✽ (باب ذكر سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب الى الشام) **✽**

عن ابن اسحاق **✽** لما تهيأ أبوطالب للرحيل صلب به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بفتح الصاد المهملة وتشديد الداء الموحدة ولصبا برة الشوق قاله في الاصل
 قال وعند بعض الرواة فضبت به أي بفتح الضاد المعجمة والداء الموحدة والشاء المثناة
 كضرب لزمه وقبض عليه يقال ضببت على الشيء اذا قبضت عليه **✽** فقد جاء
 أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام قل لأملا من بني اسرائيل لا بدعوني
 والخطايا بين اضبانهم أي قبضاتهم أي وهم يحملون الاوزار غير مقلعين عنها أي وعلى
 ما عند بعض الرواة اقتصر الحافظ الدمياطي فلفظه لما تهيأ يعني أبا طالب للرحيل
 ضبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق له أبوطالب وقال والله لا أخرجن به
 معي ولا يفارقني ولا أفارقه ابداً **✽** اقول رأيت بعضهم نقل عن سيرة الدمياطي
 وضبت به أبوطالب ضبانته لم يضبت مثلها شيء قط وانه ضبطت بضبت بالصاد المعجمة
 والداء الموحدة والشاء المثناة قال وهو القبض على الشيء وهذا لا يناسب قوله ضبانته
 لم يضبت مثلها شيء قط لان ذلك انما يناسب صلب بالصاد المهملة أي الذي هو الرقة
 كما لا يخفى على أن مصدر ضبت انما هو الضبت ومن ثم لم يجد ذلك في السيرة المذكورة
 والذي رأيته فيها ما قدمته عنها **✽** وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم سلك

بزمام ناقة أبي طالب وقال يا عم الى من تسكني لا ابل ولا ام وكان سنه صلى الله
 عليه وسلم تسع سنين على الراجح * وقيل اثني عشر سنه وشهرين وعشرة أيام
 أي وهذا القيل متدبره في الامناع * وقال انه انبت أي ومن ثم اقتصر عليه الحب
 الصبري وذكر انه لما سار به اردوه خلفه ونزلوا على صاحب د فقال صاحب
 الدير ما هذا الغلام منك قال ابني قال ما هو بابك وما ينبغي ان يكون له اب حتى هذا
 نبى أي لان من كانت هذه الصفة صفته فهو نبى أي النبي المنتظر * ومن علامة
 لك النبي في الكتب القديمة ان يموت أبوه وأمه حامل به كما تقدم وسيأتى أو بعد
 وضعه بقليل من الزمن أي ومن علامته أيضا في تلك الكتب موت أمه وهو صغير
 كما تقدم في خبر سيف بن ذي يزن ولا ينسأ في ذلك لاقتصار من بعض أهل الكتب
 القديمة على الأول الذي هو موت أبيه وهو حمل * قال أبو طالب لصاحب الدير
 وما النبي قال الذي يأتي اليه الخبر من السماء فينبئ أهل الأرض * قال أبو طالب
 الله احل مما تمول قال فأتق عليه اليهود ثم خرج حتى نزل اهاب ايضا صاحب دير
 فقال له ما هذا الغلام منك قال ابني قال ما هو بابك وما ينبغي ان يكون له أب
 حتى قال ولم قال لان وجهه وجه نبي وعينه بين نبي أي النبي الذي يبعث لهذه الامة
 الاحيرة لان ما ذكر علامته في الكتب القديمة * قال أبو طالب سبحان الله الله
 اجل مما تقول * ثم قال أبو طالب للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن أخي الا تسمع
 ما يقول قال أي عم لا تنكر لله فطرة الله أعلم * فلما نزل الركب بصرى ونها
 راهب يقال له بحير ابفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة وسكون المشنة القمية آخره
 راء مقصورة واسمه جرجيس وقيل جرجيس وحينئذ يكون بحير القبة في صومعة له
 وكان انتهى اليه علم النصرانية أي ولا تلك الصومعة كانت تكون لمن يفتنى
 اليه علم النصرانية يتوارثونها كابرأع كابر عن اوصياء عيسى عليه الصلاة والسلام
 وفي تلك المدة انتهى علم النصرانية الى بحيرا * وقيل كان بحيرا من اهل اليهود
 يهود تيمارة أقول لا منافاة لانه يجوز ان يكون نصر بعد ان كان يهوديا كما
 وقع لورقة بن نوفل كما سيأتى هذا وقال ابن عساكر ان بحيرا كان يسكن قرية
 يقال لها الكفو بينها وبين بصرى ستة اميال * وقيل كان يسكن البلقاء من أرض
 الشام بقرية يقال لها ميفعة ويحتاج الى الجمع * وقد يقال يجوز انه كان يسكن
 في كل من القرينين كل واحد يسكن فيها زمنا وكان في بعض الاحياء يأتي لتلك
 الصومعة فليتأمل * وقد سمع من اذ قبل وجوده صلى الله عليه وسلم ينادى ويقول
 الآن خير أهل الأرض ثلاثة رباب بن البراء وبحيرا الراهب وآخر لم يأت بعد

وفي لفظ الثالث المستطير يعني النبي صلى الله عليه وسلم ذكره ابن قتيبة ع قال
 ابن قتيبة وكان قبر زباب وقبر ولده من بعده لا يزال يرى عندهما طشش وهو المطر
 الخفيف والله أعلم ع وكانت قریش كثيرا ما يمر على بحير أفلايكلهم حتى كان
 ذلك العام صنع لهم طعاما كثيرا وقد كان رأى وهو بصومته رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في الركب حين أقبلوا وغمامة تظله من بين القوم ثم لما نزلوا في ظل
 شجرة نظر إلى الغمامة قد اظلت الشجرة وتمصرت أي مالت (هـ) اغصان الشجرة
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم ع وفي رواية واخضلت أي كثرت اغصان
 الشجرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استظل تحتها ع أي وقد كان
 صلى الله عليه وسلم وجدهم سبقوه إلى في الشجرة فلما جلس صلى الله عليه وسلم
 مال في الشجرة عليه ع ثم ارسل اليهم ماني قد صنعت لكم طعاما يا معشر قریش
 وأحب أن تحضروا كلكم صغيركم وكبيركم وعبيدكم وحركم ع فقال له رجل
 منهم لم أقف على اسم هذا الرجل يا بحيرا إن لك اليوم لشأنا ما كنت تصنع هذا
 منا وكنا نمر عليك كثيرا فاشأنا لك اليوم فقال له بحيرا صدقت قد كان ما تقول
 ولكنكم ضيف وقد احييت ان اكرمكم واصنع لكم طعاما فتأكلون منه
 كالكم ع جئتموا اليه وتختلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين القوم لحداثة
 سنه في رجال القوم أي تحت الشجرة ع فلما نظر بحيرا في القوم ولم ير الصفة أي
 لم ير في أحد منهم الصفة التي هي علامة للنبي المبعوث آخر الزمان التي يجدها عنده
 أي ولم ير الغمامة على أحد من القوم ورآها متخلفة على رأس رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا معشر قریش لا يتخلف أحد منكم عن طعامي فقالوا يا بحيرا ما يتخلف
 عن طعامك أحد ينبغي له ان يأيسك الاعلام وهو أحدث القوم سنا هل لا تفعلوا
 ادعوه فليحضر هذا الغلام معكم أي وقال فما أصبح ان تحضروا ويتخلف رجل واحد
 مع أني أراه من انفسكم فقال القوم هو والله أو سطننا نسبا وهو ابن أخي هذا الرجل
 يدعون أبا طالب وهو من ولد عبد المطلب فقل رجل من قریش واللات والعزى
 ان كان للثوم بنا ان يتخلف ابن عبد الله بن عبد المطلب عن طعام من يديننا ثم قام اليه
 فاحتضنه أي وجاء به (هـ) واجلسه مع القوم أي وذلك الرجل هو عمه الحارث بن عبد
 المطلب ولعله لم يقل هو ابن أخي مع كونه اسن من أبي طالب لان أبا طالب كان شقيقا
 لآبيه عبد الله كما تقدم دون الحارث مع كون أبي طالب هو المقدم في الركب وقبل
 الذي جاء به صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله تعالى عنه وقدمه ابن المحدث على
 ما قبله فليتنامل ولما سار به من احتضنه لم تزل الغمامة تسير على رأسه صلى الله

عليه وسلم ﷺ فلما رأى بحيرا جعل يلفظه لفظا شديدا وينظر الى أشياء من جسده
قد كان يجدها عنده من صفته صلى الله عليه وسلم حتى اذا فرغ القوم من طعاهم
وتفرقوا قام اليه صلى الله عليه وسلم بحيرا فقال له اسألك بحق اللات والعزى
الاما اخبرتني عما سألت عنه وانما قال له بحيرا ذلك لانه سمع قومه يحلفون به ما
أى وفي الشفاء انه اختبره بذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تسألني باللات والعزى شيئا فوالله ما ابغض شيئا قط بغضهما فقال بحيرا فبالله
الاما اخبرتني عما سألت عنه فقال له سئلتني عما سألتك فاجعل يسأله عن أشياء من
حاله من نومه وهيئته واموره ويخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فيوافق ذلك
ما عند بحيرا من صفته أى صفة النبي المبعوث آخر الزمان التي عنده أى ثم كشف
عن ظهره فرأى خاتم النبوة على الكتف التي عنده فقبل موضع الخاتم ﷺ فقالت
قريش ان لمجد عنده هذا الراهب لقدرا ﷺ فلما فرغ اقبل على عمه أبى طالب
فقال له ما هذا الغلام منك قال ابني قال ما هو ابنك وما ينبغي بهذا الغلام ان يكون
أبوه حيا ﷺ قال فانه ابن اخي قال فما فعل أبوه قال مات وأمه حبلى به قال صدقت
أى ثم قال ما فعلت أمه قال توفيت قريبا قال صدقت فارجع بابن أخيك الى بلاده
واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه وعرفوا منه ما عرفت لتبغينه شرا فانه كائن
لابن أخيك هذا شأن عظيم أى نجده في كتبنا وروينا عن أبائنا واعلم اني قد أدبت
اليك النصيحة فأسرع به الى بلاده ﷺ وفي لفظ لما قال له ابن أخى قال له بحيرا
شفيق عليه أنت قال نعم قل فوالله لئن قدمت به الى الشام أى جاؤت هذا المثل
وصلت الى داخل الشام الذى هو محل اليهود لتقتلنه اليهود فارجع به الى مكة ﷺ
ويقال انه قل لذلك الراهب ان كان الامر كما وصفت فهو فى حصن من الله عز وجل
وقد قال لا مخالفة لان ما صدر من بحيرا كان على ما جرت به العادة من طلب
التوقى فخرج به عمه أبوه الى مكة حير فرغ من تجارته بالشام ﷺ
وفي الهدى فبعثه عمه مع بعض غلمانه الى المدينة فليأمل ﷺ وذكر ان نورا من أهل
الكتاب قد كانوا رأوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى بحيرا وأرادوا به سوءا
فردهم عنه بحيرا وذكرهم الله وما يجدون في الكتاب من ذكره وصفاته
وانهم ان اجمعوا لما أرادوا ان يخاصوا اليه فعند ذلك تركوه وانصرفوا عنه ﷺ وفي
رواية اخرى خرج أبوطالب الى الشام وخرج معه النبي صلى الله عليه وسلم
في اشباح من قريش فلما اشرفوا على الراهب بحيرا كانوا قبل ذلك يبرون عليه
ولا يخرج اليهم ولا يلتفت اليهم فجعل وهم يحلون رحا لهم يتخللهم حتى جاء فأخذ بيد

النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال هذا سيد العالمين هذا رسول رب العالمين هذا بعثه
 الله رجة للعالمين فقال الاشياخ من قرئش ما اعلمك فقال انكم حين اشرقت على
 العقبة لم يبق حجر ولا شجرة الا حرسا جدا ولا يسجد الا لبي أي وان الغمامة صارت
 تظله دونهم واني لا عرفه بخاتم النبوة اسفل من غضروف كتفه مثل التفاحة أي
 والغضروف تقدم رأس لوح الكتف ثم رجع ومنع لهم طعاما فلما اتاهم به كان
 النبي صلى الله عليه وسلم في رعية الابل فارسلوا اليه فأقبل وعليه غمامة تظله ولما
 دنى من اقوم وجدهم قد سبقوه الى فيء الشجرة فلما جلس مال فيء الشجرة عليه
 فقال الراهب انظروا الى فيء هذه الشجرة مال عليه فينما هو قائم عليهم وهو
 يعاينهم ان لا يذهبوا به الى أرض الروم أي داخل الشام فانهم ان عرفوه قتلوه
 فالتفت فاذا سبعة من الروم قد اقبلوا فاستقبلهم فقال ما جاء بكم قالوا جئنا الى هذا
 النبي الذي هو خارج في هذا الشهر أي مسافر فلم يبق ريق الا بعث اليه باناس
 وانا قد اخبرنا خبره بطريقك هذا قال افرأيت أمرا أراد الله ان يقضيه هل يستطيع
 احد من الناس رده قالوا لا بما يعوده أي بايعوا بحيرا على مسألة النبي صلى الله عليه
 وسلم وعدم أخذه واذيته على حسب ما ارسلوا به وأقاموا عند ذلك الراهب خوفا
 على أنفسهم ممن أرسلهم اذ ارجعوا رده قال بحير الفريش انشدكم الله أي
 أسألكم بالله أيكم وليه قاتل أو طاب فلم يزل يناشده حتى رده أبو طالب وبعث معه
 بلالا وفي لفظ وبعث معه أبو بكر رضي الله تعالى عنه بلالا وزوده بحيرا من
 الكعل والزيت أي واذا كانت القصة واحدة فالاختلاف في ايرادها من الرواة
 كما تقدم نظيره في بعض الرواة قدم في هذه الرواية واخر على انه في الهدى قال وقع
 في كتاب الترمذي وغيره ان عمه أي ابا بكر رضي الله عنه بعث معه بلالا وهو من
 الغلط الواضح فان بلالا اذ ذاك لم يكن موجودا وان كان ولم يكن مع عمه ولا مع أبي
 بكر وذكري في الاصل ان في هذه الرواية امورا منكورة حيث قال قلت ليس في اسناد
 هذا الحديث الا من خرج له في الصحيح ومع ذلك أي مع صحة سنده ففي متنه تسكارة أي
 امورا منكورة وهي ارسال أبي بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فان بلالا لم يقل
 لابي بكر الا بعد هذه السقرة بأكثر من ثلاثين عاما ولان أبا بكر لم يبلغ العشرين
 حينئذ لانه صلى الله عليه وسلم اسن منه بازيد من عامين بقليل أي بشهر ولا ينساق
 ما يأتي وتقدم ان سنه صلى الله عليه وسلم حينئذ تسع سنين على الراجح أي
 فيكون سن أبي بكر نحو سبع سنين وكان بلال اصغر من أبي بكر رضي الله عنهما فلا
 يتجه هذا بحال أي لان أبا بكر حينئذ لم يكن اهلا لارسال عادة وكذا بلال لم يكن اهلا

لان يرسل وكون النبي صلى الله عليه وسلم اسن من أبي بكر هو ما عليه الجمهور من
 أهل العلم بالأخبار والسير والآثار وما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر
 فقال له من الأكرأنا وأنت فقال له أبو بكر أنت أكرم وأكبر وأنا أسن قيل فيه
 انه وهم وان ذلك إنما يعرف عن عمه العباس رضي الله تعالى عنه وكون بلال أصغر
 من أبي بكر ينسأ عنه قول ابن حبان بلال كان تربا لأبي بكر أي قرينه في السن وبه
 يرد قول الذهبي بلال لم يكن خلق قال ذكر الحافظ بن حجر ان ارسال أبي بكر معه
 بلالا وهم من بعض الرواة وهو مقتطع من حديث آخر ادرجه ذلك الراوي في هذا
 الحديث انتهى أقول ولاجل هذا الوهم قال الذهبي في الحديث اظنه موضوعا بعضه
 باطل أي لم يوافق الواقع أي دفع كون الحديث موضوعا بعضه موافق للواقع وبعضه
 لم يوافق الواقع وحينئذ فإراد الأصل بالنكارة في قوله في متنه نكارة البطلان كما اشهرت
 اليه وليس هذا من قبيل قولهم هذا حديث منكر الذي هو من أقسام الضعيف وهو
 يرجع الى الفردية ولا يلزم من الفردية ضعف متن الحديث فضلا عن بطلانه وقال
 الحافظ الدمي طي في هذا الحديث وهما أحدهما قوله فبايعوه وأقاموا معه والوهم
 الثاني قوله بعث معه أبو بكر بلالا ولم يكونا معه ولم يكن بلال اسلم ولا ملكه أبو بكر
 وفيه ان الحافظ الدمي طي فهم ان الضمير في بايعوه للنبي صلى الله عليه وسلم وقد علمت
 أنه لم يصير افلا وهم فيه وتوجيه الوهم الثاني بعدم وجود أبي بكر وبلال مع النبي صلى
 الله عليه وسلم واضح ان ثبت ذلك والافهمجرد النبي لا يرد به الاتبات وحينئذ لا حاجة
 معه الى ذكر ما بعده من ان بلالا لم يكن اسلم ولا ملكه أبو بكر الا ان يقال هو على
 تسليم وجود أبي بكر وبلال مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد يقال على تسليم ذلك
 ارسال أبي بكر لبلال لا يتوقف على اسلام بلال ولا على ملك أبي بكر له جاز ان يكون
 سيد بلال وهو امية بن خلف أرسله في ذلك العير لا مر فاذا أبو بكر لبلال في العود مع
 النبي صلى الله عليه وسلم ليكون خادما ويستأنس وبأن به اعتمادا على رضي سيده
 بذلك اذ ليس من لازم ارساله ان يكون مملوكا له وكون أبي بكر لم يكن في سن من يرسل
 عادة تقدم ما فيه والله أعلم قال وروى ابن مندة بسند ضعيف عن أبي بكر رضي الله
 تعالى عنه انه صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية عشر سنة والنبي
 صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة أي فالتبى صلى الله عليه وسلم أسن من أبي بكر
 بعامين أي وشهر كما تقدم ولقطة هذه الزيادة على العامين التي هي الشهر الواردة
 مهمة في الرواية السابقة لم يذكرها ابن مندة وهم يريدون الشام في تجارتهم حتى
 اذا نزل منزلا وهو سوق بصرى من ارض الشام وفي ذلك المحل سدرة تقدم صلى الله

عليه وسلم في طلبها ووضي أبو بكر إلى راهب يقال له بحيرا يسأله عن شيء فقال من
الرجل الذي في ظل السدرة قال له محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال له والله هذا
نبي هذه الأمة ما استظل تحتها بعد عيسى ابن مريم إلا محمد أي وقد قال عيسى لا يستظل
تحتها بعدى إلا النبي الأمي الهاشمي كما سيأتي في بعض الروايات قال الحافظ ابن حجر
يحمل أن يكون أي سفر أي بكر معه صلى الله عليه وسلم في سفر أخرى بعد سفر أبي
طالب انتهى أقول أي وهي سفرته مع ميسرة غلام خديجة فإنه لم يثبت أنه صلى الله
عليه وسلم سافر إلى الشام أكثر من مرتين ويؤيده ما تقدم من قول الراوي وهم
يريدون الشام في تجارتهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخرج تاجرا إلا في تلك
السفرة وسيأتي أن هذا القول ثاله الراهب نسطورا البحيرا فانه لم يسره إلا في بكر
الآن يقال لا مانع أن يكون قال ذلك لم يسره ولا في بكر لكن ربما يبعد ما سيأتي
أن سنه صلى الله عليه وسلم حين سافر مع ميسرة كان خمساً وعشرين سنة على
الراجح لا عشرين سنة وعلى هذا فالشجرة لم تكن إلا عند صومعة الراهب نسطورا
لا عند صومعة الراهب بحيرا وذكروا موضع نسطورا وهو ما وقع في شرف المصطفى
لنيسابوري وهم من بعض الرواة سري اليه من اتحاد محلها وهو سوق بصري الآن
يقال يجوز أن يكون الراهب نسطورا خلف بحيرا في تلك الصومعة لموته مثلاً
وهو أقرب من دعوى تعدد الشجرة فتكون واحدة عند صومعة بحيرا وواحدة عند
صومعة نسطورا وكلاهما قال فيها عيسى ما ذكرنا من دعوى اتحادها وانها بين
صومعة بحيرا وصومعة نسطورا وإن الير الذي كان فيه أبو طالب نزل جهة صومعة
بحيرا والير الذي كان فيه أبو بكر وميسرة نزل جهة صومعة نسطورا وسيأتي
أن بحيرا ونسطورا ونحوهما ممن صدق بأنه صلى الله عليه وسلم نبي هذه الأمة من
أهل الفترة لا من أهل الإسلام لانهم لم يدركوا البعثة أي الرسالة بناء على اقترانها
بالنبوة أو أن المراد بها النبوة أي لم يدركوا النبوة فضلاً عن الرسالة بناء على تأخرها
عن النبوة ثم رأيت الحافظ ابن حجر قال في بحيرا ما درى أدرك البعثة أم لا هذا
كلامه في الإصابة ولا يدري هذا بحيرا الراهب الصابي الذي هو أحد الثمانية الذين
قدموا مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة فعنه رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا شرب الرجل كأساً من خمر الحديث ومن قال أن
هذا الحديث منكر ظن أن بحيرا هذا هو بحيرا المذكور هنا الذي لقي النبي صلى الله
عليه وسلم قبل البعثة والله أعلم

(باب ما حفظه الله تعالى به في صغره صلى الله عليه وسلم من أمرا الجاهلية)

أى من أقدارهم ومعانيهم أى بحسب ما آل إليه شرعه لما يريد الله تعالى به من كرامته
 حتى صار أحسنهم خلقا وأصدقهم حديثا وأعظمهم أمانة وأبعدهم من الفحش
 والاخلاق التي تدنس الرجال تنزيها وتكريما أى حتى كان صلى الله عليه وسلم
 أفضل قومه مروءة وأحسنهم خلقا وأكبرهم مخالطة وخيرهم جوارا وأعظمهم
 حملا وأمانة وأصدقهم حديثا فسموه الأمين لما جمع الله عز وجل فيه من الأمور
 الصالحة الحميدة والفعال السديدة من الحلم والصبر والشكر والعدل والزهد
 والتواضع والعفة والجود والشجاعة والحياء والمروءة فن ذلك ما ذكره ابن اسحاق
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد رأيتنى أى رأيت نفسي في غلمان من قريش
 ينقل الحجارة لبعض ما يلعب به الغلمان كأننا قد تعرى وأخذازاره وجعله على رقبتة
 يحمل عليها الحجارة فاني لأقبل معهم كذلك وأدبر اذلكم نى لاكم أى من الملائكة
 ما أراها لكم وجميعه وفي لفظ الكمى لكم شديدة وقد يقال لا منافاة لانها مع
 شدتها لم تكن وجميعه له صلى الله عليه وسلم ثم قال شد عليك ازارك فأخذته
 فشدته على ثم جعلت ارجل الحجارة على رقبتي وازارى على من بين أظهاري أى وقد
 وقع له صلى الله عليه وسلم مثل ذلك أى نقل الحجارة عاريا عند اصلاح أى طالب لمزم
 فعن ابن اسحاق وصححه أبو نعيم قال كان أبو طالب يعالج زمزم وكان النبي صلى الله
 عليه وسلم ينقل الحجارة وهو غلام فأخذازاره واتقى به الحجارة فغشى عليه فلما أفاق
 سأله أبو طالب فقال أفانى أت عليه ثياب بيض فقال لى استتر فارتويت عورة
 صلى الله عليه وسلم من يومئذ وفي الخصائص الصغرى ونهى صلى الله عليه وسلم
 عن التعرى وكشف العورة من قبل أن يبعث بخمس سنين وقد وقع له صلى الله عليه
 وسلم مثل ذلك أى نهيه عن التمدى عند بنيان الكعبة كما سيأتى وسيأتى ما فيه
 ومن ذلك ما جاء عن على رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ما هممت ببيع مما هم به أهل الجاهلية أى ويفعلونه الا مرتين من الدهر
 كلتاها عمنى الله عز وجل منهما أى من فعلها ما قلت لفتى كان معى من قريش بأعلى
 مكة في غم لاهله يرعاها أى وفي لفظ قلت ليلة لبعض قتيان مكة ونحن في رعاية غم
 أهلنا (هـ) لم أقف على اسم هذا الفتى أبصر لى غمى حتى اسمر هذه الليلة بمكة كما يسمر
 القتيان قال نعم وأصل السمر الحديث ليلا فخرجت فلما جئت أدنى دار من دور مكة
 سمعت غما وصوت دقوف ومزامير فقلت ما هذا فقالوا لى ان قد تزوج بفلاة لرجل
 من قريش تزوج امرأة من قريش فلهوت بذلك الصوت حتى غلبتنى عينى فميت
 فبايقظنى الامس الشمس أى وفي لفظ فجلست انظر أى اسمع وضرب الله على العيني

فوالله ما أبقتني الا مس الشمس فرجعت الى صاحبي فقال ما فعلت فاخبرته
ثم فعلت الليلة الاخرى مثل ذلك أقول المناسب لقوله عصمني الله ما في الرواية الثانية
لا ما ذكر في الرواية الاولى الا أن يحمل قوله في الرواية الاولى فلهوت على اردت
ان الهو والله اعلم فقال صلى الله عليه وسلم والله ما هممت بغيرهما بسوء مما تعمله
أهل الجاهلية أي ما هممت بسوء مما تعمله أهل الجاهلية غيرهما وفي لفظ فوالله
ما هممت ولا عدت بعدهما لشيء من ذلك أي مما تعمله أهل الجاهلية ولا هممت به
حتى اكرمني الله تعالى بنبوته ومن ذلك ما جاء عن ام ايمن انها قالت كان يوانه بضم
الموحدة ويقع الواو مخففة بعدها الف ونون صنما تحضره قريش وتكظمه وتنسك أي
تذبح له وتحاق عنده وتعكف عليه يوما الى الليل في كل سنة فكان أبو طالب يحضر
مع قومه ويكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحضر ذلك العيد معه فيأتي ذلك
فالت حتى رأيت أبا طالب غضب عليه ورأيت عماته غضبن عليه يومئذ أشد الغضب
وجعلن يقلن ان الخفاف عليك مما تصنع من اجتناب آلهتنا ويقلن ما تريد يا محمد
ان تضر لقولك عيدا ولا تكثر لهم جماعا فلم يزلوا به حتى ذهب فغاب عنهم ما شاء الله
ثم رجع مرعوبا فزعا فقلن ما دهالك قال اني أخشى ان يكون بي لم أي لمة وهو المس من
الشيطان فقلن ما كان الله عز وجل ليبتليك بالشيطان وفيك من خصال الخير
ما فيك فما الذي رأيت قال اني كلما دنوت من صنم منها أي من تلك الاصنام التي عند
ذلك الصنم الكبير الذي هو يوانه تمثل لي رجل أبيض طويل أي وذلك من الملائكة
يصبح بي وراءك يا محمد لا تمسه قالت فما عاد الى عيدهم حتى تنبأ صلى الله عليه وسلم أقول
ظاهر هذا السياق ان الهم يكون من الشيطان وحينئذ يكون بمعنى اللمة وهي المس
من الشيطان كما قدمنا فقد أطلق الهم على اللمة والافالهم نوع من الجنون كما تقدم
في قصة الرضاع قد أصابه لم أو طائف من الجن اذ هو يدل على ان الهم يكون من غير
الشيطان كمرض وعمارة الصحاح الهم طرف من الجنون وأصاب فلان من الجن لمة
وهي الامس أي فقد غاير بينهما والله أعلم قال ومن ذلك ما روته عائشة رضي الله تعالى
عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت زيدا بن عمرو بن نفيل
يعيب كلما ذبح لغير الله تعالى أي فكان يقول لقريش الشاة خلقها الله عز وجل
وانزل لها من السماء الماء وانبت لها من الارض الكلاء ثم تذبحونها على غير اسم الله
فاذقت شيئا ذبح على النصب أي الاصنام حتى اكرمني الله تعالى برسائله أي وزيد
ابن عمرو وكان قبل النبوة زمن الفترة على دين ابراهيم فانه لم يدخل في يهودية
ولا نصرانية واعتزل الاوثان والذبايح التي تذبح للاوثان ونهى عن الوادأي وتقدم

انه كان يحيمها اذا اراد احد ذلك انخذ المرودة من ايها ويكفلها وكان اذا دخل الكعبة
يقول لبنيك حقا تعبدوا صدقا وقيل ورقا عذت بما عاذ به ابراهيم وبسم الله الكعبة قال
صلى الله عليه وسلم انه يبعث امة وحده أي يقوم مقام جماعة انتهى أي فان ولده
سعيد قال يا رسول الله ان زيدا كان كما قد رأيت وبلغت فاستغفر له قال نعم استغفر له
فانه يبعث يوم القيامة امة وحده وفي البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم لى زيد بن عمرو بن نفيل قبل أن ينزل على النبي صلى الله
عليه وسلم الوحي وقد قدمت الى النبي صلى الله عليه وسلم سفرة أي فيها شاة ذبحت
غير الله عز وجل وقدمها النبي صلى الله عليه وسلم اليه فأبى أن يأكل منها وقال
أني لست أكل ما تذبحون على انصابكم ولا آكل الا ما ذكر اسم الله عليه ولعل هذا
كان قبل ما تقدم عنه صلى الله عليه وسلم وان ذلك مكان هو السبب في ذلك
والامام السهيلي وفيه سؤال كيف وفق الله عز وجل زيدا الى ترك ما ذبح على
النصب وما لم يذكر اسم الله عليه ورسوله صلى الله عليه وسلم كان أولى بهذه الفضيلة
في الجاهلية لما ثبت من عصمة الله تعالى له أي وكان صلى الله عليه وسلم يترك ذلك
من عند نفسه لا تبعه زيد بن عمرو وحيفت لا يحسن الجواب الذي أشرنا اليه بقولنا
وأجاب السهيلي بأنه لم يثبت انه صلى الله عليه وسلم أكل من تلك السفرة أي ولا من
غيرها سلمنا انه أكل قبل ذلك مما ذبح على النصب فتعريم ذلك لم يكن من شرع ابراهيم
وانما كان تحريم ذلك في الاسلام والاصل في الاشياء قبل ورود الشرع على الاباحة
هذا كلامه وفيه ان هذا التسليم يبطل عند الشمس الشامي ذلك من أمر الجاهلية
التي حفظه الله تعالى منه في صغره ويخالف ما ذكره بعضهم من ان زيد بن عمرو هذا
دور اربع اربعة من قريش فارقوا قومهم فتركوا الاوثان والمبسة وما يذبح للاوثان
كانوا يوما في عيد لهم من اصنامهم فعزروا عنده ويعكفون عليه ويطوفون به
في ذلك اليوم فقال بعضهم لبعض تعلمون والله ما قومكم على شيء لقد اخطوا دين
ايهم ابراهيم فاجروا طوف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضرب ولا ينفع ثم تفرقوا في البلاد
ياتمسون الخبيثة دين ابراهيم وظاهر هذا السياق ان تركهم للاوثان كان بعد
عبادتهم لها وسيأتي عن ابن الجوزي انهم لم يعبدوها وهؤلاء الثلاثة الذي زيد بن عمرو
رابعهم ورقة بن نوفل وعبيد الله بن جحش ابن عمته صلى الله عليه وسلم امة وعثمان
ابن الحويرث وزاد ابن الجوزي على هؤلاء الاربعة جماعة آخرين سيأتي الكلام
عليهم عند الكلام على أول من أسلم وزيد بن عمرو بن نفيل هذا مكان ابن أخي
الخطاب والله سيدنا عمر أخاه لأمه فأما ورقة فلم يدرك البعثة على ما سيأتي وكان ممن

دخل في النصرانية أي بعد دخوله في اليهودية كما سيأتي وأما عبيد الله بن جحش
 فادرك البعثة وأسلم وهاجر إلى الحبشة مع من هاجر من المسلمين ثم تنصر هناك
 كما سيأتي وكان يمر على المسلمين ويقول لهم تعنا وسأعاتم أي أبصرنا وأنتم تلمسون
 البصر ولم تبصروا ومات على النصرانية وأما عثمان بن الحويرث فلم يدرك البعثة
 وقدم على قيص ملك الروم وتنصر عنده وأما زيد بن عمرو بن نفيل هذا كان يوحى
 قريشا ويقول لهم والذي نفس زيد بن عمرو بيده ما أصبح أحد منكم على دين
 إبراهيم غيري حتى إن عمه الخطاب أخرجه من مكة واسكنه بمجرأه وكل به من يمنعه
 من دخول مكة كراهة أن يفسد عليهم دينهم ثم خرج يطلب الخبيثة دين إبراهيم
 ويسأل الأخبار والرهبان عن ذلك حتى بلغ الموصل ثم أقبل إلى الشام فجاء إلى
 راهب به كان انتهى إليه علم أهل النصرانية فسأله عن ذلك فقال له أفك لتطلب
 دنيا ما أنت بواحد من يعمالك عليه اليوم ولكن قد اطلكت زمان نبي يخرج من بلادك
 التي خرجت منها يبعث دين إبراهيم الخبيثة فالحق بها فانه مبعوث الآن هذا زمانه
 فخرج سرا يعاير مكة حتى إذا توسط بلادهم عدوا عليه وقتلوه ودفن بمكان يقال
 له ميفعة وقيل دفن بأصل جبل حراء هذا وفي كلام الواقدي عن زيد بن عمرو أنه قال
 لعامر بن ربيعة وأنا انتظر نبيا من ولد اسماعيل ولا أرى أن أدركه وأنا أدركه
 وأصدق وأشهد أنه نبي فان طالت بك مدة فرأيتني فسلم مني عليه قال عامر فلما أسلمت
 بلغته صلى الله عليه وسلم عن زيد السلام قال فرد عليه السلام وترحم عليه وتقدم أن
 ولده سعيد سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لبيه زيد فقال نعم استغفر له
 الحديث قال وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم دخلت الجنة فوجدت لزيد بن عمرو وحدثني أي شجرتين عظيمتين قال الحافظ
 ابن كثير اسناداه جيد قوي أي وقال إلا أنه ليس في شيء من الكتب وفي رواية
 رأيتني في الجنة يسهب ذيو لا وعن الزهري نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن أكل ما يذبح للجن وعلى أسهمهم وأما ما قيل عند ذبحه بسم الله واسم محمد فحلال
 أكله وإن كان القول المذكور حراما لاسهامه التشريك وهذا من جملة المحال
 المستثناة من قوله تعالى له لا إذا كرا لا وتذ كرمي فقد جاء أتاني جبريل فقال إن
 ربي وربك يقول لك أتدري كيف رفعت ذكرك أي على أي حال جعلت ذكرك مرفوعا
 مشرفا المذكور ذلك في قوله تعالى ألم نشرح لك صدرك إلى قوله ورفعنا لك ذكرك
 قلت الله أعلم قال لا إذا كرا لا وتذ كرمي أي في غالب المواطن وجوبا أو ندبا ومن
 ذلك ما روى عن علي رضي الله تعالى عنه قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل

عبدت وثنا قط قال لا قالوا هل شربت خمر اقط قال لا وما زلت اعرف ان الذي هم عليه كفر وما كنت أدري ما الكتاب ولا الايمان انتهى أقول تحريم شرب الخمر في الجاهلية ليس من خصائصه صلى الله عليه وسلم بل حرمها على نفسه في الجاهلية جماعة كثيرون سياقي ذكر بعضهم وتقدم ذكر بعض منهم وكون شرب الخمر من الكفر على ما هو ظاهر السياق بمعنى ينبغي أن يجتنب كما يجتنب الكفر ولعل صدور هذا منه صلى الله عليه وسلم كان بعد تحريم الخمر ويكون الايمان بذلك للمبالغة في الزجر عنها والتباعد منها لانها أم الخبائث وقد كانت نفوس غاليهم الفتها وهذا عمل ما جاء آتاني جبريل فقال بشر أمتك انه من مات لا يشرك بالله شيئا أي مصدقا بما جئت به دخل الجنة أي لا بد وان يدخل الجنة وان دخل النار قلت يا جبريل وان زني وان سرق قال نعم قلت وان سرق وان زني قال نعم قلت وان سرق وان زني قال نعم وان شرب الخمر والمراد بتعريمها تعريمها على الناس والافقي الخصائص الصغرى للسيوطي وحرمت عليه الخمر من قبل ما ثبت قبل ان تحرم على الناس بعشرين سنة والله أعلم قال وأما ما رواه جابر بن عبد الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهد مع المشركين مشاهدتهم فسمع ملكين خلفه واحد يقول لصاحبه اذهب بنا نقوم خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف نقوم خلفه وانما عهده باستلام الاصنام قيل فلم يذهب بذلك يشهد مع المشركون مشاهدتهم قال الحافظ ابن حجر انكره الناس أي فقد قال الامام احمد كافي الشفاء انه موضوع أو يشبه الموضوع وقال الدارقطني ان ابن أبي شيبه وهم في اسناده والحدث بالجملة منكر فلا يلتفت اليه والمنكر فيه قول الملك عهده باستلام الاصنام قيل فان ظاهره انه باشر الاستلام وليس ذلك مراد ابدال المراد انه شاهد مباشرة المشركين استلام أصنامهم أي لشهوده بعض مشاهدتهم التي تكون عند الاصنام وقال غيره والمراد بالمشاهد التي شهدها أي التي كان يشهد بها مشاهد الخاف ونحوها كالضيفات الآتي بيانها لا مشاهدة استلام الاصنام فانه رده مائة قدم عن أم أيمن انتهى أي من قولها ان بوانه كان صما القريش تغلمه وتعتكف عليه يوما الى الليل في كل سنة الى آخره أي ورده أيضا مائة قدم من قوله صلى الله عليه وسلم ليعير الماحلقه باللات والعزى لا تسألني بهما فاني والله ما أبغضت شيئا قط بغضهما لان مثل اللات والعزى غيرهما من الاصنام في ذلك وما سياقي من قوله تلذذت به رضى الله تعالى عنها والله ما أبغضت بغض هذه الاصنام شيئا قط وما جاء انه صلى الله عليه وسلم قال لما بنشأت بغضت الى الاوثان وبغض الى الشعر

﴿باب رعيه صلى الله عليه وسلم الغنم﴾

قال رعيته بكسر الراء المزاد الميثة انتهى أقول المبين في هذا الباب انما هو فعله صلى الله عليه وسلم الذي هو رعيه للغنم لا بيان هيئة رعيه للغنم فرعيته بفتح الراء لا بكسرها والله أعلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله نبيا الا رعى الغنم قال له أصحابه وانت يا رسول الله قال وأنا رعيته بالاهل مكة بالقراريط أي وهي اجزاء من الدراهم والدنانير يشتري بها الخواصج الحقيمة قال سويد بن سعيد يعني كل شاة بقيراط وقيل القراريط موضع مكة فقد قال ابراهيم الحارثي قراريط موضع ولم يرد بذلك القراريط من الفضة أي والذهب بل وأند هذا الثاني بان العرب لم تكن تعرف القراريط التي هي قطع الذهب والفضة بدليل انه جاء في الصحيح مستقصون ارضاء كرفيها القيراط ولانه جاء في بعض الروايات لاهل ولا رعي لاهله باجرة أي كما قضت بذلك العادة وأيضا جاء في بعض الروايات بدل بالقراريط باجساد فدل ذلك على ان القراريط اسم محل عبر عنه تارة بالقراريط وتارة باجساد وروى ان اهل مكة لا يعرفون بها محلا يقال له القراريط وحيث يذكرون أراد باهله اهل مكة لا قاربه التي تقضى العادة بانه لا رعي لهم بالاجرة والاضافة تأتي لادنى ملايسة وبدل لذلك ما جاء في رواية البخاري كنت اربعاها أي الغنم على قراريط لاهل مكة وذلك البخاري لذلك في باب الاجارة وذاك يبعد ان المراد بالقراريط المحل وجعل على معنى الباء ويرد القول بان العرب لم تكن تعرف القراريط التي هي قطع الدراهم والدنانير أي ويمنع دلالة قوله صلى الله عليه وسلم مستقصون ارضاء كرفيها القيراط على ذلك لجواز ان يكون المراد كرفيها القيراط كثير الكثرة التعامل به فيها وان المراد بالقيراط ما يذ كر في المساحة وجمع الحافظ ابن حجر بأنه رعي لاهله أي قاربه بغير اجرة وافرهم باجرة . المراد بقوله اهل مكة أي الشامل لقاربه وافرهم قال فيتحديد الخبر ان ويكون في أحد الحديثين بين الاجرة أي التي هي لقراريط وفي الآخر بين المكان أي الذي هو اجساد فلا تنافي في ذلك هذا كلامه ملخصا وعبارة تقتضي وقوع الامر من منه صلى الله عليه وسلم وهو مما يتوقف على النقل في ذلك قال ابن الجوزي كان موسى ومحمد صلى الله عليه وسلم رعاة غنم وهذا يرد قول بعضهم لم يرد ابن اسحاق برعايته صلى الله عليه وسلم الغنم الارعايته لما في بني سعد مع أخيه من الرضاع أي وقد يتوقف في كون قول ابن الجوزي هذا بمجرد رد قول هذا البعض نعم يرد ما تقدم وما يأتي وفي المدي انه صلى الله عليه وسلم أجر نفسه قبل النبوة في رعيه الغنم ومن حكمة الله عز وجل في ذلك ان الرجل اذا استرعى

الغنم التي هي اضعف البهائم سكن قلبه الرأفة واللطف تعطفها فانه انتقل من ذلك الى
 رعاية الخلق كان قد هذب أولا من الخدمة الطبيعية والظلم الغريزي فيكون في اعدل
 الاحوال ووقع الافتخار بين اصحاب الابل واصحاب الغنم أي عند النبي صلى الله عليه
 وسلم فاستطال اصحاب الابل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث موسى وهو
 راعي غنم وبعث داود وهو راعي غنم وبعث انا وانا راعي غنم اهل باجباد أي وهو
 موضع بأسفر مكة من شعابها ويقال له جباد بغير همزة وامل المرادة قوله راعي غنم أي
 وقد رعى غنم وكذا قوله وانا راعي نعم أي وقد رعيت الغنم اذا اخذ بظاهرها الحالية بعيد
 واتنق رحمة الاقتصار على من ذكر من الانبياء من قوله السابق ما بعث الله نبيا الا
 رعى الغنم وما يأتي من قوله ما من نبي الا وقد رعاها وقد قال صلى الله عليه وسلم الغنم
 بركة والابل عزلا اها وذل في الغنم سمها معاشنا وصوفها رياسنا وداود فورها كناسنا
 وفي رواية سمها معاش وصوفها رياس أي وفي الحديث الفخر والخيل في اصحاب
 الابل والسكينة والوفاء في اهل الغنم ولعل هذا لما في ما جاء في الامثال قالوا احق
 وفي لفظ أحول من راعي ضأن لمسايس لان الضأن تغرم كل شيء فيحتاج راعيها
 الى جمعها أي وذلك سبب لحقه فليتنامل وفي رواية الفخر والخيل وفي لفظ والرياء
 في اهل الخيل والوبر قال وفيما تقدم في الباب قبل هذا من أمر السمر دليل على ذلك
 أم على رعايته لا غنم أيضا وما رواه جابر رضي الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فبني الكباش بكاف فباء موحدة فتوحتن فتاء مثلثة أي وهو
 النضج من تمر الا والكوفي الحديث عليكم بالاسود من تمر الا راكفانه أطيبه فاني كنت
 احتنيه اذ كنت اربي الغنم قلنا وكيف تربي الغنم يا رسول الله قال نعم وما من نبي
 الا وقد رعاها انتهى أقول وحيث لا ينبغي لاحد يبر رعاية الغنم أن يقول كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يربي الغنم فان قال ذلك أدب لان ذلك كما علمت كمال في حق
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام دون غيرهم فلا ينبغي الاحتجاج به ويجري ذلك في كل
 ما يكون كمالا في حق النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره كالأمية فن قيل له أنت أي
 فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم اميا يؤذب والله أعلم

(باب حضوره صلى الله عليه وسلم حرب الفجار) *

أي بكسر الفاء بمعنى الفاجرة كالقتال بمعنى المقاتلة وهو فجار ابراض يفتح الباء
 الموحدة وتشديد الراء وضاد معجمة عن ابن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد حضرته يعني الحرب المذكورة مع عموتي ورمت فيه باسهم وما أحب اني
 لم اكن فعلت وكان له من العمر اربع عشرة سنة أي وهذا الفجار الرابع وأما

الفجار الاول مكان عمره صلى الله عليه وسلم عشرين سنين وسببه أى هذا الفجار الاول
ان بدر بن معشر الغفاري كان له مجلس يجلس فيه بسوق عكاظ ويفتخر على الناس
بنسب يومارجه وقال أنا اعز العرب فمن زعم انه أعز مني فليضربها بالسيف فوثب
عليه رجل فضربه بالسيف على ركبته فاندرها أى اسقطها وازالها وقيل جرحه جرحا
يسيرا قال بعضهم وهو الاصم فاقتتلوا وسبب الفجار الثاني ان امرأة من بني عامر كانت
جالسة بسوق عكاظ فأطاف بها شاب من قريش من بني كنانة فسألتها ان تكشف
وجهها فأبت فجلس خلفها وهي لا تشعر وعقد ذيلها بشوكة فلما قامت انكشف
دبرها فضحك الناس منها فنادت المرأة يا آل عامر فتأروا بالسلاح ونادى الشاب
يا بني كنانة فاقتتلوا وقوله فسألتها ان تكشف وجهها فأبت يدل على ان النساء
في الجاهلية كن يأدين كشف وجوههن وسبب الفجار الثالث انه كان لرجل من
بني عامر دين على رجل من بني كنانة فلواه به أى مطلقه فجرت بينهما خصامة فاقتتل
الحيان وقد ذكر ان عبدة الله بن جدعان تحمل ذلك الدين في ماله وكان ذلك سببا
لا نقضاء الحرب وقيل لم يقاتل صلى الله عليه وسلم في فجار البراض وعليه اقتصر
في الوفاء أى لم يرم فيه باسمهم بل قال كنت انبل على اعمامى أى أرد عليهم نبل عدوهم
اذا رموه وقد يقال لا مخالفة لانه ليس في هذه العبارة انه لم يرم بل فيها انه كان ينبل
ويجوز ان يكون اغلب أحواله صلى الله عليه وسلم ذلك أى انه كان ينبل أى يرد
النبل فلا ينافي انه رمى في بعض الاوقات باسمهم أى وفي كلام بعضهم كان أبو طالب
يحضر أيام الفجار أى فجار البراض وكانت أربعة أيام ومعه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو غلام فاذا جاء هزمت قيس ولعل المراد قيس هوازن فلا ينافي ما يأتي من
الاقتصار على هوازن واذا لم يجزى هو أى في يوم من تلك الايام هزمت كناية فقوالوا
لا اياك لا تغب عنا ففعل ذكره في الامتاع وذكر فيه انه صلى الله عليه وسلم طعن
أبا براملا لعب الاسنة في تلك الحروب أى في بعض تلك الايام وأبو براملا هذا كان رئيس
بني قيس وحامل رايته في تلك الحرب والطعن ظاهر في الرمح محتمل للنبل وظاهر
كلامهم انه لم يقاتل فيه بغير الرمي للاسمهم على تقدير صحة تلك الريبة بذلك بما لا يبعد
أن يكون رمى ولم يصب أحدا اذ لو أصاب أحد النبل لانه مما تور الدواحي على نقله
الا أن يقال يجوز ان يكون أصاب من لم يذكر فليستأمل قال وسميت الفجار لان العرب
فجرت فيه لانه وقع في الشهر الحرام انتهى أقول ظاهره حروب الفجار الاربعة أى التي
هي فجار البراض وغيرها وظاهر كلامهم انه لم يحضر الا في الفجار الرابع الذي هو
فجار البراض ثم رأيت التصريح بذلك في الوفاء وسأذكره وسيأتى في الباب الذي يلي

هذا ان حرب الفجار لم يكن في شهر حرام وسيأتى في هذا الباب ما يدل على ذلك أى
 ان القتال في ذلك لم يكن في الشهر الحرام وانما سببه كان في الشهر الحرام وهو قتل
 البراض لعروة الزحال فقد قيل سبب القتال ان عروة الزحال بتشديد الحاء المهمة
 وكان من اهل هوازن أجاز لطيمة للنعمان بن المنذر ملك الحيرة واللطيمة العير التي تحمل
 الطيب والبرز لتجارة أى فان المنذر كان يرسل تلك اللطيمة لتباع في سوق عكاظ
 ويشتري له بشمن ذلك آدم من ادم الطائف ويرسل تلك اللطيمة في جوار رجل من
 اشراف العرب فلما جهز اللطيمة كان عنده جماعة من العرب كان فيهم البراض وهو
 من بني كنانة وعروة الزحال وهو من هوازن فقال البراض أنا أجيرها على بني كنانة
 يعنى قومه فقال له النعمان ما أريد الا من يجيرها على أهل نجد وتهامة فقال له عروة
 للزحال أنا أجيرها لك فقال له البراض اتجيرها على كنانة فقال نعم وعلى أهل الشيخ
 والقيصوم وقال من البراض فخرج عروة الزحال مسافرا وخرج البراض خلفه يطلب
 غفلته فلما استغفله وثب عليه فقتله أى فانه شرب الخمر وغنمه القينان وسكر ونام
 فجاءه البراض وأيقظه فقال له الزحال نأشدك الله لا تقتلنى فانها كانت منى زلة
 وهفوة فلم يلتفت اليه وقتله وذلك في الشهر الحرام فأتى آت كنانة وهم بعكاظ مع
 هوازن فقال لكنانة ان البراض قد قتل عروة الزحال وهو في الشهر الحرام فانطلقوا
 وهوازن لا تشعرتم بلغهم الخبر فاتبعوهم فادركوهم قبيل دخولهم الحرم فامسكت
 عنهم هوازن ثم التقوا بعد هذا اليوم وعاونت قريش كنانة ولا يخفى ان في هذا تصريح
 بان القتال لم يكن في الشهر الحرام لانهم اذا كانوا في الشهر الحرام لا يقاتلون مطلقا أى
 وان لم يدخلوا الحرم فكفهم عن قتالهم لقاديتهم دخول الحرم وقتالهم لهم في اليوم الثاني
 دليل على ان قتالهم لم يكن في الشهر الحرام ومكث القتال بينهم أربعة أيام أى كما تقدم
 أقول قال السهيلي الصواب ستة أيام والله أعلم قال وشهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعض تلك الايام أخرجه أعمامه معهم أى ويدل له ما تقدم من انه كان اذا حضر
 غابت كنانة واذا لم يحضر هزمت وفي بعض تلك الايام وهو أشدها أى وهو اليوم
 الثالث قبل امية وحرب أبناء امية بن عبد شمس وأبوسفیان بن حرب أنفسهم كيلا
 يفروا فسموا الغبابس أى الاسود انتهت أى وحرب والد أبي سفیان وامية أخوه ماتا
 على الكفر وأبوسفیان أسلم كما سيأتى ثم تواعد والعام المقبل بعكاظ فلما كان
 العام المقبل جاؤا للوعد أى وكان أمر قريش وكنانة الى عبد الله بن جدعان وقيل
 كان الى حرب بن أمية والد أبي سفیان لانه كان رئيس قريش وكنانة يومئذ وكان
 عتبة بن أخيه ربيعة بن عبد شمس يتيماني حجره فضن أى بخل به حرب واشفق

أى خاف من خروجه معه فخرج عتبة بغير إذنه فلم يشعر أى يعلم به الا وهو على بهير بن
الصفين ينادى يا معشر مضر علام تقانون فقالت له هوازن ما تدعوا اليه قال الصلح
الصلح على ان ندفع لكم دية قتلاكم وتعفو عن دمانا أى فان قريشا وكنانة كان لهم
الظفر على هوازن يقتلوه قتلًا ذريعًا أى وذلك لا ينال في انهم اذمهم في بعض الايام قالوا
وكيف قال ندفع لكم رهنا منا الى ان نوفي لكم ذلك قالوا ومن لنا بهذا قال أنا قالوا ومن
أنت قال أنا عتبة بن ربيعة بن عبد شمس فرضيت به هوازن وكنانة وقريش ودفعوا
الى هوازن أربعين رجلا فيهم حكيم بن حزام وهو ابن أنى خديجة بنت خويلد ورج
النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم فلما رأت هوازن الرهن في أيديهم عفوا عن الدماء
وأطلقوهم وانقضت حرب الفجار وفي رواية وردت قريش قتلاء هوازن ووضعت
الحرب أوزارها وقد يقال على تقدير صحة هذه الرواية براد بوقت التزم ان تدبها
فكان انقضاؤها على يد عتبة بن ربيعة وهو من قتل كافر ابدر وهو أبو هند زوج
أبي سفيان أم معاوية رضي الله عنها وعن زوجها وولدها المذكور وكان يقال
لم يسد ملاقى أى فقيرا لا عتبة بن ربيعة وأبو طالب فانهم ما سادوا بغير مال أى وفي كلام
بعضهم ساد عتبة بن ربيعة وأبو طالب وكانا أفلس من أبي المزلق وهو رجل من بني
عبد شمس لم يكن يجد مؤنة ليلته وكذا أبوه وجداه وأبو جدته وجد جدته كلهم يعرفون
بالأفلاس هذا والذي في الوفاء الاقتصار على ان حرب الفجار كان مرتين المرة الاولى
كانت المحاربة فيه ثلاث مرات المرة الاولى سببها قضية بدر بن معشر الغفاري والمرة
الثانية كان سببها قضية المرأة والثالثة سببها قضية الدين ولم يحضر رسول الله صلى
الله عليه وسلم تلك المرات وأما المرة الثانية فكانت بين هوازن وكنانة وقد حضرها
صلى الله عليه وسلم وقد يقال لا خلاف في المعنى

❦ (باب شهوده صلى الله عليه وسلم حلف الفضول) ❦

وهو أشرف حلف في العرب والحلف في الأصل اليمين والعهد وسمى العهد حلفا لانهم
يحلِفون عند عقده وكان عند منصور قريش من حرب الفجار لان حرب الفجار كان
في شوال أى وقيل في شعبان لا في الشهر الحرام أى وان كان سببه وهو قتل البراض
لعروة الزحال كان في الشهر الحرام كما تقدم وكون هذا الحلف كان منصور قريش
من حرب الفجار ظاهرا في انه كان بعد انقضاء الحرب وقبل مجيء الفريقين للموعد
من قابل لان عند مجيئهم من قابل للموعد لم يقع حرب الا أن يقال اطلق عليه حرب
باعتبار انهم كانوا عازمين على المحاربة وهذا الحلف كان في ربي القعدة وأقول من دعى
اليه الزبير بن عبد المطلب أى عم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيق أبيه كما تقدم

فاجتمع اليه بنو هاشم وزهرة وبنو أسد بن عبد العزى وذلك في دار عبد الله بن جده عان التيمسي كان بنو تيم في حياته كاهل بيت واحد يقوتهم وكان يذبح في داره كل يوم جزورا وينادي مناديه من أراد اللحم واللحم فعليه بدار ابن جده عان وكان يطبخ عنده الفالودج فيطعمه قريشا أي وسبب ذلك انه كان أولا يطعم التمر والسويق ويسقي اللبن فاتفق أن أمية بن أبي الصلت مر على بني عبد المديان فرأى طعامهم لباب البر والشهد فقال أمية

واقدرأيت الفاعلين وفعلهم * فرأيت أكرمهم بنو المديان

البر يلبك بالشهاد طعامهم * لاما يعلمنا بنو جده عان

فبلغ شعره عبد الله بن جده عان فارسل الى بصرى الشام يحمل اليه البر والشهد والسمن وجعل ينادى منادى ألاهلوا الى جفنة عبد الله بن جده عان * ومن مدح أمية بن أبي الصلت في ابن جده عان قوله

أأذكرك حاجتي أم قد كفاني * حياؤك أن سيمتلك الحياء

إذا أتني عليك المرء يوما * كفاه من تعرضك الشتاء

كريم لا يغيره صباح * عن الخلق الجميل ولا مساء

يبادى الريح مكرمة وجودا * اذا ما الصيب اجبره الشتاء

وكان عبد الله بن جده عان ذا شرف وسن وانه من جملة من حرم الخمر على نفسه في الجاهلية أي بعد ان كان بها مغرما وسبب ذلك انه سكر ليلة فصار يده ويقبض على ضوء القدر ليمسكه فضحك منه جلساؤه ثم أخبروه بذلك حين صبح فحلف أن لا يشربها أبدا * ومن حرمها على نفسه في الجاهلية عثمان بن مظعون رضي الله تعالى عنه وقال لا اشرب شيئا يذهب عقلي ويضلك بي من هو أدنى مني ويحملني على أن انكج كريمة من لا أريد فصنع لهم عبد الله بن جده عان طعاما وتعاقدوا وتعاهدوا بالله ليكون مع المظلوم حتى يؤدي اليه حقه ما بل بحر صوفة أي الابد * وعن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن جده عان كان يطعم الطعام ويقرى الضيف ويفعل المعروف فهل ينفعه ذلك يوم القيامة فقال لا لانه لم يقل يوما وفي رواية انه لم يقل ساعة من ليل أو نهار رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين رواه مسلم أي لم يكن مسلما لان القول المذكور لا يصدر الا عن مسلم فلا يقال مقتضى الحديث انه لو قال ذلك لانه ما ذكر يوم القيامة مع كونه كان كافرا لانه ممن أدرك البعثة ولم يؤمن وحينئذ يسأل عن الحكمة عن عدوله صلى الله عليه وسلم الى ذلك عن قوله لانه لم يؤمن بي أو لم يكن مسلما أي وكان يكنى أبا زهير

وقد قال صلى الله عليه وسلم في أسرى بدر لو كان أبو زهير أو مطعم بن عدي حياً
 فاستوهمهم لو هبتم له وقد ذكر أن حنثة ابن جدعان كان يأكل منها الرأكب على
 البعير أي وسياً في غزو بدر أنه صلى الله عليه وسلم ذكر أنه أزدحم هو وأبو جهل
 وهما غلامان على مأذبة لابن جدعان وأنه صلى الله عليه وسلم دفع أبا جهل فوق
 على ركبته فجرحته جرحاً أثريها ٥ وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم قال كنت
 أستظل بحفنة عبد الله بن جدعان في صكة عي أي في الهاجرة وسميت الهاجرة بذلك
 لأن عي تصغير أعي على الترقيم رجل من العماليق أوقع بالعدو القتل في مثل ذلك
 الوقت وقيل هو رجل من عدوان كان فقيه العرب في الجاهلية فقدم في قومه معتمراً
 فلما كان على مرحلتين من مكة قال لقومه وهم في نحر الظهيرة من أتي مكة غداً
 في مثل هذا الوقت كان له اجر عمرتين فصكوا الإبل صكة شديدة حتى أتوا مكة من
 الغد في وقت الظهيرة ولعل هذا لا يخالفه قول ابن عباس عجلنا الرياح للمسجد صكة
 الأعي فقبل ما صكة الأعي قال أنه لا يسألني أية ساعة خرج وكان عبد الله بن
 جدعان في ابتداء أمره معلوماً وكان مع ذلك شريفاً كالإيرال يحبني الجنائيات
 فيعقل عنه أبوه وقومه حتى أبغضته عشيرته وطرده أبوه وحلف لا يأويه أبداً فخرج
 هائماً في شعاب مكة يتمنى الموت فرأى شقاً في جبل فدخل فاذنعبان عظيم له عينان
 تتقدان كالسراج فلما قرب منه حل عليه الشعبان فلما تأخر انساب أي رجوع عنه
 فلا زال كذلك حتى غلب على ظنه أن هذا مصنوع فقرب منه ومسكه بيده فاذا هو
 من ذهب وعيناه ياقوتتان فكسره ثم دخل المحل الذي كان هذا الشعبان على بابه
 فوجد فيه رجالاً من الملوك ووجد في ذلك المحل أموالاً كثيرة من الذهب والفضة
 وجواهر كثيرة من الياقوت والألؤلؤ والزبرجد فأخذ منه ما أخذ ثم علم ذلك الشق
 بعلامة وصار ينقل منه ذلك شيئاً شيئاً ووجد في ذلك الكثر لوحاً من رخام فيه أنا نفيلة
 ابن جرم بن قحطان بن هود بنى الله عشت خمسمائة عام وقطعت غور الأرض باطنها
 وظاهرها في طلب الثروة والمجد والملك فلم يكن ذلك ينجي من الموت ثم بعث عبد الله
 ابن جدعان إلى أبيه بالمال الذي دفعه في جنائياته ووصل عشيرته كلهم فسادهم
 وجعل ينفق من ذلك الكثر ويطعم الناس ويفعل المعروف ٥ قال وفي رواية
 تحالفوا على أن يردوا الفضول على أهلها ولا يعرطوا على مظلوم أي وحينئذ فالمراد
 بالفضول ما يؤخذ ظلماً ٥ وقيل إن هذا أي رد الفضول مدوج من بعض الرواة
 زاد بعضهم على ما بل بحر صوفية ومارسى حراء وتبير مكان ما انتهى أي والمراد الأبد
 كما تقدم وكان معهم في ذلك الحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله

عليه وسلم ما أحب أن لي بحلف حضرته في دار بني جندعان حمر النعم أي الأبل
وانى أغدربه بالغين المعجمة والدال المهملة أي لأحب الغدربه وان أعطيت حمر الأبل
في ذلك ❦ قال وفي رواية لقد شهدت في دار عبد الله بن جندعان حلفاً ما أحب
أن لي به حمر النعم أي بفوائده ولودعي به في الإسلام لأجبت أي لو قال قاتل من
المظلومين يا آل حلف الفضول لأجبت لأن الإسلام انما جاء بإمامة الحق ونصرة
المظلوم ❦ وفيه أن الإسلام قد رفع ما كان من دعوى الجاهلية من قولهم يا فلان
عند الحرب والتعصب واجيب بأن هذا مستثنى فالدعوة به جائزة ❦ وفي أخرى
ما شهدت حلفاً لقريش الأحلف المطيبين شهدت مع عمومي وما أحب أن لي به
حمر النعم وانى كنت نقضته أي لأحب نقضه وان دفع لي حمر الأبل في مقابلة نقضه
والمطيبون هم هاشم وزهرة أي بنو زهرة بن كلاب وأميمة ومخزوم ❦ قال البيهقي
كذا روى هذا التفسير أي أن المطيبين هاشم وزهرة وأميمة ومخزوم مدرجا ولا أدري
من قاله وعبارته في السنن الكبرى لا أدري هذا التفسير من قول أبي هريرة أو من
دونه هذا كلامه فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدرك حلف المطيبين أي لأنه كما تقدم
وقع بين بني عبد مناف بن قصي وهم هاشم وأخوته عبد شمس والمطلب ونوفل وبنو
زهرة وبنو أسد بن عبد العزى وبنو تميم وبنو الحارث بن فهر وهم المطيبون وبين بني
عهم عبد الدار بن قصي وأحلافهم بني مخزوم وغيرهم ويقال لهم الأحلاف كما تقدم
وذلك قبل أن يولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيث لم يدرك صلى الله عليه وسلم
حلف المطيبين يصير المدرج لفظ المطيبين مع تفسيره بمن ذكر لأن المدرج تفسيره
نقط بمن ذكر كما يقتضيه كلام البيهقي وحيث تكون الرواية ما شهدت حلفاً لقريش
الألفامع عمومي إلى آخره ظن الراوي أن حلف الفضول هو حلف المطيبين فذكر
لفظ المطيبين وبنهم ❦ وقد يقال ذكر ابن اسحاق أنه لما قام عبد الله بن جندعان
هو والزبير بن عبد المطلب في الدعوى للتحالف أجابهما بنو هاشم وبنو المطلب
وبنو أسد وبنو زهرة وبنو تميم هذا كلامه ولا يخفى أن هؤلاء أجل المطيبين أطلق
على هذا الحلف الذي هو حلف الفضول حلف المطيبين لأنهم العاقدون له فليتم
وسمى بالفضولي ❦ قيل لما تقدم من أنهم تحالفوا على أن يردوا الفضول على أهلها
❦ وقيل لأنه يشبه حلفاً وقع لثلاثة من جرهم كل واحد يقال له الفضل وعبارة بعضهم
لأن الداعي إليه كان ثلاثة من أشرافهم اسم كل واحد منهم فضل وهم الفضل بن فضالة
والفضل بن وداعة والفضل بن الحارث والضمير في أشرافهم يتبادر رجوعه
إلى قريش وهؤلاء الثلاثة تحالفوا على نصرة المظلوم على ظالمه والفضول جمع الفضل

وقيل لانهم اى هؤلاء الذين تحالفوا كانوا اخرجوا فضول أموالهم للاضياف
وقيل لان قريشا قالوا عن هؤلاء الذين تحالفوا القدد دخل هؤلاء في فضول من الامر
والسبب في هذا الحلف والحامل عليه أن رجلا من زبيد قدم مكة بضاعة فاشتراها
منه العاص بن وائل وكان من أهل الشرف والقدر بمكة فحبس عنه حقه فاستدعى
عليه الزبيدي الاحلاف عبد الدار ونخزوما وجميع وسهماء وعدي بن كعب فأبوا
أن يعينوا على العاص وانتهروه اى الزبيدي فلما رأى الزبيدي الشرقي على
أبي قبيس عند طلوع الشمس وقريش في أنديتهم حول الكعبة فقال بأعلى صوته
يا آل فهر لمظلوم بضاعته * ببطن مكة ناءى الدار والنفر
ومحرم أشعث لم يقض عمرته * بالرجال وبين الحجر والحجر
ان المحرام لمن تمت مكارمه * ولا حرام لشوب الفاجر الغدر

والمحرام بمعنى الاحترام فقام في ذلك الزبير بن عبد المطلب اى مع عبد الله بن
جدعان كما تقدم واجتمع اليه من تقدم * وقيل قام فيه العباس وأبوسفیان وتعاقدا
وتعاهدوا ليكونن يدا واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يثوى اليه حقه شريفا
أو وضيعا ثم مشوا الى العاص بن وائل فانتزعوا منه ساعة الزبيدي فدفعوها اليه
انتهى * أقول ذكر السهيلي أن رجلا من خثعم قدم مكة معتمرا أو حاجا ومعه بنت له
من أضواء نساء العالمين فاعتصمها منه نبيه بن الحجاج فقبل له عليهك بحلف الفضول
فوقف عند الكعبة ونادى بالحلف الفضول فاذا هم يعنقون اليه من كل جانب
وقد انقضوا أسيا فهم اى جردوها يقولون جاءك الغوث فالك فقال ان نبيها ظلمي
في بنتي فانتزعها مني قسر افساروا اليه حتى وقفوا على باب داره فخرج اليهم فقالوا له
أخرج الجارية ويحك فقد علمت من نحن وماتعاهدنا عليه فقال أفعل ولكن
متعوفى بها الليلة فقالوا لا والله ولا شخب لفحة اى مقدار زمن ذلك فأخرجها اليهم
* وفي سيرة الحافظ الديلمى انه كان بين الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله
تعالى عنهما وبين الوليد بن عتبة بن أبي سفیان منازعة في مال متعلق بالحسين
فقال الحسين للوليد احلف بالله لتتصفى من حقى أولا خذن سيفي ثم لا قوم
في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا دعون لحلف الفضول اى لحلف كحلف
الفضول وهو نصرة المظلوم على ظالمه ووافقه على ذلك جماعة منهم عبد الله بن الزبير
رضي الله عنهما لانه كان اذ ذاك في المدينة فلما بلغ ذلك الوليد بن عتبة أنصف
الحسين من حقه حتى رضى والله أعلم

(باب سفره صلى الله عليه وسلم الى الشام ثانيا) *

وذلك مع ميسرة غلام خديجة بنت خويلد رضى الله تعالى عنها ﷺ لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة أى على الراجح من أقوال ستة وعليه جمهور العلماء وتلك أقوال ضعيفة لم تقم لهاجة على ساق وليس له صلى الله عليه وسلم اسم بمكة إلا الأمين لما تكامل فيه من خصال الخير كما تقدم ﷺ وسبب ذلك أن عمه صلى الله عليه وسلم أباطالب قال له يا ابن أخي أنا رجل لا مال لي وقد اشتد الزمان أى القحط (هـ) والحت علينا أى اقبلت ودامت (هـ) سنون منكورة أى شديدة الجذب وليس لنا مادة أى ما يمدنا وما يقومنا ولا تجارة وهذه عير قومك وتقدم أنها الأبل التى تحمل الميرة ﷺ وفى رواية عيرات جمع عير (هـ) قد حضر خروجها إلى الشام وخديجة بنت خويلد تبث رجالاً من قوولك فى عيراتها فيتجرون لها فى مالها ويصدون منافع فلوحثتها فوضعت نفسك عليها لاسرعت اليك وفضلتك على غيرك لما يبلغها عنك من ما هارتك وإن كنت لا تكره أن تأتى الشام وأخاف عليك من يهود ولكن لا تجد لك من ذلك بدا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعليها أن ترسل إلى فى ذلك فقال أبوطالب ائنى أخاف أن تولى غيرك فتغالب أمراً دبراً فترقا ﷺ فبلغ خديجة رضى الله تعالى عنها ما كان من محاورة عمه أبى طالب له فقالت ما علمت أنه يريد هذا ثم أرسلت إليه صلى الله عليه وسلم فقالت ائنى دعانى إلى العنة اليك ما بلغنى من صدق حديثك وعظم أمانتك وكرم أخلاقك وأنا أعطيك ضعف ما أعطى رجلاً من قوولك ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقى عمه أباطالب فذكر له ذلك فقال إن هذا لرزق ساقه الله اليك فخرج صلى الله عليه وسلم مع غلامها ميسرة أى يريد الشام ﷺ وقالت خديجة لميسرة لا تعصى له أمراً ولا تخالف له رأياً وجعل عودته يوصون به أهل العير أى ومن حين سيره صلى الله عليه وسلم اطلت الغمامة (هـ) فلما قدم صلى الله عليه وسلم الشام نزل فى سوق بصرى فى ظل شجرة تربية من صومعة راهب يقال له نسطورا أى بالقصر فأمع الراهب إلى ميسرة وكان يعرفه فقال يا ميسرة من هذا الذى نزل تحت الشجرة فقال ميسرة رجل من قريش من أهل الحرم ﷺ فقال له الراهب ما نزل تحت هذه الشجرة قط إلا نبى أى صانها الله تعالى عن أن ينزل تحتها غير نبى ثم قال له ائنى عينيه حرة ﷺ قال ميسرة نعم لا تفارقه ﷺ فقال الراهب هو هو وهو آخر الأنبياء وبأيت انى أدركه حين يؤمر بالخروج أى يبعث فوعى ذلك ميسرة أى والحرة كانت فى بياض عينيه وهى الشككة ومن ثم قيل فى وصفه صلى الله عليه وسلم اش كل العينين فهذه الشككة من علامات نبوته صلى الله عليه وسلم فى الكتب

القديمة أي وقد قدم ذلك في الشرف للنيسانوري فلما رأى الراهب الغمامة
 تظله صلى الله عليه وسلم فزع وقال ما أتم عليه أي شيء أنتم عليه في قال ميسرة
 غلام خديجة رضي الله تعالى عنها فدنى إلى النبي صلى الله عليه وسلم سرا من
 ميسرة وقبل رأسه وقدمه وقال آمنت بك وأنا أشهد أنك الذي ذكره الله في التوراة
 ثم قال يا محمد قد عرفت فيك العلامات كلها أي العلامات الدالة على نبوتك
 المذكورة في الكتب القديمة خلاصة واحدة فأوضح لي عن كتفك فأوضح له
 فإذا هو بخاتم النبوة تبارك لا فأقبل عليه يقبله في ويقول أشهد أن لا إله إلا الله
 وأشهد أنك رسول الله النبي الأمي الذي بشر بك عيسى ابن مريم فانه قال لا ينزل
 بعدى تحت هذه الشجرة إلا النبي الأمي الهاشمي العربي المكي صاحب الخوض
 والشفاعة وصاحب لواء الحمد انتهى في أقول قال في النور ولم اجد احدا عدا هذا
 الراهب الذي هو نسطور في الصحابة رضي الله تعالى عنهم كما عدا بعضهم فيها بحيرا
 الراهب وينبغي ان يكون هذا مثله هذا كلامه في وقد قدمنا انه سيأتي ان بحيرا
 ونسطورا ونحوهما من صدق بانه نبي هذه الامة من أهل الفترة لا من أهل الاسلام
 فضلا عن كونه محاييا لان المسلم من أقرب رسالته صلى الله عليه وسلم بعد وجودها
 إلى آخر ما يأتي في ومن ثم ذكر الحافظ ابن حجر في الإصابة ان بحيرا ممن ذكر
 في كتب الصحابة غلطاً قال لان تعريف الصحابي لا ينطبق عليه وهو مسلم لقي النبي
 صلى الله عليه وسلم مؤمناً به ومات على ذلك في قال فقولي مسلم يخرج من لقبه
 مؤمناً به قبل ان يبعث كهذا الرجل يعني بحيرا هذا كلامه ومراده ما ذكرنا ولعل
 نسطورا هذا هو الذي تنسب إليه النسطورية من النصارى فان النصارى افرقت
 ثلاث فرق نسطورية قالوا عيسى بن الله ويعقوبية قالوا عيسى هو الله عز وجل
 هبط إلى الأرض ثم صعد إلى السماء وملكانية قالوا عيسى عبد الله ونبيه في زاد
 بعضهم فرقة رابعة وهم اسراييلية قالوا هو اله وأمه اله والله اله في هذا وفي القاموس
 النسطورية بالضم ويقع امة من النصارى تخالف بقيتهم وهم أصحاب نسطورا
 الحكيم الذي ظهر في أيام المأمون وتصرف في الانجيل برأيه في وقال ان
 الله واحد ذو أقانيم ثلاثة وهو بالرومية نسطورس كما افرقت اليهود ثلاث
 فرق فانها افرقت إلى قرائية وربانية وسامرية في ولا يخفى ان بقاء تلك الشجرة
 هذا الزمن الطويل قبل عيسى وبعده إلى زمن نبينا صلى الله عليه وسلم على
 خلاف العادة وصرف غير الانبياء عن النزول تحت تلك الشجرة وكذا صرف
 الانبياء الذين وجدوا بعد عيسى على ما تقدم عن النزول تحت تلك الشجرة

بعد عيسى الذي دلت عليه الرواية الاولى والرواية الثانية ممكن وان كانت
 الشجرة لا تبقى في العادة هذا الزمن الطويل ويعد في العادة ان تكون شجرة
 تخلو عن ان ينزل تحتها أحد غير الانبياء لان هذا الامر مع كونه ممكنا خارقا لعادة
 والانبياء لهم خرق العوائد سيما نبينا صلى الله عليه وسلم وهذا يرد قول السهيلي
 يريد ما نزل تحت هذه الشجرة الساعة الانبياء ولم يرد ما نزل تحتها قط الانبياء لبعده
 العهد بالانبياء عليهم السلام قبل ذلك وان كان في لفظ الخبر قط أى كما تقدم فقد
 تكلم بها على جهة التأكيد للنفي والشجرة لا تعمر في العادة هذا المدة الطويلة حتى
 يحرقى انه لم ينزل تحتها الا عيسى أو غيره من الانبياء * ويعد في العادة أيضا ان
 تكون شجرة تخلو من ان ينزل تحتها أحد حتى يجي نبي هذا كلامه * وقد يقال
 يجوز ان تكون تلك الشجرة كانت شجرة زيتون * فقد ذكر ان شجرة الزيتون
 تعمر ثلاثة آلاف سنة على ان في بعض الروايات ونزل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم تحت شجرة يابسة فخرج عودها فلما اطمان تحتها اخضرت ونورت واعشوشب
 ما حولها وانبع ثمرها وتذات اغصانها ترفرف على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال بعضهم المختار عند جمهور المحققين من أهل السنة ان كلما جاز وقوعه للانبياء
 عليهم الصلاة والسلام من المعجزات جاز لاولياء مثله من الكرامات بشرط عدم
 التحدى لان المعجزة يعتبر فيها التحدى وان تكون بعد النبوة وما قبل النبوة كما هنا
 يقال له ارهاص وحينئذ لا يستبعد ما ذكر عن الشيخ رسلان رحمه الله انه كان
 اذا استند الى شجرة يابسة قدماء تورق ويخرج ثمرها في الحال على انه سيأتي
 في الكلام على غزاة الخندق ان كرامات الاولياء بمعجزات لانبيائهم * ولما رأى
 الراهب ما ذكر لم يتمالك الراهب ان انحدر من صومعته وقال له باللات والعزى
 ما اسمك فقال له اليك عنى نكلك امك ومع ذلك الراهب رق مكتوب فجعل ينظر
 في ذلك الرق ثم قال هو هو ونزل التوراة فظن بعض القوم ان الراهب يريد بالنبي
 صلى الله عليه وسلم مكرافا تنفى سيفه وصاح يا آل غالب يا آل غالب فاقبل
 الناس يهرعون اليه من كل ناحية يقولون ما الذى راعك فلما نظر الراهب الى ذلك
 أقبل يسعى الى صومعته فدخلها واغلق عليه بابها ثم اشرف عليهم فقال يا قوم ما الذى
 راعكم منى فوالذى رفع السموات بغير عمدانى لاجد فى هذه العصفية ان النازل تحت
 هذه الشجرة هو رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم يبعثه الله بالسيف المسلول
 وبالريح الاكبر وهو خاتم النبيين فمن اطاعه فبني ومن عصاه غوى * ثم حضر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سوق بصرى فباع سلعته التى خرج بها واشترى

قال ولم اقف على تعيين ما بابه وما اشتراه انتهى * وكان بينه صلى الله عليه وسلم وبين رجل اختلاف في سلعة فقال الرجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم احلف باللات والعزى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما حلفت به ما قط فقال الرجل القول قولك ثم قال الرجل لميسرة وقد خلا به يا ميسرة هذاتني والذي نفسي بيده انه لمو الذي تجده احبارنا منعونا أي في الكتب فوعى لميسرة ذلك أي وقبل ان يصلوا الى بصرى عبي بنان خديجة وتختلف مهما ميسرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول الركب فخاف ميسرة على نفسه وعلى البعيرين فانطلق يسعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البعيرين فوضع يده على اخفافهما وعودهما فانطلقا في أول الركب ولما رغا قال وفي الشرف أنهم باعوا متاعهم وربحوا ربحا ما ربحوا مثله قط قال ميسرة يا محمد اتجرنا لخديجة أربعين سنة ما ربحنا ربحا قط أكثر من هذا الربح على وجهك انتهى * وأقول لا ينبغي ما في قول ميسرة اتجرنا لخديجة أربعين سنة ولعلها مصفة عن سفره أو هو على المبالغة والله أعلم * ثم انصرف أهل العير جميعا راجعين وكان ميسرة يرى ملكين يظلالا له صلى الله عليه وسلم من الشمس وهو على بعيره اذا كانت الهاجرة واشتد الحر وهذا هو المعنى بقول الخصائص الصغير وخص صلى الله عليه وسلم باطلال الملائكة له في سفره ويحتمل ان المراد في كل سفر سافره لكن لم اقف على اطلال الملائكة له صلى الله عليه وسلم في غير هذه السفارة وقد القى الله تعالى محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قلب ميسرة فكان كانه عبده فلما كانوا بمر الظهران أي وهو وادي بين مكة وعسفان وهو الذي تسميه السامة بطن مرو وهو المعروف الآن بوادي فاطمة * قال ميسرة للنبي صلى الله عليه وسلم هل لك ان تسبقني الى خديجة فتخبرها بالذي جرى لعلها تزيدك بكرة الى بكرتيك أي وفي رواية تخبرها بما صنع الله تعالى لها على وجهك فركب النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم حتى دخل مكة في ساعة الظهيرة وخديجة في علية أي في غرفة مع نساء فرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل وهو راكب على بعيره وملك كان يظلالا عليه فرأته نساءها فعيبن لذلك ودخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخبرها بما ربحوا وهو ضيف ما كانت تريح فسررت بذلك وقالت أين ميسرة قال خلفته في البادية قالت يحجل اليه ليحجل بالاقبال وانما ارادت ان تعلم أهوال الذي رأت أم غيره فرسك رسول الله صلى الله عليه وسلم وصعدت خديجة تنظر فرأته على الحالة الاولى فاستيقنت انه هو فلما دخل عليها ميسرة أخبرته بما رأت فقال لها

ميسرة قد رأيت هذا منذ خرجنا من الشام والى ذلك اشار الامام السيبكي رحمه الله
في تأييده بقوله

وميسرة قد عاين المكيين اذ * اطلاق الماسرت ثاني سفرة
واخبرها ميسرة بقول الراهب نسطورا وقول الاخر الذي حاقه أي استخلفه
في البيع أي وقصة البعيرين وحيث اذ اعطت خديجة له صلى الله عليه وسلم ضعف
ماسمته له أي وماسمته له ضعف ما كانت تعطيه لرجل من قومه كما تقدم وقول ميسرة
له فيما تقدم لعلها تزيدك بكرة الى بكرتيك يدل على انها سمت له بكرتين وكانت تسمى
لغيره بكرة * وفي كلام بعضهم وفي الروض الباسم استأجرته على اربع بكرات * وفي
الجامع الصغير مانصه اجرت نفسي من خديجة سعتين بقلوصين * ثم رأيت
في الامتاع ما يوافق ذلك * ونصه واجر صلى الله عليه وسلم نفسه من خديجة سعتين
بقلوصين وفي السفرة الاولى ارسلته مع عبدها ميسرة الى سوق حباشة أي وهو
مكان بأرض اليمن بينه وبين مكة ستة ليال * انوا يتاعون فيه ثلاثة ايام من أول
رجب في كل عام فابتاع منه نزا ورجع الى مكة فربح ما ربحها حسنا وفي السفرة الثانية
ارسلته مع عبدها ميسرة الى الشام وفيه ان سفره مع ميسرة الى الشام سفرة ثالثة
فمن مستدرك الحاكم ومحممه واقره الذهبي عن جابر ان خديجة استأجرته صلى الله
عليه وسلم سعتين الى جرش بضم الجيم وفتح الراء موضع باليمن كل سفرة بقلوص
وهي الشابة من الابل وهو يفيد انه صلى الله عليه وسلم سافر لها ثلاث سفرات
كما تقدم ولعل سوق حباشة هو جرش والا لزم ان يكون صلى الله عليه وسلم سافر لها
خمس سفرات اربعة الى اليمن وواحدة الى الشام وما تقدم عن الروض الباسم من
انها استأجرته في سفرة الى الشام بأربع بكرات لا يناسب ما تقدم عن ميسرة
وجاء في بعض الروايات ان أبا طالب جاء لخديجة وقال لها هل لك ان تستأجري محمدا
وقد باعنا انك استأجرت فلانا ببكرتين وليس نرضى لمحمد دون أربع بكرات فقالت
خديجة لو سألت له عيدا بغض فكيف وقد سألت لحبيب قريب * ثم لا يخفى ان
كون سفره صلى الله عليه وسلم مع ميسرة بسوق حباشة قبل سفره معه الى الشام
مخالف لظاهر ما تقدم من قول عمه أبي طالب وهذه غير قولك قد حضر خروجها
الى الشام فلوجئتها فوضعت نفسها عليم او قول خديجة ما علمت انه يريد هذا وانما
قلنا ظاهرا لانه يجوز ان يكون بعد قول أبي طالب وقولها المذكور ارسلته صلى الله
عليه وسلم مع ميسرة الى سوق حباشة لقرب مسافته وقصر زمنه ثم ارسلته مع ميسرة
الى الشام * كانت خديجة لا تجوز ان أبا طالب يرضى بسفره الى الشام وانه

صلى الله عليه وسلم يوافق على ذلك نلتأمل * وتقدم انه صلى الله عليه وسلم من
 حين سفره أى من مكة صارت الغمامة تظله فان كانت غير الملكين فالغمامة كانت
 تظله في الذهاب والمساكن بظلاله في العود ولعل عدم ذكر ميسرة خديجة تظليل
 الغمامة له صلى الله عليه وسلم في ذهابه انه لم يظن لها مثلاً * ولكن سيأتى
 في كلام صاحب الحمزية ما يدل على ان الملكين هما الغمامة * وفيه وقوع
 رؤية البشر غير نبينا صلى الله عليه وسلم للملائكة غير جبريل وسيأتى رؤية جمع
 من الصحابة لجبريل * وفي المتقدم من الضلال للغزالي ان الصوفية يشاهدون
 الملائكة في يقضتهم أى لحصول طهارة نفوسهم وتركية قلوبهم وقطعهم العلائق
 وحسبهم مواد اسباب الدنيا من الجاه والمال واقبالهم على الله تعالى بالكفاية علماً
 دائماً وعلامتهم الله أعلم * قال ولم أقف على اسم الرجل الذي حالفه أى استخلفه
 وقال الحافظ ابن حجر لم أقف على رواية صحيحة صريحة فيه بانه أى ميسرة بقى الى
 البعثة انتهى * ثم ان خديجة ذكرت ما رآته من الآيات وما حدثها به غلامها
 ميسرة لابن عمها ورقة ابن نوفل وكان نصرانياً أى بعد ان كان يهودياً على ما يأتى
 قد تبسع الكتب فقال لها ان كان هذا حقاً يا خديجة ان محمدانى هذه الامة وقد
 عرفت انه كائن لهذه الامة نبي ينتظر هذا زمانه أى وكان صلى الله عليه وسلم يقرب قبل
 النبوة قبل ان يعبر خديجة وكان شريكاً السائب بن أبى السائب صيفى ولما قدم عليه
 السائب يوم فتح مكة قال له مرحباً يا خي وشريكى كان لا يدارى أى لا يراى ولا يمارى
 أى يخاصم صاحبه * وهذا يدل على ان قوله كان لا يدارى الى آخره من مقوله صلى
 الله عليه وسلم * وقد قال فقهاؤنا والاصل في الشركة خبر السائب بن يزيد انه كان
 شريكاً للنبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة واقتصر بشركته بعد المبعث أى قال
 كان صلى الله عليه وسلم شريكاً نعم شريكاً لا يدارى ولا يمارى ولا يشارى
 والمشاركة المشاحنة في الامر والمباح فيه وهو يدل على ان ذلك كان من مقول
 السائب ولا مانع ان يكون كل من النبي صلى الله عليه وسلم والسائب قال في حق
 الآخر كان لا يدارى ولا يمارى وبهذا سند قول بعضهم اختلفت الروايات
 في هذا الكلام الذى هو كان خير شريك كان لا يشارى ولا يمارى فمنهم من يجعله من
 قول النبي صلى الله عليه وسلم في السائب ومنهم من يجعله من قول السائب في حق
 النبي صلى الله عليه وسلم ويمكن ان لا يكون مخالفة بين السائب بن أبى السائب صيفى
 وبين السائب بن يزيد لانه يجوز ان يكون صيفى لقباً لوالده واسمه يزيد * وفي
 الاستيعاب وقع الاضطراب هل الشريك كان أباً السائب أو ولده السائب

ابن أبي السائب أو ولد السائب وهو قيس ابن السائب بن أبي السائب أو لاخ السائب وهو عبد الله ابن أبي السائب * قال وهذا اضطراب لا يثبت به شيء ولا تقوم به حجة والسائب بن أبي السائب من المؤلفة اعطاء صلى الله عليه وسلم يوم الجعرانة من غنائم حنبر وبه يرد قول بعضهم ان السائب بن أبي السائب قتل يوم بدر كافر ومما يدل على ان الشراكة كانت لقيس بن السائب قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية شريكى فكان خير شريك كان لا يشاربنى ولا يماربنى ووجه الدلالة انه صلى الله عليه وسلم سمع قوله كان شريكى واقربه عليه * وذكر في الامتاع ان حكيم ابن حزام اشترى من رسول الله صلى الله عليه وسلم بزامن بزمتهامة بسوق حباشة وقدم به مكة فكان ذلك سبيلا لرسال خديجة له صلى الله عليه وسلم مع عبد هاميصة الى سوق حباشة ليشتري بالها بزامن * وفي سفر السعادة انه صلى الله عليه وسلم وقع منه ايه باع واشترى الا انه بعد الوحي وقبل الهجرة كان شراؤه اكثر من البيع وبعد الهجرة لم يبيع الا ثلاث مرات وأما شراؤه فكثير واجر واستأجر والاستجار اغلب ووكل ونوكل وكان توكله اكثر

* (باب تزوجه صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضى الله عنها) * ابن اسد بن عبد العزى بن قصى فهى تجتمع معه صلى الله عليه وسلم فى قصى قال الحافظ ابن حجر وهى من اقرب نسائه صلى الله عليه وسلم اليه فى النسب ولم يتزوج من ذرية قصى غيرها الا أم جيبية هذا كلامه وعن نفسه بنت منبه رضى الله تعالى عنها أى وهى أخت يعلى بن منبه * فى الامتاع منبه أخت على بن منبه وعليه يكون ضمير وهى راجع لمنية لانه غيسة قالت كانت خديجة بنت خويلد امرأة حازمة أى ضابطة جادة أى قوية شريفة أى مع ما أراد الله تعالى لها من الكرامة والخير وهى يومئذ أوسط نساء قريش نسباً واعظامهم شرفاً واكثرهم مالاى واحسنهم جلالاً وكانت تدعى فى الجاهلية بالطاهرة * وفى لفظ كان يقال لها سيدة قريش لان الوسط فى ذكر النسب من أوصاف المدح والتفضيل يقال فلان أوسط القبيلة اعرقها فى نسبها وكل قومها كان حريصاً على نكاحها لو قدر على ذلك قد طلبوها وذكروا لها الاموال فلم تقبل فارسلتنى دسيسة أى خفية الى محمد صلى الله عليه وسلم بعد ان رجع فى غيرها من الشام فقلت يا محمد ما بينك ان تتزوج فقال ما بينى وما اتزوج به قلت فان كفيت ذلك ودعيت الى المال والجمال والشرف والكفاية الاتجيب قال فن هى قلت خديجة قال وكيف لى بذلك بكسر الكاف لانه خطاب لنفسه * قلت بلى وأنا افعل فذهبت فأخبرت بها فارسلت اليه ان ات الساعية

بكذا وكذا فأرسلت إلى عمها عمرو بن أسد ليزوجها فحضر ودخل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في عومته فزوجه أحدهم أي وهو أبو طالب على ما يأتي **هـ** وقال في
 خطبته وابن أخيه في خديجة بنت خويلد رغبة ولها فيه مثل ذلك فقال عمرو بن
 أسد هذا الفحل لا يقدح انفعه أي بالقاف والدال المهملة أي لا يضرب انفعه لكونه
 كريما لأن غير الكريم إذا أراد ركوب الناقة الكريمة يضرب انفعه ليرتدع
 بخلاف الكريم وكون المزوج لها عمها عمرو بن أسد **هـ** قال بعضهم هو المجتمع عليه
 وقيل المزوج لها أخوها عمرو بن خويلد **هـ** وعن الزهري أن المزوج لها أبوها خويلد
 ابن أسد وكان سكرانا من الخمر فألقت عليه خديجة حلة وهي ثوب فوق ثوب
 لأن الأعلى يحل فوق الأسفل وضمتها بخلق أي أطختها بطيب مخلوط بزعفران
(هـ) فلما صحى من سكره قال ما هذه الحلة والطيب فقيل له لأنك أنكحت محمدًا خديجة
 وقد ابنتي بها فانكر ذلك ثم رضىه وامضاه **هـ** أي لأن خديجة استشعرت من أبيها
 أنه يرغب عن أن يزوجه الله فصنعت له طعاما وشربا ودعت أباها ونفرا من قريش
 فقاموا وشربوا **هـ** فلما سكر أبوها قالت له أن محمد بن عبد الله يخطبني فزوجني
 أباه فزوجها فخلقته وألبسته لأن ذلك أي الباس الحلة وجعل الخلق به **هـ** كان
 عادتهم أن الأب يفعل به ذلك إذا زوج بنته **هـ** فلما صحى من سكره قال ما هذا
 قالت له خديجة زوجتني من محمد بن عبد الله قال أنا أزوج يقيم أبي طالب لعمري
 فقالت له خديجة ألا تستحي تريد أن تسفه نفسك عند قريش تخبرهم أنك كنت
 سكرانا فلم تزل به حتى رضى **هـ** أي وهذا مما يدل على أن شرب الخمر كان عندهم مما
 يتزعمونه ويدل له أن جماعة حرموها على أنفسهم في الجاهلية منهم من تنذم ومنهم
 من يأتي **هـ** رواية أنها عرضت نفسها عليه فقالت يا ابن عم اني قد رغبت فيك
 لقربائك وأمانتك وحسن خلقك وصدق حديثك فذكر ذلك صلى الله عليه وسلم
 لأعمامه فخرج معه عمة حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه حتى دخل على خويلد
 ابن أسد فخطبها إليه فزوجها **هـ** أقول قال في النور وأمل الثلاثة أي أباه وأخاه
 وعمها حضروا ذلك فنسب الفعل إلى كل واحد منهم هذا كلامه وفي كون المزوج
 لها أبوها خويلد أو كونه حاضرا تزويجها نظرا لظاهره لأن المحفوظ عن أهل العلم أن
 خويلد بن أسد مات قبل حرب الفجار المتقدمة ذكرها **هـ** قال بعضهم وهو الذي نازع
 تبعاً أي حين أراد أخذ الحجر الأسود إلى اليمن فقام في ذلك خويلد وقام معه جماعة
 من قريش ثم رأى تبع في منامه ما رده عن ذلك فترك الحجر الأسود مكانه وعلى
 كون المزوج له عمة حمزة **هـ** اقتصر ابن هشام في سيرته وذكر أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم أصدقها عشرين بكرة وعبارة الحب الطابري فلما ذكر ذلك لأعمامه
خرج معه منهم حمزة بن عبد المطلب حتى دخل على خويلد بن أسد فخطبها إليه
ففعل وحضره أبوطالب ورؤساء مضر فخطب أبوطالب فقال الحمد لله القصبة
والله أعلم * قال وعن ابن اسحاق أنها قالت له يا محمد ألا تزوج قال ومن
قالت أنا قال ومن لي بك أنت أيم قريش قالت اخطبني الحديث أي وفيه اطلاق
اليقيم على البالغ وذلك بحسب ما كان والمراد به المحتاج والافعال عرف أي الشرعي
والأغرى خصه بغير البالغ ممن مات أبوه الحقيقي * وعن بعضهم قال مرت أنا
ورسول الله صلى الله عليه وسلم على أخت خديجة فصادتني فانصرفت إليها
ووقف لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما صاحبك هذا من حاجة
في تزويج خديجة فأخبرته فقال بلى لعمرى فذكرت ذلك لها فقالت اغدوا علينا
إذا أصبحنا فغدونا عليهم فوجدناهم قد ذبحوا بقرة وألبسوا خديجة حلة الحديث
* وفي الامتاع بعد أن ذكر أن السفير بينهم ما نفيسة بنت منية ذكر أنه قيل كان
السفير بينهم غلامها وقيل مولاة مولدة وقد يقال لا منافاة لجواز أن يكون كل من
ذكر كان سفيرا وفي الشرف أن خديجة رضى الله تعالى عنها قالت لاني صلى الله
عليه وسلم اذهب الى عمك فقل له تعجل الينا بالغداة فلما جاءها ومعه رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت له يا أبا طالب تدخل على عمي فكلمه يزوجه من ابن
أخيك محمد بن عبد الله فقال أبوطالب يا خديجة لا تستهزئي فقالت هذا صنع
الله فقام فذهب وجاء مع عشرة من قومه الى عمها الحديث أي وفي رواية ومعه
بنوها شم ورؤساء مضر ولا مخالفة لجواز أن يكون المراد بيني هاشم أولئك العشرة
وانهم كانوا هم المراد برؤساء مضر في ذلك الوقت وذكر أبو الحسين بن فارس وغيره
أن أبا طالب خطب يومئذ فقال الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسماعيل
وضيضي معد أي معدنه وعنصر مضر أي أصله وجعلنا حصنة بيته أي المتكفلين
بشأه وستواس حرمه أي القائمين بخدمته وجه له لنا بيتا محجوبا وحرما آمنا وجعلنا
حكاما لاسلام الناس * ثم ان ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به رجل الا رجح
به شرفا ونبلا وفضلا وعقلا وان كان في المال قل فان المال نطل زائل وأمر خائل
وعارية مسترجعة وهو والله بهذه النبأ عظيم وخطار جليل وقد خطب اليكم
رغبة في كرميتكم خديجة وقد بذل لها من الصداق ما عاجله وآجله اثني عشر
اوقية ونشأ أي وهو عشرون درهما والاوقية أربعون درهما أي وكانت الاواق
والنش من ذهب كما قال الحب الطابري أي فيكون جملة الصداق خمسمائة درهم شرعي

وقيل أصدقه عشرين بكرة أي كما تقدم ❦ أقول لا مناهة لجواز أن يكون البكرات
عوضا عن الصداق المذكور وقال يجوز أن يكون أبو طالب أصدقه ما ذكر وزاد
صلى الله عليه وسلم من عنده تلك البكرات في صداقه فكان الكل صداقا والله أعلم
قال وما قيل أن عليا رضي الله تعالى عنه ضمن المهر فهو غلط لأن عليا لم يكن ولداً على
جميع الأقوال في مقدار عمره ❦ وبه رد قول بعضهم وكون علي ضمن المهر غلط لأن
علياً كان صغيراً لم يبلغ سبع سنين أي لأنه ولد في الكعبة وعمره صلى الله عليه وسلم
ثلاثون فأكثر وسنه حين تزوج خديجة كان خمساً وعشرين سنة على ما تقدم
أورثه زيادة شهرين وعشرة أيام وفيه خمسة عشر يوماً على ما يأتي وقيل الذي ولد
في الكعبة حكيم بن حزام ❦ قال بعضهم لا مانع من ولادة كليهما في الكعبة لكن
في النور حكيم بن حزام ولد في جوف الكعبة ولا يعرف ذلك لغيره ❦ وأما ما روي
أن علياً ولد فيها فضعيف عند العلماء ❦ قال الثوري وعند ذلك قال عمر بن
أسد هو الفحل لا يقدح أنفه وانكحها منه وقيل فائل ذلك ورقة ابن نوفل أي فانه بعد
أن خطب أبو طالب بما تقدم خطب ورقة ❦ فقال الحمد لله الذي جعلنا كذا كرت
وفضلنا علي ما عدت فمن سادة العرب وقادتها وأنتم أهل ذلك كله لا ينكر
العرب فضلكم ولا يرد أحد من الناس فخركم وشرفكم ورغبتنا في الاتصال
بجبلكم وشرفكم فاشهدوا علي معاشر قريش أني قد زوجت خديجة بنت خويلد
من محمد بن عبد الله وذكر المهر فقال أبو طالب قد أحببت أن يشركك عما فقال
عما اشهدوا علي معاشر قريش أني قد انكحت محمد بن عبد الله خديجة بنت
خويلد ❦ وأولم عليها صلى الله عليه وسلم نحر جزورا وقيل جزورين وأطعم الناس
وامرت خديجة جوارها أن يرقصن ويضربن الدفوف وفرح أبو طالب فرحاً شديداً
وقال الحمد لله الذي أذهب عنا الكرب ودفع عنا الغموم وهي أول وليمة أولها
رسول الله صلى الله عليه وسلم ❦ أقول ولا ينافي هذا ما تقدم من قوله فوجدناهم
قد ذبحوا بقرة والبسوا خديجة حلة لجواز أن يكون ذلك كان عند العقد وهذا
عند ارادة الدخول ولا ينافي ذلك ما تقدم من قوله وقد ابنتي بها لأن تلك الرواية غير
صحيحة ولا ينافي كون المزوج له عمه أبو طالب ما تقدم أن المزوج له ٤٤ حزة لجواز
أن يكون حضر مع أبي طالب فنسب التزويج إليه أيضاً والله أعلم ❦ والسبب في ذلك
أي في عرض خديجة رضي الله تعالى عنها نفسها عليه صلى الله عليه وسلم أيضاً
مع ما أراد الله تعالى بها من الخير ما ذكره ابن اسحاق قال كان النساء قريش عيّد
يجتمعن فيه في المسجد فاجتمعن يوم فيه فجاءهن يهودي وقال يا معشر نساء قريش

انه يوشك فيكن نبي قرب وجوده فأتى بكن استطاعت أن تكون فراشاه فلتفعل
فحصته النساء أي رمينه بالحساء وقبحنه وأغلظن له وأغضت خديجة على قوله
ووقع ذلك في نفسها فلما أخبرها ميسرة بما رآه من الآيات وما رأت به هي أي وما قاله
لها ورقة لما حدثته بما حدثها به ميسرة مما تقدم قالت ان كان ما قاله اليهودي
حقا ما ذاك الا هذا هو ذكرا لفاكهى عن أنس رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان عند أبي طالب فاستأذن أبا طالب في أن يتوجه الى خديجة
أي ولعله بعد أن طلبت منه صلى الله عليه وسلم الحضور اليها وذلك قبل أن يتزوجها
فأذن له وبعث بعده جارية له يقال لها نبعة فقال انظري ما تقول له خديجة فخرجت
خلفه فلما جاء صلى الله عليه وسلم الى خديجة أخذت بيده فضمته الى صدرها
ونحرها ثم قالت يا بني أنت وأمي والله ما أفعل هذا الشيء ولكنى أرجو أن تكون أنت
النبي الذي سيبعث فان تكن هو فاعرف حقى وهزلى وادع الاله الذى سيبعثك
لى فقال لها والله لئن كنت أنا هو لقد اصطنعت عندى مالا اضيعه أبدا وان يكن
غيرى فان الاله الذى تصنعين هذا لاجله لا يضيعك أبدا فرجعت نبعة وأخبرت أبا
طالب بذلك وكان تزويجه صلى الله عليه وسلم بخديجة رضى الله عنها بعد
مجيئه من الشام بشهرين وخمسة عشر يوما وعمره اذ ذاك خمس وعشرون سنة على
ما هو الصحيح الذى عليه الجمهور كما تقدم زاد بعضهم على الخمسة والعشرين سنة
شهرين وعشرة أيام وقد أشار الى ما تقدم صاحب الممزية بقوله

ورأته خديجة والتقى والسـ زهد فيه سحبة والحياء
وأناها أن الغمامة والسـ حـ أظلمته منها أفياء
وأحاديث أن وعد رسول الله بالبعث حان منه الوفاء
فدعته الى الزواج وما أحـ سن ما يبلغ المنا الا ذكاء

أي وعلمته خديجة رضى الله عنها ذات الشرف الطاهر والمال الوافر الظاهر والحسب
الفاخر والحال أن التقى والزهد والحياء فيه صلى الله عليه وسلم سحبة وطبيعة وأناها
الخبر بأن الغمامة والشجر أظلمته أفياء أي ظلال حالة كون تلك الأفياء من الغمامة
والشجر وفيه أن هذا يدل على أن الملاكين هما الغمامة والشجر قال بعضهم وتظليل
الغمامة له صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة تأسيسا لها وانقطع ذلك بعد النبوة
وأنى خديجة الأحاديث والأخبار من بعض الأخبار بأن وعد الله لرسوله صلى الله
عليه وسلم بالبعث والارسال الى الخلق قرب الوفاء به منه تعالى لرسوله صلى الله
عليه وسلم فبسبب ذلك خطبته الى أن يتزوج بها وعرضت نفسها عليه وما أحسن

بلغ الاذ كياء ما يتمونه وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي يومئذ بنت
 أربعين سنة قال وقيل خمس واربعين سنة وقيل ثلاثين وقيل ثمان وعشرين
 انتهى أي وقيل خمس وثلاثين وقيل خمس وعشرين وتزوجت قبله صلى الله عليه
 وسلم برحلين أولهما عتيق بن عابد أي بالوحدة والمهملة وقيل بالثناة تحت والمعجة
 (هـ) فولدت له بنتا اسمها هند وهي أم محمد بن صفي الخزومي وثانيها أبو هالة واسمها هند
 فولدت له ولدا اسمه هالة وولدا اسمه هند أيضا فهو هند بن هند أي وكان يقول أنا
 أمكم الناس أبا وأما وأخا واختا أي رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه تزوج
 أمه وهي خديجة وأخي القاسم واختي فاطمة قتل هند هذا مع علي يوم الجمل وفي
 كلام السهيلي أنه مات بالطاعون بالبصرة وكان قد مات في ذلك اليوم نحو من سبعين
 ألفا فشغل الناس بجنازتهم عن جنازته فلم يوجد من يحملها فصاحت ناديت
 وأهداه بن هنداء وأرييب رسول الله فلم تبق جنازة الا تركت واحتملت جنازته
 على أطراف الأصابع اعظاما لرييب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا
 وفي المواهب انهما كانت تحت أبي هالة أولا ثم كانت تحت عتيق ثانيا وستأتي
 بقية ترجعتهما في أزواجه صلى الله عليه وسلم

باب بنيان قريش الكعبة شرفها الله تعالى

لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وثلاثين سنة على ما هو الصحيح جاء سيل
 حتى أتى من فوق الردم الذي صنعوه لمعه السيل فأخذه أي ودخلها وصدع جدرانها
 بعد توهمينها من الحريق الذي أصابها وذلك أن امرأة بخرتها بطارت شرارة في ثياب
 الكعبة فاحترقت جدرانها فخافوا أن تنفسدها السيول أي تذهبها
 بالمرءة وقيل تبخير المرأة لها كان في زمن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما
 ولا مانع من التعدد وكان ارتفاعها تسعة أذرع من عهد ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام ولم يكن لها سقف أي وكان الناس يلقون الحلي والمتاع كالطيب أي
 الذي يهدي اليها في يثرد اخلها عند بابها على بن الداخل منه أعدت لذلك يقال
 لها حزانة الكعبة كما سيأتي ذلك فأراد شخص في أيام جرهم أن يسرق من ذلك شيئا
 فوقع على رأسه وانهار البئر عليه فهلك وفي كلام بعضهم فسقط عليه حجر فجبسه
 في تلك البئر حتى أخرج منها وانترع المال منه فلما تأمل الجمع وقد يقال على بعد
 جاران يكون هذا الرجل تكررت منه السرقة وكان هلاكه في المرة الثانية
 فعند ذلك بعث الله حية بيضاء سواء الرأس والذنب رأسها كراس الجدي
 فاسكنها تلك البئر لحفظ تلك الامتعة وكانت قد تخرج منها الى ظاهر البيت فتشرق

بالقاف أي تبرز الشمس على سجدار الكعبة فيبرق لونها ورعما التفت عليه فتصير
 رأسها عند ذنبها فلا يدنو منها أحد الا كشت أي صوّت وفتحت فاهها معطوف على
 كشت في حياة الحيوان قال الجوهري كشيح الأفعى صوتها من جلد لها لا من
 فيها قمر ست بثره وخزاة البيت خمسمائة عام لا يقربه أحد أي لا يقرب بثره وخزاته
 الا أهل كته أي ولعل المراد لو قرب منه أحد أهل كته اذ لو أهلكت أحد اقرب
 من تلك البئر انقل فلم تزل كذلك حتى كان زمن قريش ووجد هذا السيل
 والحريق أرادوا هدمها واعادة بنائها وان يشيدوا بنيانها أي يرفعوه ويرفعوا بانيها
 حتى لا يدخلها الا من شاؤوا واجتمعت القبائل من قريش تجمع الحجارة كل قبيلة
 تجمع على حدة وأعدوا لذلك نفقة أي طيبة ليس فيها مهر بنى ولا بيع ربا ولا مظلة
 أحد من الناس (هـ) أي بعد ان قام أبو وهب عمرو بن عبد قنابل منهاجرا فوثب
 من يده حتى رجع الى موضعه فقال عند ذلك يا معشر قريش لا تدخلوا في بنيانها
 من كسبكم الا طيبا الحديث هو أي وفي لفظ انه قال لهم لا تدخلوا في نفقة هذا البيت
 مهر بنى أي زانية ولا بيع ربا وفي لفظ لا تجعلوا في نفقة هذا البيت شيئا أصبوه
 عصبا ولا قطعتم فيه رجلا ولا انتهكتم فيه حرمة أودمة بينكم ويبر أحد من الناس
 وأبو وهب هذا خال عبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم وكان شريفا في قومه وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم الحجارة روى الشيخان عن جابر بن عبد الله
 رضي الله تعالى عنهما قال لما بنيت الكعبة ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والعباس رضي الله عنه ينقلان الحجارة فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم
 اجعل ازارك على رقبتك يقيك الحجارة أي كبقية القوم فانهم كانوا يضعون
 ازارهم على عواتقهم ويحملون الحجارة ففعل صلى الله عليه وسلم فخرا الى الارض
 فطمحت عيناه الى السماء أي ونودي عورتك فقال ازارى ازارى أي شدوا
 على ازارى فشد عليه وفي رواية سقط فغشي عليه فضمه العباس الى نفسه
 وسأله عن شأنه فاخبره انه نودي من السماء أن شد عليك ازارك وهذا بعد
 ما جاء في رواية قال له العباس أي بعد ان أمر بستر عورته وسترها يا ابن أخي اجعل
 ازارك على رأسك فقال ما أصابني ما أصابني الا من التعرى وفي رواية يبسا
 النبي صلى الله عليه وسلم يحمل الحجارة من احيا دعو عليه غمرة فضاقت عليه النمرة
 فذهب يضعها على عاتقه فبدت عورته فنودي يا محمد خمر عورتك أي غطها فلم ير عربا نا
 أي مكشوف العورة بعد ذلك أي وقد يقال هذا لا يخالف ما تقدم عن العباس رضي
 الله تعالى عنه لانه يجوز أن يكون ذلك صدرا من العباس حينئذ وغايته انه سعى

النمرة اذا رآه * قال واستبعد بعض الحفاظ ذلك أي وقوع هذا مع ما تقدم
 من نهيه عن ذلك أي الذي تضمنه الأمر بالستر عند اصلاح عمه أي طالب لزوم قبل
 هذا قال لانه صلى الله عليه وسلم اذا نهى عن شيء مرة لا يعود اليه ثانيا بوجه من
 الوجوه انتهى أي وقد عاد الى ذلك * أقول يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم
 لم يفهم أن أمره بستر عورته أو لا عزيمة بل جواز الترك وفي الثانية علم انه عزيمة
 لا يقال تقدم من كرامتي على ربي ان أحد لم ير عورتي وتقدم ان ذلك من خصائصه
 صلى الله عليه وسلم * ففي الخصائص الصغرى انه صلى الله عليه وسلم لم تر عورته
 قط ولو رآها أحد طمست عيناه لانه لا يلزم من كشف عورته صلى الله عليه وسلم
 رقيبها كما يلزم من حضائته وتربيته وبجامعة زوجاته ذلك * فعن عائشة
 رضي الله عنها ما رأيت منه صلى الله عليه وسلم والظاهر ان بقية زوجاته
 كذلك والله اعلم * ثم عمدوا اليه يهدمونها على شفق وحذر أي خوف من أن
 يمنعهم الله تعالى ما أرادوا أي بأن يقع بهم البلاء قبل ذلك سيما وقد شاهدوا ما وقع
 لعمر بن عائد أي قال وعند ابن اسحاق أن الناس هابوا هدمها وفرقوا منه
 أي خافوا من انه يحصل لهم بسببه بلاء فقال الوليد بن المغيرة لهم أتريدون يهدمها
 الاصلاح ام الاساءة قالوا بل نريد الاصلاح قال فان الله لا يهلك المصلحين قالوا
 من الذي يعلمها فيهدمها قال أنا أعلمها وأنا أبدؤكم في هدمها فأخذ المول ثم قام
 عليهم وهو يقول اللهم لم ترع أي بالراء والعين المهملتين والضمير في ترع للكعبة أي
 لا تفرع الكعبة لا تريد الانخير أي وفي رواية لم ترع بالنون والزاي المعجمة أي
 لم تخل عن دينك ثم هدم من ناحية الركنين فتربص الناس تلك الليلة وقالوا ننظر
 فان أصيب لم نهدم منها شيئا وردنا ما كما كانت وان لم يصبه شيء هدمناها فقد
 رضي الله ما صنعنا فأصبح الوليد من ليلته غاديا الى مكة فهدم وهدم الناس معه حتى
 انتهى الهدم بهم الى الاساس أساس إبراهيم صلى الله عليه وسلم افضوا الى ججارة
 خضر كالاسنة أي اسنة الابل وفي لفظ كالاسنة * قال السهيلي وهو وهم
 من بعض النقلة عن ابن اسحاق هذا كلامه أي وقد يقال هي كالاسنة في الخضرة
 وكالاسنة في العظم لا يقال الاسنة زرق لانا نقول شديد الزرقة يرى أخضر أخذ
 بعضها ببعض فادخل رجل من كان يهدم عنته بين حجرين منهما ليقلع بها بعضها
 فلما تحرك الحجر تنفضت مكة أي تحركت بأسرها وأبصر القوم برقعة خرجت من تحت
 الحجر كادت تخطف بصر الرجل فانتها عن ذلك الاساس ووجدت قريش
 في الركن كتابا بالسريانية فلم يدروا هو حتى قرأه لهم رجل من يهود فاذا هو أنا الله

ذو بكة خلقتها يوم خلقت السموات والارض وصورت الشمس والقمر وحققتهما
بسبعة املاك جنفاء لا تزول اخشابها أى جبالها وهما أبوقيس وهو جبل مشرف
على الصفا وقيقعان وهو جبل مشرف على مكة وجهه الى أبى قيس ببارك لا هلهما
فى الماء والابن هو وجدوا فى المقام أى محله كتابا آخر مكتوب فيه مكة بلد الله الحرام
يأتى رزقها من ثلاث سبل ووجدوا كتابا آخر مكتوب فيه من يزرع خيرا يحصد
غبطة أى ما يغبط أى يحسد حسدا محمودا عليه ومن يزرع شرا يحصد ندامة أى
ما يندم عليه تعملون السيئات وتجزون الحسنات أجل أى نعم كما يحبنى من الشوك
الذهب أى الثمر أى وفى السيرة الهاشمية أن ذلك وجد مكتوبا فى حجر فى الكعبة
وفى كلام بعضهم وجدوا جرافيه ثلاثة أسطر الاوّل أنا الله ذو بكة صنعتها يوم
صنعت الشمس والقمر الى آخره وفى الثانى أنا الله ذو بكة خلقت الرحم وشققت
لها اسمها من اسمى فن وصلها وصلته ومن قطعها بقتته وفى الثالث أنا الله ذو بكة
خلقت الخير والشر فطوبى لمن كان الخير على يديه وويل لمن كان الشر على يديه
قال ابن المحدث ورأيت فى مجموع انه وجد بها حجر مكتوب عليه أنا الله ذو بكة
مفقر الزناة ومعدى تارك الصلاة أرخصها والاقوات فارغة واغلبها والاقوات ملاّن
أى فارغ محلها وملاّن محلها هذا كلامه وهو قد يقال لا مانع من ان يكون ذلك حجرا
آخر أو يكون هو ذلك الحجر وما ذكر مكتوب فى محل آخر منه أى وفى الاصابة
عن الاسود بن عبد يغوث عن ابيه انه وجدوا كتابا باسفل المقام فدعت قريش
رجلا من حمير فقال ان فيه لحرفا لو احدثكموه لقتلتمونى قال وطننا ان فيه ذكر
محمد صلى الله عليه وسلم فكتمناه وكان البحر قد رمى بسفينة الى ساحل جدة أى
الذى به جدة الاّن وكان ساحل مكة قبل ذلك الذى يرمى به السفن يقال له
الشعبية بضم الشين فلا يخالف قول غير واحد قلما كانت السفينة بالشعبية
ساحل مكة انكسرت وهو فى لفظ حبسها الريح وتلك السفينة كانت لرجل
من تجار الروم اسمه باقوم وكان بانياس وقيل كانت تلك السفينة لقبصر ملك الروم
يحمل له فيها الرخام والخشب والحديد سرحها مع باقوم الى الكنيسة التى حرقها
الفرس بالحبشة فلما بلغت مرساها من جدة وقيل من الشعبية بعث الله تعالى
عليها ريحا فحطمها أى كسرهما فخرج الوليد بن المغيرة فى نفر من قريش الى
السفينة فابتاعوا خشبها فأعدوه لسقف الكعبة وقيل هابوا هدمها من أجل
تلك الحية العظيمة فكانوا كلما أرادوا القرب منه أى البيت لهدموا هدمت لهم تلك
الحية فاتحة فاهنا فينا هى ذات يوم تشرف على جدار الكعبة كما كانت تصنع بعث

الله طائرا أعظم من البشر فاختطها وألقاها في البحر فالتفتها الأرض قبل وهي
 الدابة التي تكلم الناس يوم القيامة ۞ وقد جاء أن الدابة تخرج من شعب أحياء
 ۞ وفي حديث أن موسى عليه الصلاة والسلام سأل ربه أن يريه الدابة التي تكلم
 الناس فأخرجها له من الأرض فرأى منظرا هالكا وأقرعه فقال أي رب ردها فردها
 ۞ فقالت قریش عند ذلك أنا نرجوا أن يكون الله تعالى قد رضى ما أردنا أي بعد
 أن اجتمعوا عند المقام وعجوا إلى الله تعالى ونسأل نراع أردنا نشریف بيتك
 وتزيينه فان كنت ترفى بذلك فاته وأشغل عنا هذا الشعبان يعنون الحية والافيا
 بدالك فافعل فسمعوا في السماء صوتا ووجبة وإذا بالطائر المذكور أخذها وذهب بها
 إلى أحياء فقالوا ما ذكر وقالوا عندنا عامل رفيق وعندنا خشاب وقد كفانا الله
 الحية وذلك العامل هو باقوم الرومي الذي كان بالسفينة وكان بانيا كما تقدم فانهم
 جاؤا به معهم إلى مكة أو هو باقوم مولى سعيد بن العاص وكان نجارا وتلك الخشاب
 هي التي اشتروها من تلك السفينة التي كسرت ۞ أقول ومع أخذ الطائر
 لتلك الحية يجوز أن يقال ما بواهدمها حتى قدم عليه الوليد بن المغيرة فلا مخالفة
 بين ما تقدم عن ابن اسحاق وبين هذا الظاهر في أنهم هدموها عند أخذ الطائر
 لتلك الحية ولم يهاهدمها حتى فعل الوليد ما تقدم والله أعلم ۞ أي ثم لما أرادوا
 بنائها تجزأتها قریش أي بعد أن أشار عليهم بذلك أبو وهب عمرو بن عائذ فقال
 لهم اني أرى أن تقسموا أربعة أرباع ۞ فكان شق الباب لعبد مناف وزهرة
 وكان ما بين الركنين الأسود واليماني لبني مخزوم وقبائل من قریش انضموا اليهم
 وكان ظهر الكعبة لبني جهم وبني سهم ابني عمرو وكان شق الحجر أي الجانب الذي
 فيه الحجر الآن لبني عبد الدار ولبنی أسد ولبنی عدی والذي في كلام المقرئ كان
 لبني عبد مناف ما بين الحجر الأسود إلى ركن الحجر أي وهو شق الباب ۞ وصار لاسد
 وعبد الدار وزهرة الحجر كله أي الجانب الذي فيه الحجر وصار لمخزوم دبر البيت وصار
 لساقر قریش ما بين الركن اليماني إلى الركن الأسود هذا كلامه فليتأمل ۞ وفي
 كلام بعضهم وسمى الركن اليماني باليماني لأن رجلا من اليمن بناء وكان الباني لها
 باقوم النجار أي الذي هو مولى سعيد بن العاص ۞ أقول وكان المناسب أن يكون
 الذي بناها باقوم الرومي الذي كان صحبة السفينة التي كسرت لانه كما تقدم كان بانيا
 وسمي أتى التصريح بذلك وأما باقوم مولى سعيد بن العاص فتقدم انه كان نجارا
 الا ان يقال باقوم مولى سعيد كان نجارا بناء واشتهر بالوصف الاول فكان الباني
 لها وفيه انه يحتمل ان يكون باقوم الرومي البناء كان نجارا أيضا واشتهر بالوصف

الاول * ثم رأيت في كلام بعضهم التصريح بذلك فقال وكان أي باقوم الرومي
 نجار أبناء فقول القائل وكان الباني لها باقوم النجار مراده باقوم الرومي لا مولى
 سعيد * ثم رأيت في بعض الروايات ما يؤيد ذلك وهو وصف باقوم الرومي بأنه كان
 نجارا ونصها فخرجت قريش لتأخذ خشبها أي السفينة التي كسرت فوجدوا
 الرومي الذي فيها نجارا فقدموا به وبالخشب فقدمات الروايتان على أنه كان
 موصوفا بالوصفين ويحتمل أن يكون أحدهما بناها والآخر عمل سقفها أو أنهما
 اشتركا فيهما لما علمت أن كلا منهما كان بانيا نجارا * ثم رأيت عن ابن اسحاق
 وكان بمكة قبلي يعرف بنجر الخشب وتسويته فوافقهم على أن يعمل لهم سقف
 الكعبة ويساعده باقوم أي الرومي فالقبلي هو مولى سعيد بن العاص وحينئذ في
 هذه الرواية وصف باقوم الرومي بأنه كان نجارا كالرواية التي قبلها وسيأتي في الرواية
 التي تلي هذه أنه الذي بناها * وهي في الاصابة اسم الرجل الذي بنى الكعبة
 اقريش باقوم وكان روميا وكان في سفينة حبستها الريح فخرجت اليها قريش
 فأخذوا خشبها وقالوا له ابنها على بنيان الكنائس وان باقوم الرومي اسلم ثم مات فلم
 يدع وارثا فدفع النبي صلى الله عليه وسلم ميراثه لسهيل بن عمرو * ثم لما بنوها
 جعلوها مئذنة كما من خشب الساج ومما كان من التجارة من أسفلها إلى أعلاها
 وزادوا فيها قسعة أذرع فكان ارتفاعها ثمانية عشر ذراعا ورفعوها بأبوابها من الأرض
 فكان لا يصعد إليها إلا في درج وضائق بهم النفقة عن بنيانها على تلك القواعد
 فأخرجوا منها الحجر وفي لفظ آخر حوامن عرضها أذرع من الحجر وبنوا عليه جدارا
 قصيرا علامة على أنه من الكعبة * وأما بلغ البنيان موضع الحجر الأسود اختصوا كل
 قبيلة تريد أن ترفعه إلى موضعه دون الأخرى حتى اعدوا القتال فقربت بنو عبد الدار
 حفنة مملوءة دما ثم تماقدواهم وبنو عدي أي تحالفوا على الموت وأدخلوا أيديهم
 في ذلك الدم في تلك الحفنة فسموا لعقة الدم وقد تقدم في حلف المطيبين ومكث
 النزاع بينهم أربع أو خمس ليال ثم اجتمعوا في المسجد الحرام وكان أبو أمية بن المغيرة
 واسمه حذيفة ابن قريش كلها يومئذ أي وهو والدام سلمة أم المؤمنين رضي الله
 عنها وهو أحد أجواد قريش المشهورين بالكرم وكان يعرف بزاد الراكب لانه
 إذا سافر لا يتروده أحد بل يكفي كل من سافر معه الزاد * أي وذكر بعضهم
 أن أزواد الراكب من قريش ثلاثة زمعة ابن الأسود بن عبد المطالب بن عبد مناف
 قتل يوم بدر وكافرا ومسا فربا بن أبي عمرو بن أمية وأبو أمية بن المغيرة وهو أشهرهم
 بذلك * وفي كلام بعضهم لا تعرف قريش زاد الراكب إلا بأمية بن المغيرة

وحيده محتتمل ان المراد لانه كاد تعرف قريش غيره بهذا الوصف لشهرته فلا مخالفة * وأبو أمية هذه امات على دينه ولعله لم يدرك الاسلام فقال يامعشر قريش اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أول من يدخل من باب هذا المسجد يقضى بينكم أى وهو باب بنى شيبه وكان يقال له فى الجاهلية باب بنى عبد شمس الذى يقال له الا كن باب السلام * وفى لفظ اول من يدخل من باب الصفا أى وهو المقابل لما بين الركنين اليماني والاسود ففعلوا أى وفى كلام البلادى ان الذى أشار على قريش بأن يضع الركن اول من يدخل من باب بنى شيبه مهشم ابن المغيرة ويكنى أبا حذيفة وقد يقال لا مخالفة لانه يجوز أن يكون اسمه حذيفة ويكنى بأبى حذيفة كما يكنى بأبى أمية ومهشم لقبه وان الراوى عنه اختلف كلامه فتارة قيل عنه يقضى بينكم وتارة قيل عنه يضع الركن والمشهور الاول ويدل له ما رأتى فى مكان أول داخل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قالوا هذا الامين رضينا هذا محمد أى لانهم كانوا يتعجبون اليه صلى الله عليه وسلم فى الجاهلية لانه كان لا يدارى ولا يمارى فلما انتهى اليهم وأخبروه الخبر قال صلى الله عليه وسلم هلم الى ثوبافأنى به أى وفى رواية فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ازاره وبسطه فى الارض أى ويقال انه كساء أبيض من متاع الشام ويقال ان ذلك الثوب كان للوليد بن المغيرة فأخذ صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود فوضعه فيه بيده الشريفة ثم قال لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب أى براوية من زواياه ثم ارفعوه جميعا ففعلوا فى ربيع عبد مناف عتبة بن ربيعة فكان فى الربع الثانى زمعة وكان فى الربع الثالث أبو حذيفة بن المغيرة وكان فى الربع الرابع قيس بن عدى حتى اذا بلغوا به موضعه وضعه هو صلى الله عليه وسلم أى ولما مات أبو أمية بن المغيرة رثاه أبو طالب بقصيدة طويلة ورثاه أبو جحيفة بقوله

ألا هكذا الماحد الرافد * وكل قريش له حامد

ومن هو عصمة أبنائنا * وغيث اذا فقد الراعد

قال وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركن أى الحجر ذهب رجل من أهل نجد ليناول النبي صلى الله عليه وسلم حجرا يشد به الركن فقال العباس لا وناول العباس رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشد به الركن فنصب الحجرى وقال والعجب اليوم أهل شرف وعقول وأموال عمدوا الى رجل أصغرهم سنا وأقلهم مالا فرأسوه عليهم فى مكرمتهم وحرزهم كائنهم خدم له أما والله لا يفرقنهم شيئا وليقسم بينهم حظوظا فكان يثير شرا فيمابينهم ولعل هذا النجدى

هو ابليس فقد ذكر السهيلي أن ابليس تمثل في صورة شيخ نجدي حين حكموا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر الركن من يرفعه وصاح يامعشر قريش أرضيتم
أن يلي هذا الغلام دون أشرفكم وذوي أنسابكم انتهى وانما تصور بصورة نجدي
لان في الحديث نجد طلع منها قرن الشيطان ولما قال صلى الله عليه وسلم اللهم بارك
لنابي شامنا وفي يمننا فلو اوى نجدنا فاعاد الاول والثاني قال هناك الزلازل والفتن
وفيهما يطلع قرن الشيطان أقول سياقي انه تصور بهذه الصورة أيضا عند دخول
قريش دار الندوة ليتشاوروا في كيفية قتله صلى الله عليه وسلم ودخل معهم وسيأتي
ثم في حكمة تصور ذلك غير ما ذكر ولا مانع أن يكونا حكمة لما هنا ولما يأتي وأعادوا
الصور التي كانت في حيطانهم لانه كان في حيطانها صور الانبياء بأنواع الاصباغ
ومن جلتهم صورة ابراهيم وفي يده الارلام أي واسماعيل وفي يده الارلام وصور الملائكة
وصورة مريم كما سيأتي في فتح مكة وكساها زعماءهم أزييتهم وكانت من الوصائل
ولم يكسها أحد بعد ذلك حتى كساها رسول الله صلى الله عليه وسلم البراق في حجة
الوداع والله أعلم وهذه المرة الرابعة أي من بناء الكعبة بناء على ان أول من بناها
الملائكة ففي بعض الآثار ان الله سبحانه وتعالى قبل أن يخلق السموات والارض
كان عرشه على الماء أي العذب فلما اضطرب العرش كتب عليه لا اله الا الله محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكن فلما أراد أن يخلق السموات والارض أرسل
الريح على ذلك الماء فتموج فعلاه دخان فخلق من ذلك الدخان السموات ثم أزال ذلك
الماء عن موضع الكعبة فيسرو في لفظ أرسل على الماء ريحا مفافة فسفقت الريح
الماء أي ضرب بعضه بعضا فأبرز عنه خشعة الحديث وبسط الله سبحانه وتعالى
من ذلك الموضع جميع الارض طولها والعرض فهي أصل الارض وسرتم او قد يخالفه
ما في أنس الجليل كذا روى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه انه قال وسط
الدنيا بيت المقدس وأربع الارضين كاهي بيت المقدس وعن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما ومعاذ بن جبل انه أقرب الى السماء باني عشرة ميلا ثم بين ذلك في أنس
الجليل ولما ما جت الارض وضع عليها الجبال فكان أول جبل وضع عليه أبو قبيس
وحينئذ كان ينبغي أن يسمى أبا الجبال وأن يكون أفضلها مع ان أفضلها كما قال الجلال
السيوطي استنباطا أحده لقوله صلى الله عليه وسلم أحد يحبنا ونحبه ولما ورد انه على
باب من أبواب الجنة قال ولانه من جملة أرض المدينة التي هي أفضل البقاع أي عنده
تبع الجمع ولانه مذكور في القرآن باسمه في قراءة من قرأ اذ تصعدون ولا تلوون على
أحد أي بضم الهمزة والحاء ثم فتق الارض فجعلها سبع أرضين وجاء بدا الله خلق

الأرض في يومين غير مدحوة ثم خلق السموات فسواهن في يومين ثم دحى الأرض بعد
 ذلك وجعل فيها الرواسي وغيرها في يومين فهذا يظهر التوقف في قول مغلطاي أن
 لفظة بعد في قوله تعالى والأرض بعد ذلك دحاها بمعنى قبل لأن خلق الأرض قبل
 خلق السماء لما علمت أن الأرض خلقت قبل السماء غير مدحوة ثم بعد خلق السماء
 دحى الأرض ثم رأيت بعضهم سأل ابن عباس عن ذلك حيث قال له يا امام اختلف
 على من القرآن آيات ثم ذكر منها أنه قال قال الله تعالى أنشأكم لتكفرون بالذي خلق
 الأرض في يومين حتى بلغ طائعين ثم قال في الآية الأخرى أم السماء بناها ثم قال
 والأرض بعد ذلك دحاها فأجابه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أما قوله خلق
 الأرض في يومين فإن الأرض خلقت قبل السماء وكانت السماء دخاناً فسواهن سبع
 سموات في يومين بعد خلق الأرض وأما قوله تعالى والأرض بعد ذلك دحاها يقول
 جعل فيها جبالاً وجعل فيها نهراً وجعل فيها شجراً وجعل فيها بحوراً وبه يرد قول بعضهم
 خلق السماء قبل الأرض والظلمة قبل النور والجمعة قبل النار فليتأمل وهو قد جاء عن
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى ومن الأرض مثلهن قال سبع أرضين
 في كل أرض نبي كنبيكم وآدم كآدمكم ونوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى
 كعيسىكم رواء الحالك في المستدرک وقال صحيح الإسناد وهو قال السهيلي اسناده
 صحيح لكنه شاذ بالمرآة أي لأنه لا يلزم من صحة الإسناد صحة المتن فقد يكون فيه مع
 صحة اسناده ما يمنع صحته فهو ضعيف قال الحافظ السيوطي ويمكن أن يؤول على
 أن المراد بهم النذر الذين كانوا يبلغون الجن عن أنبياء البشر ولا يبعد أن يسمى كل
 منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه هذا كلامه أي وحيث أن كان لنا نبينا صلى الله عليه وسلم
 رسول من الجن اسمه كاسمه ولعل المراد اسمه المشهور وهو محمد فليتأمل وهو لما خاطب
 الله السموات والأرض بقوله أثبتا طوعاً وأكرها قالتا أتينا طائعين كان المحيب من
 الأرض موضع الكعبة ومن السماء ما ساقها الذي هو محل البيت المعمور وهو عن
 كعب الأحبار رضي الله عنه لما أراد الله تعالى أن يخلق محمداً صلى الله عليه وسلم
 أمر جبريل أن يأتيه بالطينة التي هي قلب الأرض وبهاؤها ونورها فقبض قبضة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من موضع قبره الشريف وهي بيضاء منيرة لها شعاع
 عظيم وهو عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أصل طينة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من سر الأرض بمكة قال بعض العلماء هذا يشعر بأن ما أجاب من الأرض إلا
 تلك الطينة أي وقد ذكر الشيخ أبو العباس المرسى رحمه الله تعالى أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال يوماً لا بى بكر الصديق رضي الله عنه أتعرف يوم يوم فقال أبو بكر نعم

والذي بعثك بالحق نبيا يا رسول الله سألتني عن يوم القيامة فبريك
واقعة من تلك تقول حيثما أشهد أن لا اله الا الله وأرسل رسول الله وقد سئل الشيخ
على الخواص نفعا الله تعالى بركاته لم تكلم الانبياء باسان الباطن الذي تكلم به
الصوفية فاجاب بانه لم اعلم تكلم الانبياء بذلك لاجل عموم خطابهم للامة ولا
يعتبر بالاصالة الا انهم العادة دون فهم الحاشية الاباضة تلويحات ومنه قوله صلى الله
عليه وسلم لا اله الا الله تعالى عنه أتدري يوم يوم فقال نعم يا رسول الله الحديث
وذلك الطينة لم تنزع الماء من مكانه الى محل تربته صلى الله عليه وسلم ومدفنه
بالمدبرة وهذا ينفع ما يقال مقتضى كون أصل طينته صلى الله عليه وسلم
بمكة أن يكون مدفنه بها لان تربة الشخص تكون في محل دفنه ثم عجنها بطينة آدم
ولعل هذه الطينة هي المبر عنها بالنور في قوله صلى الله عليه وسلم وقد قال له جابر
يا رسول الله أخبرني عن أول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال يا جابر ان الله
خلق قبل الاشياء نورين من نوره ولم يكن في ذلك الوقت لا سماء ولا ارض ولا شمس
ولا قمر ولا لوح ولا قلم الحديث وجاء أول ما خلق الله نوري وفي رواية أول ما خلق
الله العقل قال الشيخ على الخواص ومعناه ما وجد لان حقيقة العقل هي الله عليه
وسلم ببره بالاعقل الاول وثارة بالنور فارواح الانبياء والاولياء مستمدة من روح
محمد صلى الله عليه وسلم هذا كلامه وهذا هو المعنى بقول بعضهم لما تعلق ارادة الحق
بإيجاد خلقه ابرز الحقيقة المجردة من الانوار الصمدية في الحضرة الاحدية ثم سلخ
منها الدوام كلها علوها وسفلها وفيه أن هذا لا يناسبه قوله ولم يكن في ذلك الوقت
لاسماء ولا ارض اذ كيف يأتي ذلك مع قول كعب الاحبار أمر جبريل أن يأتيه
بالطينة التي هي قلب الارض الى آخره ومع قول ابن عباس أصل طينة رسول الله
صلى الله عليه وسلم من سرة الارض الا ان يقال ان ذلك الدور بعد ايجاد اودع تلك
الطينة التي هي قلب الارض وسرتها وحينئذ لا يخالف ذلك ما جاء ان الله خلق
آدم من طين العزة من نور محمد صلى الله عليه وسلم فهو صلى الله عليه وسلم الجنس العالي
لجميع الاجناس والاب الاكبر لجميع الموجودات والانساس وهذا وقد جاء
في حديث بعض رواة متروك الحديث خلق الله آدم من تراب الجابية وعجنه بماء
الجنة وجاء خلق الله آدم من تربة دحنا ومسح ظهره ببنعمان الاراك ودحنا محل
قريب من الطائف وتقدم انه يحتاج الى بيان وجه كون آدم خلق من نوره
وجعل نوره في ظهر آدم ولما خلق الله آدم وقبل نفخ الروح فيه استخرج ذلك
النور من ظهره وأخذ عليه العهد الذي بركم فقد خص بذلك عن بقية خلقه من بني

آدم قال بنى آدم ما أخرجوا من ظهر آدم وأخذ عليهم الميثاق إلا بعد نفخ الروح في آدم
 ونقل بعضهم أن الله تعالى لما أخرج النور وأعاد في صلب آدم أمسك روح عيسى
 إلى ابن آوى وقت خلقه ولا يخفى أن هذا يفيد أن أخذ العهد على الصديق كان بعد
 نفخ الروح في آدم وأخذ العهد عليه صلى الله عليه وسلم كان سابقا على ذلك وحينئذ
 فيه كون المراد بقول الصديق حينئذ لما قال له صلى الله عليه وسلم اتعرف يوم يوم
 وقال نعم إلى قوله ولقد سمعتك تقول حينئذ أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول
 الله أى حين أخذ العهد على آدم لا حين أخذ العهد عليه صلى الله عليه وسلم كما قد
 يتبادر فليتأمل ثم لما فتحت الروح في آدم صار ذلك النور في ظهر آدم فصارت
 الملائكة تتقف صفوا خلف آدم يتعجبون من ظهور ذلك النور فقال آدم يا رب ما بال
 هؤلاء ينظرون إلى ظهري قال ينظرون إلى نور محمد خاتم الأنبياء الذى أخرجته من
 ظهرك فسأل الله تعالى أن يجعله في مقدمه لتستقبله الملائكة فجعله الله في جبهته
 ثم سأل الله تعالى أن يجعله في محل يراه فكان في سبابته فلما هبط آدم إلى الأرض
 انتقل ذلك النور إلى ظهره فكان يلعب في جبهته وفي رواية لما انتقل النور إلى سبابته
 قال يا رب هل بقي في ظهري من هذا النور شىء قال نعم نور اخضاء أصحابه فقال
 يا رب اجعله في بقية أصابعي فكان نور أبي بكر في الوسطى ونور عمر في البنصر ونور
 عثمان في الخنصر ونور علي في الإبهام فلما أكل من الشجرة عاد ذلك النور إلى ظهره كذا
 في بحر العلوم عن ابن عباس ثم انتقل ذلك النور من آدم إلى ولده شيث ولما قال
 تعالى للملائكة أنى جاعل في الأرض خليفة وقالوا اتجعل فيها من يفسد فيها يعنون
 الجن الذين أفسدوا فيها وسفكوا الدماء غضب عليهم وفي لفظ ظنت الملائكة
 أى علمت أن ما قالوا رداعلى ربهم وأنه قد غضب عليهم من فوقهم فلا ذوا بالعرش
 وطافوا به سبعة أطواف يسترضون ربهم فرضى عليهم وهو في لفظ فنظر الله إليهم
 وقرأت الرحمة عليهم فند ذلك قال لهم ابنوا إلى بيتا في الأرض يعوذ به من سطت عليه
 من بنى آدم أى الذى هو الخليفة فيطوفون حوله كما فعلتم بعرضي فارضى عنهم فبنوا
 الكعبة وفي هذه الرواية اختصار بدليل ما قيل وضع الله تحت العرش البيت
 المعمور على أربع أساطين من زبرجد يغشاها من باقوتة حراء وقال للملائكة
 طوفوا بهذا البيت أى لارضى عنكم ثم قال لهم ابنوا إلى بيتا في الأرض بمثابة وقدره
 أى ففعلوا وقدره عطف تفسير على مثاله فالمراد بالمثل القدر وهو في لفظ لما قال
 تعالى للملائكة أنى جاعل في الأرض خليفة وقالوا اتجعل فيها من يفسد فيها الآية
 خافوا أن يكون الله تعالى عابها عليهم لا اعتراضهم في علمه فطافوا بالعرش سبعة

يسترخون ربهم ويتضرعون اليه فأمرهم أن يبنوا البيت المعمور في السماء السابعة
وأن يجعلوا ما وافهم به فكان ذلك أهون عليهم من الطواف بالارض ثم أمرهم أن
يبنوا في سماء يتأوى في كل أرض يتأوى لبحارهم أربع عشرة بيتا متقابلة
لوسقط بيت منها سقط على مقابله والبيت المعمور في السماء السابعة وله حرمة
كحرمة مكة في الارض واسم البيت الذي في السماء الدنيا بيت العزة وفي كلام
بعضهم في كل سماء بيت يعمره الملائكة بالعبادة كما يعمر أهل الارض البيت
العتيق بالحج في كل عام والاعتمار في كل وقت والطواف في كل أوان ولن ينظر
ما معنى بناء الملائكة للبيوت في السموات وإذا لم يصح أن الملائكة بنت الكعبة
تكون هذه المرة من بناء قريش هي المرة الثالثة بناء على أن أول من بناها آدم صلى
الله عليه وسلم أي أو ولده شيث فقد قال بعضهم ما تقدم من الأثر من الله أن علي أن
أول من بناها الملائكة لم يصح واحد منهما وكانت قبل ذلك أي وكان محلها قبل بناء
آدم لها خيمة من ياقوتة حمراء انزلت لآدم من الجنة أي لها بابان باب من زمرد اخضر
شرقي وباب غربي من ذهب من ظومان من در الجنة فكان آدم يطوف بها ويأنس
اليها وقد حج اليها من الهند ماشيا أربعين حجة ويجوز أن تكون تلك الخيمة هي
البيت المعمور وعبر عنها بحمراء لان سقف البيت المعمور كان ياقوتة حمراء قال
وذكر أن آدم لما اهبط الى الارض كان رجلاه بها ورأسه في السماء وفي لفظ
كان رأسه يمس السحاب فصلى فاورث ولده الصلح أي بعض ولده فسمع تسبيح
الملائكة ودعاهم فاستأنس بذلك فهايته الملائكة أي صارت تغمر منه فشكى الى
الله تعالى فنقص الى ستين ذراعا بالذراع المتعارف وقيل بذراع آدم فلما قد أصوات
الملائكة حزن وشكى الى الله تعالى فقال يا آدم اني قد اهبطت بيتا يطاق به أي
تطوف به الملائكة كما يطاق حول عرشي ويصلي عنده كما يصلي عند عرشي أي
كان ذلك أي الطواف بالعرش والصلاة عنده شأن الملائكة أولا فلا ينافي ما تقدم
انهم بعد ذلك صاروا يطوفون بالبيت المعمور ما تقدم فخرج اليه أي طف به
وصل عنده وهذا البيت وهذه الخيمة التي انزلت لآدم وقد علمت انه يجوز
أن تكون تلك الخيمة هي البيت المعمور وقيل اهبط آدم وطوله ستون ذراعا أي
على الصفة التي خلق عليها وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم خلق الله تعالى
آدم على صورته وطوله ستون ذراعا أي أوجده الله تعالى على الهيئة التي خلقه عليها
لم ينتقل في النشأة احوالا بل خلقه كاملا سويا من أول ما نفع فيه الروح فالضمير
في صورته يرجع لآدم وعلى رجوعه الى الحق سبحانه وتعالى المراد على صفته أي

حيا عالما فادامريد اتمكلا سميعا بصيرا مدبرا حكيما وقد يخالف هذا قول ابن
 خزيمة قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته فخرج على سبب وهو
 ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يضرب وجه رجل فقال لا تضرب على وجهه
 فان الله تعالى خلق آدم على صورته أى صورة هذا الرجل فهو ينتقل اطوارا
 ولا يخفى ان هذا خلاف الظاهر ومن ثم عبر بقوله وهذا القيل المتقدم من انه اهبط
 آدم وطوله ستون ذراعا يوافقها ما جاء في الحديث المرفوع كان طوله ستين ذراعا
 في سبعة اذرع عرضا ومن ثم قال الحافظ ابن حجر انما روى ان آدم لما اهبط
 كانت رجلاه في الارض ورأسه في السماء فحطه الله تعالى الى ستة من ذراعا
 أى الذى تقدم ظاهرنا بالصحيح يخالفه وهو أنه خاق في ابتداء الامر على طول
 ستين ذراعا وهو الصحيح وكان آدم أمد وفي الصحيحين فكل من يدخل الجنة
 يكون على صورة آدم وقد جاء في صفة أهل الجنة جرد مرد على صورة آدم وفي بعض
 الاخبار ان آدم لما كثر بكاؤه على فراق الجنة نبتت لحيته ولم يصع ولم تنبت اللحية
 الاولاده وكان مهبطه بأرض الهند بجبل عال يراه البحر يرون من مسافة أيام وفيه
 أثر قدم آدم مغموسة في البحر ويرى على هذا الجبل كل ليلة كهشة البرق من غير
 حساب ولا بدله في كل يوم من ما يغسل قدمي آدم وذروة هذا الجبل أقرب ذرى
 جبال الارض الى السماء ولعل هذا وجه النظر الذى أبداه بعض الحفاظ في قول
 بعضهم ان بيت المقدس أقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا قال بعض الحفاظ
 وفيه نظره قبل ونزل معه من ورق الجنة فبثته هناك فنه كان أصل الطبيب بالهند
 وعن عطاء بن أبي رباح أن آدم هبط بأرض الهند ومعه أربعة أعواد من الجنة فهي هذه
 التى تطيب الناس بها وجاء انه نزل بنحلة البهوة ثم لما أمر آدم بالخروج لتلك الخيمة
 خرج اليها ومثله في خطوه ١٠٠ قيل كانت خطوته مسيرة ثلاثة أيام فقد قيل لمجاهد
 هل كان آدم يركب قال وأى شىء كان يحمله فوالله ان خطوته لمسيرة ثلاثة أيام وفيه
 أن هذا يقتضى أن آدم لم يكن يركب البراق فقول بعضهم ان الانبياء كانت تركبه
 مراده مجموعهم لاجمعهم وقبض الله تعالى له ما كان في الارض من مخاض أو بحر
 فلم يضع قدمه فى شىء من الارض الا صار عراة وصاد بين كل خطوة مائة حتى انتهى
 الى مكة فاذا خيمة فى موضع الكعبة أى الموضع الذى به الكعبة الآن وتلك
 الخيمة باقوة جراء من يواقيت الجنة محرومة أى ولها أربعة أركان فيها ثلاث
 قناديل من ذهب فيها نور يذهب من نور الجنة طولها ما بين السماء والارض كذا
 فى بعض الروايات ولعل وصف الخيمة بما ذكر لا ينسأ فى ما تقدم انه يجوز أن تكون

تلك الخيمة بين البيت المعمور ووصف بأنه ياقوتة جراء لأن سقفه كان ياقوتة جراء
لأن التعدد بعيد فليتأمل ونزل مع تلك الخيمة الركن وهو الحجر الأسود ياقوتة بيضاء
من أرض الجنة وكان كرسي آدم يجلس عليه أي ولعل المراد يجلس عليه في الجنة
فأقول وهذا السياق يدل على أن آدم أهبط من الجنة إلى أرض الهند ابتداء
وذكر في مثير الغرام عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن الله تعالى أهبط آدم
إلى موضع السكبية وهو مثل الفلك من شدة رعدته ثم قال يا آدم تخطأ تخطأ فإذا هو
بأرض الهند فكثت هناك ماشاء الله ثم استوحش إلى البيت فقبل له حج يا آدم
فأقبل فخطأ فصار موضع كل قدم قرية وما بين ذلك مسيرة حتى قدم مكة الحديث
والسياق المذکور أيضا يدل على أن الخيمة والحجر الأسود نزل بعده خروج آدم من
الجنة ويدل لكون الحجر الأسود نزل عليه ما في مثير الغرام وأنزل عليه الحجر الأسود
وهو يتلأل كانه لؤلؤة بيضاء فأخذه آدم فضمه إليه استئناسا به هذا كلامه
وفي رواية عنه أنزل الركن والمقام مع آدم ليلة نزل آدم من الجنة فلما أصبح رأى
الركن والمقام فعرفهما فضمهما إليه وأنس بهما فليتأمل الجمع وفي رواية أن آدم
نزل بتلك الياقوتة أي فعن كعب أنزل الله من السماء ياقوتة تجوfo مع آدم فقال له
يا آدم هذا بيتي أنزلته معك يطاف حوله كما يطاف حول عرشي ويصلى حوله
كما يصلى حول عرشي أي على ما تقدم ونزل معه الملائكة فرفعوا قواعد من الحجارة
ثم وضع البيت أي تلك الياقوتة عليها وحيث يحتاج إلى الجمع بين هاتين الروايتين
على تقدير محضتهما وقديقال في الجمع يجوز أن تكون المعية ليست حقيقة والمراد
أنه نزل بعده قريباً من نزوله فلقرب الركن عبر بالمعية فلا ينافي ما تقدم من قوله
يا آدم أتى قد أهبطت بيتاً يطاف به فأخرج إليه وجاء أن آدم نزل من الجنة ومعه
الحجر الأسود متأبطه أي تحت إبطه وهو ياقوتة من يواقيت الجنة ولولا أن الله تعالى
طمس ضوءه ما استطاع أحد أن ينظر إليه وكون آدم نزل بالحجر الأسود متأبطاً له
يخالف الرواية المتقدمة أنه نزل مع تلك الخيمة التي هي الياقوتة بعد نزوله وحيث
يحتاج للجمع بين هاتين الروايتين على تقدير محضتهما أو ضا يحتاج إلى الجمع بين ذلك
وبين ما روى عن وهب بن منبه رحمه الله أن آدم لما أمره الله تعالى بالخروج إلى
الجنة أخذ جوهرة من الجنة أي التي هي الحجر الأسود مع بهاد موعه فلما نزل
إلى الأرض لم ينزل يبكي ويستغفر الله ويمسح دموعه بتلك الجوهرة حتى اسودت من
دموعه ثم لما بنى البيت أمره جبريل عليه الصلاة والسلام أن يجعل تلك الجوهرة
في الركن ففعل وفي بهجة الأنوار أن الحجر الأسود كان في الابتداء ملكاً صالحاً

ولما خلق الله تعالى آدم أباح له الجنة كلها الا الشجرة التي نهى عنها ثم جعل ذلك
الملاك موكلا على آدم أن لا يأكل من تلك الشجرة فلما قدر الله تعالى أن آدم يأكل من
تلك الشجرة غاب عنه ذلك الملك فضر الله تعالى الى ذلك الملك بالهيبة فصار جوهرا
الا ترى انه جاء في الاحاديث الحجر الاسود يأتي يوم القيامة وله يد ولسان واذن وعين
لانه كان في الانتداء ملكا أقول ورأيت في ترجمة كلام الشيخ كمال الدين الاخميمي
أنه لما جاء ربكة رأى الحجر الاسود وقد خرج من مكانه وصار له يدان ورجلان
ووجه ومشى ساعة ثم رجع الى مكانه وقد جاء أكثروا استسلام هذا الحجر فانكم
توشكون أن تفقدوه بينما الناس يطوفون به ذات ليلة اذا صبحوا وقد فقدوه ان الله
عز وجل لا يترك شيئا من الجنة في الارض الا احجر الاسود والمقام فانها جوهرتان من جواهر
الجنة مامسة ادو عاهة الاشفاء الله تعالى وجاء استكثر وامن الطواف بهذا
البيت قبل أن يرفع وقده دم مرتين ويرفع في الثالثة والله أعلم وجاء أن آدم
أتى ذلك أي تلك الجنة أي الى البيت المعمور على ما تقدم ألف مرة من الهند
مانسيان ذلك ثلثمائة حجة وسبعمائة عمرة وأول حجة حجها جاء جبريل وهو واقف
بمعرفة فقال له يا آدم برنسكك أما انا قد طفنا هذا البيت قبل أن تخلق بخمسين
ألف سنة وفي رواية لما حج آدم استقبلته الملائكة بالردم أي ودم بين جمع الذي هو
محل المذبح فقالوا برحلك يا آدم قد حججنا هذا البيت قبلك بألف عام أقول
وفي تاريخ مكة للأزرقي أن آدم عليه السلام حج على رجله سبعين حجة ماشيا
وأن الملائكة لقبته بالمازني فقالوا برحلك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك
بألف عام والمازني موضع بين عرفة والمزدلفة قال الطبري ودون مني أيضا ما زمان
والله أعلم بالمراد منها هذا كلامه وجاء انه وجد الملائكة بذي طوى وقالوا له
يا آدم ما زلنا ننتظرك هنا منذ ألف سنة وكان بعد ذلك اذا وصل الى المحل المذكور
خلع فعليه ويحتاج للجمع بين كون الملائكة استقبلته بالردم وكونها لقبته بالمازني
وكونه وجدهم بذي طوى وبين كونهم حجوا البيت قبله بألف عام وكونهم حجوا قبله
بألف عام وبخمسين ألف عام وهل الملائكة خلقوا دفعة واحدة أم خلقوا جيلا بعد
جيل ومما يدل على انهم جيلا بعد جيل ما جاء من يحوم قال سبحانه الله ويحده خلق
الله ملكا له عينان وجناحان وشفقان ولسان يطير مع الملائكة ويستغفر لقائلها
الي يوم القيامة وما جاء أن جبريل في كل غداة يدخل بحم النور فينغمس فيه
الحديث لكن في سفر السعادة الحديث المنسوب الى أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم

قال يا امرأته تعالى جبريل كل غداة أن يدخل بحر النور ينغمس فيه انغماسة
ثم يخرج فينتفض انتفاضة يخرج منه سبعون ألف قطرة يخلق الله عز وجل من كل
قطرة منها ملكا لهذا الحديث طرق كثيرة ولم يصح منها شيء ولم يثبت في هذا المعنى
حديث هذا الغطف والله أعلم وعند ذلك قال آدم للملائكة فما كنتم تقولون حوله قالوا
كنا نقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر قال آدم زيدوا فيها ولا حول
ولا قوة الا بالله فكان آدم اذا طاف بقوله ما وكان طوافه سبعة أسابيع بالليل
وسبعة أسابيع بالنهار رأى ولما فرغ من الطواف صلى ركعتين تجاه باب الكعبة
ثم أتى الملتزم أى محله فقال اللهم انى تعلم سرى رقى وعلايتى فاقبل معذرتى وتعلم ما فى
نفسى وما عندى فاغفر لى ذنبى وقلم حاجتى فأعطى سؤلئ الحديث ۞ أقول قول
الملائكة قد طغنا بهذا البيت لا يحسن أن يعنوا به تلك الخيمة المذكورة المعنية بقوله
تعالى لا آدم قد أهبطت بيتا الى آخر ما تقدم أو كونها أهبطت مع آدم بل المراد محل
ذلك البيت الذى هو الخيمة قبل أن تنزل ويجوز أن يكون المراد تلك الخيمة أو نفس
تلك الخيمة بناء على أنها البيت المعمور وأن الملائكة طافوا بها قبل نزولها الى الارض
كما تقدم قال وعن وهب بن منبه قرأت فى كتاب من كتب الاول ليس من ملك بعثه
الله الى الارض الا أمره بزيارة البيت فينقض من تحت العرش محرما ملبيها حتى يستلم
الحجر ثم يطوف سبعا بالبيت ويصلى فى جوفه ركعتين ثم يصعد ۞ أقول يجوز أن
يكون المراد باحرامه بنسبة الطواف بالبيت لا احرامه بالعمره بدليل قوله ثم يطوف
سبعا بالبيت الى آخره ويجوز أن يكون المراد بالبيت فى كلام وهب محل تلك الخيمة
ما دام من وجد من الملائكة ومن بعث بعد ذلك ولا يخفى أن الاول يعدد قوله حتى
يستلم الحجر وعلى الثانى يكون فيه دلالة على أن الحجر الاسود كان فى تلك الخيمة ابتداء
الطواف بها منه ۞ وجاء عن عطاء وسعيد بن المسيب وغيرهما أن الله عز وجل
أوحى الى آدم أن اهبط الى الارض ابن لى بيتا ثم احفف به كما رأيت الملائكة تحف
بيتى الذى فى السماء ۞ وفى رواية وطف به واذا كرفى عنده كما رأيت الملائكة
تصنع حول عرشى أى على ما تقدم وهذا السياق بظاهره يوافق ما تقدم عن ابن
عباس رضى الله تعالى عنهما أن هبوط آدم كان من الجنة الى موضع الكعبة ابتداء
والله أعلم ۞ قال وجاء أن جبريل عليه السلام بعثه الله تعالى الى آدم وحوى
فقال لهما ابنيا أى قال لهما ان الله تعالى يقول لكما ابنيا لى بيتا فخط لهما جبريل
فجعل آدم يحفر وحوى تنقل التراب حتى أجابه الماء ونودى من تحته حسبك يا آدم
۞ وفى رواية حتى اذا بلغ الارض السابعة فقدت فيها الملائكة الصغر ما يطيق

الصخرة ثلاثون رجلا انتهى فيه أنه ان كان أمر آدم ببناء البيت بعد مجيئه
 إلى تلك الخيمة من الهند ما يشيا خالف ظاهرا ما تقدم عن عطاء وسعيد بن المسيب
 أوحى الله تعالى إلى آدم أن اهبط إلى الأرض ابن لي بيتا اذ ظاهره أنه أوحى إليه
 بذلك وهو في الجنة الآن يقال المراد بالأرض في قوله اهبط إلى الأرض أرض الحرم
 أي اذهب إلى أرض الحرم ابن لي بيتا ثم لا يخفى أن قوله فقدت فيه الملائكة الصخر
 يقتضي أن القاء الملائكة للصخر كان بعد حفر آدم وهو لا يخالف ما تقدم
 عن كعب أنزل الله من السماء يا قوتة مجوفة مع آدم فقال له يا آدم هذا بيتي أنزلته
 معك ونزل معه الملائكة فرفعوا قواعد من الحجارة ثم وضع البيت عليها فيكون
 القاء الملائكة للصخر بعد حفر آدم فلما تم ذلك الأس جعل ذلك البيت فوق تلك
 الصخر ويكون المراد بقوله ونزل معه الملائكة أي صحبوه من أرض الهند إلى أرض
 الحرم وجاء في بعض الروايات أن آدم وحوى لما أسس بناء نزل البيت من السماء
 من ذهب أحر وكل به من الملائكة سبعون ألف ملك فوضعوه على أس آدم ونزل
 الركن فوضع موضعه اليوم من البيت فطاف به آدم أي كما كان يطوف به قبل ذلك
 وهذا يجتمع الروايات وحينئذ لا مانع أن ينسب بناء هذا الأساس التي وضعت
 الملائكة عليه تلك الخيمة لآدم وأن ينسب للملائكة أمانيته للملائكة
 فواضح وأمانيته لآدم فلأنه السبب فيه أولانه كان إذا ألقى الملائكة الصخر
 يضع آدم بعضه على بعض وعلى نسبة بناء ذلك الأس للملائكة ولا دم يحتمل
 القول بأن أول من بنى الكعبة الملائكة والقول بأن أول من بنى الكعبة آدم فليأمل
 وقد جاء أن آدم بنى من لبنان جبل بالشام ومن طور زيتا جبل من جبال القدس
 ومن طور سيناء جبل بن مصر وإيليا وفي كلام بعضهم أنه جبل بالشام وهو الذي
 نودي منه موسى عليه الصلاة والسلام ومن الجودي وهو جبل بالجزيرة ومن حراء
 حتى استوى على وجه الأرض أقول وفي رواية بناء من ستة أجبل من أبي قبيس
 ومن وضوى ومن أحـ هذا الفصل من الروايتين أنه بناء من ثمانية أجبل ولا مانع من
 ذلك واستمر ذلك البيت الذي هو الخيمة إلى زمن نوح عليه الصلاة والسلام فلما كان
 الغرق بعث الله تعالى سبعين ألف ملك يرفعونه إلى السماء الرابعة فهو البيت المعمور
 كما في الكشف وكان رفعه ثلاثين ألف ملك يرفعونه إلى السماء الرابعة التي هي الأس
 وفي العرائس ثم طافت السفينة بأهلها الأرض كلها في ستة أشهر لا تستقر
 على شيء حتى أتت الحرم فلم تدخله ودارت بالحرم أسبوعا وقد رفع الله البيت
 الذي كان يحججه آدم صيانة له من الغرق وهو البيت المعمور أي وكون حوى أسست

البيت مع آدم يخالف ما جاء أن حوى أهبطت بحجة وحرّم الله عليها دخول الحرم
 والنظر إلى خيمة آدم وإلى شئ من مكة لأجل خطبتها وانها أرادت أن تدخل مع آدم
 إلى مكة فقال لها إليك عنى قد خرجت من الجنة بسببك فتريد أن أحرم هذا مكان
 آدم إذا أراد ملقاها ليلم بها خرج من الحرم كله حتى يلقاها بالمحل وهو ذ كر محمد بن جرير
 أن الله أهبط آدم على جبل سرنديب بالهند أى وتقدم ما فيه وحوى بحجة بالخاء
 المهملة وقيل بالجم فجاء آدم في طلبها فتعارفا بالمحل الذى قيل له بسبب ذلك عرفة
 فاجتمعا بالمحل الذى قيل له بسبب ذلك جمع وزلفت اليه فى المحل الذى قيل له بسبب
 ذلك مزدلفة وهذا يدل على أن جمع غير مزدلفة وهو خلاف المشهور من أن جمع هو
 مزدلفة إلا أن يقال كل من المحلين من جملة البقعة وأطاق كل من الاسمين على جميع
 تلك البقعة وقيل سمي المحل عرفة لأن جبريل عليه الصلاة والسلام لما علم إبراهيم
 عليه الصلاة والسلام المناسك وانتهى إلى عرفة وقال له أعرفت مناسكك قال نعم
 فسمي عرفة أى والمراد مناسكك التى قبل عرفة والأفعظم المناسك بعد عرفة
 فليتنامل يهودى فى الخصائص الصغرى عن رزين أنه روى أن آدم عليه السلام قال
 أن الله أعطى أمة محمد صلى الله عليه وسلم أربع كرامات لم يعطنها كانت توتى
 بمكة وأحدهم يتوب فى كل مكان الحديث وهو يدل على أن توبته كانت بسبب طوافه
 بالبيت ويذكر أن حوى عاشت بعد آدم سنة وجاء أن آدم لما فرغ من بناء البيت أمره
 الله تعالى بالمسير إلى أن يبنى بيت المقدس فسار وبناه ونسك فيه وحينئذ لا يشك
 قوله صلى الله عليه وسلم وقد قيل له أى مسجد وضع فى الأرض أولا المسجد الحرام قيل
 ثم أى قال بيت المقدس قيل كم كان بينهما ما قال أربعون سنة وحينئذ لا حاجة لجواب
 الإمام البلقينى أن المراد أن المدة المذكورة بين أرضيهما فى الدحو أى دحيت أرض
 المسجد الحرام ثم بعد ذلك مقدار أربعين سنة دحيت أرض بيت المقدس وهو فيه أن
 الإمام البلقينى إنما أجاب بذلك بناء على أن سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام هو
 الباني للمسجد الحرام والباني لمسجد بيت المقدس سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام
 فإن بينهما كما قيل أكثر من ألف عام وكذا لا اشكال إذا كان الباني للمسجد الحرام آدم
 والباني لمسجد بيت المقدس أحد أولاده كما قيل بذلك ومن ثم أجاب بعضهم بأن سليمان
 إنما كان مجدد البناء بيت المقدس وأما المؤسس له فسيدنا يعقوب بن إسحاق بعد
 بناء جدّه إبراهيم للمسجد الحرام بالمدة المذكورة وأما على أن الله فى لهما آدم فلا اشكال
 وفى رواية أن أول من بنى الكعبة أى كلها بعد أن رفعت تلك الخيمة بعد موت آدم شيث
 ولد آدم بناها بالطين والحجارة أى فى أولية اضافية ثم لما جاء الطوفان انهدم وبنى

محله وقيل انه استمر ولم يئنه أحد الى زمن ابراهيم عليه الصلاة والسلام ففي رواية
 أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما اراد بناء الكعبة جاء جبريل فضرب
 بجناحه الأرض فأبرز عن أس ثابت على الأرض السابعة ثم بناها ابراهيم
 الخليل عليه الصلاة والسلام على ذلك الأس ويقال له القواعد أي كما تقدم
 هذا الأس كما علمت لا آدم وأول الأئمة أو ههما وإنما قيل له أساس ابراهيم وقواعد
 ابراهيم لأنه بني على ذلك ولم ينقضه وبما يدل للقليل المذكور ما جاء في بعض
 الروايات عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دثر مكان البيت أي بسبب
 الطوفان بدليل ما جاء في رواية قد درس مكان البيت بين نوح و ابراهيم عليهما الصلاة
 والسلام وكان موضعه آفة جرأ وكان يأتيه المظلوم والمتعوز من اقطار الأرض
 وما دعى عنده أحد الا استغيث له وعن عائشة رضي الله تعالى عنها لم يحججه هود
 ولا صالح عليهما الصلاة والسلام لتشاغل هود بقومه عاد وتشاغل صالح بقومه
 ثمود وجاء ان بين المقام والركن وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وجاء ان حول
 الكعبة لقبور ثلثمائة نبي وان ما بين الركن اليماني الى الركن الاسود لقبور سبعين
 نبيا وكل نبي من الانبياء اذا كذبه قومه خرج من بين اظهريهم وأتى مكة يعبد الله
 عز وجل بها حتى يموت وجاء ما بين الركن اليماني والحجر الاسود روضة من
 رياض الجنة وان قبر هود وصالح وشعيب واسماعيل في تلك البقعة أقول
 ويوافق ذلك قول بعضهم ان اسماعيل دفن حيا في الموضع الذي فيه الحجر الاسود
 لكن جاء ان قبر اسماعيل في الحجر ود كرام الحب الطاهري ان البلاطة الخضراء
 التي بالحجر قبر اسماعيل عليه الصلاة والسلام وقد يقال لا منافاة بين كون هود
 وصالح لم يحجا البيت وبين كونهما دفنا في تلك البقعة لأنه يجوز ان يكونا ما قبل
 وصولهما الى البيت فجئ بهما ودفنا في تلك البقعة على ان بعضهم ضعف كونهما
 لم يحجا أي ويدل له انه قد جاء حجه هود وصالح ومن آمن معهما وفي بعض الروايات
 لم يحججه بين نوح و ابراهيم أحد من الانبياء ويحتاج الى الجمع بينه وبين ما تقدم من
 ان كل نبي اذا كذبه قومه الى آخره على تقدير صحتها وقد يقال لا يحتاج الى الجمع
 الا ان يثبت ان بين نوح و ابراهيم أحد من الانبياء كذبه قومه على انه لم يكن بين نوح
 و ابراهيم أحد من الانبياء كذبه قومه الا هود وصالح وهو يؤيد القول بانهم لم يحجا
 وتقدم ضعفه وجاء في حديث راويه متروك ان نوحا حجت به السفينة فوقف
 بعرفات وبات بمزدلفة وطافت به أي بالحرم كما تقدم ان السفينة لم تجاوز
 الحرم وهذا لا يناسب قوله وسعت لان السعي بين الصفا والمروة الا ان يراد بالسعي

نفس الطواف فهو من عطف التفسير ۞ وفي انس الجليل ورد حديث شريف
 أن السفينة طافت بيت المقدس اسبوعا واستوت على الجودي ۞ أي وجاء ان
 نوح قال لأهل السفينة وهي تطوف بالبيت العتيق انكم في حرمان الله وحول بيته
 لا يمسه أحد امرأة وجعل بينهم وبين النساء حائرا ۞ ويذكر ان ولده حام تعدى
 ووطئ زوجته فدعى عليه بان يسود الله لون بنيه فاجاب الله دعاه في أولاده فجاء
 ولده اسود وهو أبو السودان وقيل في سبب دعوة نوح وسوادهم غير ذلك وقد بينت
 ذلك في كتابي أعلام الطراز المنقوش في فضائل الحبوش والله أعلم وقبر آدم
 و ابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف في بيت المقدس أي بعد نقل يوسف من بحر
 النيل كما سنده ۞ قال وقد جاء ان الله سبحانه وتعالى أوحى الى ابراهيم ان ابن لي
 يتنا فقال ابراهيم أي رب أين ابنيه فأوحى الله تعالى اليه ان اتبع السكينة أي وهي
 ريح لها وجه كوجه الانسان أي وقيل كوجه المهر وجناحان ولها لسان تتكلم به
 أي وفي الكشف في تفسير السكينة التي كانت في التابوت الذي هو صندوق
 التوراة قيل هو صورة من زرجد أو ياقوت لها رأس كراس المهر وذنب كذنبه ۞ وعن
 علي رضي الله تعالى عنه كان لها وجه كوجه الانسان هذا كلام الكشف
 وفي رواية بعث الله رجلا يقال لها الخوج لها جناحان ورأس في صورة حية
 فكشفت لابراهيم واسماعيل صلى الله عليهم وسلم ما حول البيت من اساس البيت
 الأول ۞ وفي رواية أرسل الله صحابة فيهارأس فقال الرأس يا ابراهيم ان ربك
 يأمرك ان تأخذ بقدر هذه الصحابة فجعل ينظر اليها ويخط قدرها ثم قال الرأس له
 قد فعلت قال نعم فارتفعت فليتأمل الجمع بين هذه الروايات وبينها وبين ما تقدم ان
 جبريل ضرب بجناحه الأرض فبرز عن اس الى آخره ۞ وجاء ان السكينة جعلت
 تسير ودليله الصرد وهو الطائر المعروف أي وهو طائر فوق العصفور يصيد العصافير
 وغيرها لان له صغيرا مختلفا يصفر لكل طائر يريد صيده بلغته فيدعوه الى القرب
 منه فاذا قرب منه قصمه من ساعته وأكله ويقال له الصوام لانه ورداه أول طائر
 صام عاشوراء ۞ فمن بعض الصحابة رضي الله تعالى عنه رأني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعلى يدي صرد فقال هذا أول طير صام عاشوراء لكن قال الذهبي هو
 حديث منكر وقال الحاكم حديث باطل ۞ ويذكر ان خالد بن الوليد لما قتل طلحة
 الكذاب الذي ادعى النبوة في زمنه صلى الله عليه وسلم وقوى أمره بعد موته
 صلى الله عليه وسلم قال خالد لبعض أصحابه ممن أسلم ما كان يقول لكم طلحة من
 الوحي فقال كان يقول والجمام واليمام والصرد والصوام ليبلغن ما كننا العراق والشام

وقد سمع نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام الصردي صوت فقال يقول استغفروا
الله يا مذنبين * وفي الكشف ان ذلك صياح المدهد ولا مانع ان يكون ذلك
صياحهما * وسمع طاوسا يصوت فقال يقول كما تدن تدان * وسمع هدهدا يصوت
فقال يقول من لا يرحم لا يرحم ويجمع بينه وبين ما تقدم بانه يجوز ان المدهد تارة
يقول استغفروا الله يا مذنبين وتارة يقول من لا يرحم لا يرحم * وسمع خطافا يصوت
فقال يقول قدموا خيرا تجدوه * وسمع ديكيا يصوت فقال يقول اذكروا الله
يا غافلون وسمع بلبلًا يصوت فقال يقول اذا اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفا
وصاحت فاخته فقال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وسمع رنجة تصوت فقال
تقول سبحان ربي الاعلى على سمائه وأرضه وقال الحداء تقول كل شيء هالك
الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والبيضا تقول ويل لمن الدنيا همه * والنسر يقول
يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت * والعقاب يقول في البعد عن الناس انس
وعن سيدنا سليمان صلوات الله وسلامه عليه ليس من الطيور افعح لبني آدم
واسفق عليهم من البومة تقول اذا وقفت عند خربة أين الذين كانوا يتنعمون بالدنيا
ويسعون فيها ويل لبني آدم كيف ينامون وأمامهم السدا اذ تزودوا يا غافلون وتهيؤوا
لسفركم * وعن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال خرجت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرأيتنا طيرا اعنى يضرب بمنقاره على شجرة فقال النبي صلى الله
عليه وسلم اتدري ما يقول فقلت الله ورسوله أعلم فقال انه يقول اللهم ائت العدل
وقد حجت عني بصرى وقد جعت فاقبلت جرادة فدخلت في فمه ثم ضرب بمنقاره
الشجرة فقال عليه الصلاة والسلام اتدري ما يقول قلت لا قال انه يقول من توكل
على الله كفاه ويقال لما قال سليمان للهدهد لا عذبتك عذابا شديدا قال له المدهد
اذ كرياتني الله وقوفك بين يدي الله فلما سمع سليمان صلوات الله وسلامه عليه ذلك
ارتعد فرقا وعنى عنه أى فان المدهد كان دليلا له على الماء فان المدهد يرى الماء تحت
الارض كما يرى الماء في الزجاجة فلما فقد سليمان الماء تفقد المدهد فلم يجده فأرسل
خلفه العقاب فرآه مقبلا من جهة اليمن فلما رآه المدهد منقضا عليه قال له بحق من
اقدرك على الارحمتي قيل لابن عباس يا سبحان الله المدهد يرى الماء تحت الارض
ولا يرى الفخ فقال اذا وقع القضاء عني البصر قيل عني سيدنا سليمان عليه الصلاة
والسلام بالعذاب الشديد الذي يعذب به المدهد التفرقة بينه وبين الغه وقيل
بالزمامه خدمة أقرانه وقيل محبة الاضداد وقد قيل اضيق السجون عشرة الاضداد
وقيل الزوجة العجوز قال تعالى حكاية عنه علمنا منطق الطير قال بعضهم عبر

عن أصواتها بالمنطق لما يتخيل منها من المعاني التي تدرك من النطق فسلیمان صلوات
الله وسلامه عليه مهم ما سمع من صوت طائر علم بقوة القدسية الغرض الذي
أراد به ذلك الطائر وهذا في طائر لم يفصح بالعبارة والافتد يسمع من بعض الطيور
الافصح بالعبارة فنوع من الغربان يفصح بقوله الله حق وعن بعضهم قال
شاهدت غرابا يقرأ سورة السجدة وإذا وصل إلى محل السجود سجد وقال سجد لك
سوادي وآمن بك فؤادي والدة تنطق بالعبارة القصيدة وقد وقع لي أني دخلت منزلا
لبعض أصحابنا وفيه درة لم أرها فإذ هي تقول لي مرحبا بالشيوخ البكري وتكرر ذلك
فجئت من فصاحة عبارتها وكان عليه السلام يعرف نطق الحيوان غير الطير فقد جاء
أن سليمان عليه الصلاة والسلام سمع النملة وقد أحست بصوت جنود سليمان تقول
لأنمل ادخلوا مساكنكم لا يحطامكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فعند ذلك أمر
سليمان الريح فوفقت حتى دخل النمل مساكنها ثم جاء سليمان إلى تلك النملة وقال لها
خذرت النمل ظلمي قالت أما سمعت قولي وهم لا يشعرون على أني لم أردد حطم الفوس
أي أهلا كما أنما أدت حطم القلوب خشية أن يشتغلن بالنظر إليك عن التسبيح
أي فمتن فقد جاء مرفوعا آجال البهائم كلها وخشاش الأرض في التسبيح فإذا
انقضى تسبيحها قبض الله أرواحها ويرى ما من صيد يصاد ولا شجرة تقطع إلا بغفلتها
عن ذكر الله تعالى وفي الحديث الثوب يسبح فإذا اتسح انقطع تسبيحه وفي
رواية أن النملة قالت له أنما خشيت أن تنظر إلى ما أنعم الله به عليك فتكفر بهم الله
عليها فقال لها عطيني قالت هل تدري لم جعل ما لك في فص خاتمك قال لا قالت
اعلمك أن الدنيا لا تساوي قطعة من حجر ومن عجيب صنع الله تعالى أن النملة
تغتذي بشم الطعام لأنها لا خوف لها يكون به الطعام ويذكر أن هذه النملة
التي خاطبت سيدنا سليمان أهدت له نبقة فوضعتها في كفه ويحكى عنها لطيفة
لا تطيل ذكرها وفي فتاوى الجلال السيوطي قال الثعالب في زهرة الرياض لما تولى
سليمان عليه الصلاة والسلام الملك جاء جميع الحيوانات بهنونه الأنملة واحدة
فجاءت تعزبه فعاتبها النمل في ذلك فقالت كيف أهنيه وقد علمت أن الله تعالى
إذا أحب عبدا زوى عنه الدنيا وحبب إليه الآخرة وقد شغل سليمان بأمر لا يدري
ما عاقبته فهو بالتعزية أولى من التهنية وجاء في بعض الأيام شراب من الجنة فقبل له
أن شربه لم تمت فشا ورجسده فكل أشار بشربه إلا القنفذ فإنه قال له لا تشربه
فإن الموت في عز خير من البقاء في سجن الدنيا قال صدقت فأراق الشراب في البحر
قال وصار إبراهيم واسماعيل صلوات الله وسلامه عليه ما يتبعان الصرد حتى

وصل إلى محل البيت صارت السحابة سجادة وقالت يا ابراهيم خذ قدرا على
 فان عليه أي وفي لفظ لما أمر ابراهيم ببناء البيت ضاق به ذراعا فأرسل إليه المكيبة
 وهي ربح خجوج ملتوية في هبوبها رأس الحديث فحفر ابراهيم واسماعيل
 عليهما الصلاة والسلام فأبرز أي الحفر عن اس ثابت في الأرض فبنى ابراهيم
 واسماعيل يناول الحجارة أي التي تأتي بها الملائكة كما سيأتي حتى ارتفع البناء
 انتهى أقول يحتمل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما أوحى الله إليه بذلك
 كان في مكة عند اسماعيل وانهما كانا يعمل بعيد عن محل البيت ويحتمل انهما
 كانا غيرهما ثم جاءا وقد قيل في قوله تعالى ان ابراهيم كان أمة فانت الله لا آية أي
 فانت مقام الأمة لا تفرد بعبادة الله تعالى في أرضه لأنه لم يكن على وجه الأرض
 من يعبد الله سواه والله أعلم قال ثم لما ارتفع البناء جاء بالمقام أي وهو الحجر
 المعروف بمقام عليه وهو بني وهما يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم
 وصار كما ارتفع البناء ارتفع به المقام في الهوى فارتقد ابراهيم في ذلك الحجر وقيل
 انما اثر في صخرة اعتمد عليها وهو قائم حين غسلت زوجته اسماعيل لرأسه لان
 سارة كانت اخذت عليه عهدا حين استأذنها في الذهاب الى مكة لينظر كيف
 حال اسماعيل وهاجر فحلف لها انه لا ينزل عن دابته أي التي هي البراق ولا يزيد
 على السلام واستطلاع الحال غيره من سارة عليه من هاجر فحين اعتمد على الصخرة
 ألقى الله تعالى فيها اثر قدمه آية وفيه كيف يعتمد بقدمه على الصخرة وهو راكب
 دابته الا ان يقال لما مال بشقه اعتمد عليها باحد رجليه مع ركوبه
 وهذا يدل على ان الوجود في المقام أثر قدمه لا قدميه ووقفوه عليه في حال البناء يدل
 على ان الوجود فيه أثر قدميه فليست بوجع ارتفاع البيت تسعة أذرع قيل وعرضه
 ثلاثين ذراعا قال بعضهم وهو خلاف المعروف ولم يجعل له سقفا ولا بناء بمدروا غماره
 وصا وجعل له بابا أي منفذا لا صمتا بالأرض غير مرتفع عنها ولم ينصب عليه بابا أي يقفل
 وانما جعله تباع الحمير بعد ذلك وحفر له ثرادا خلفه عند بابه أي على عيني الله اخل
 منه يلقي فيها ما يهدي اليه وكان يقال له خزانة الكعبة كما تقدم ولما أراد أن يجعل
 حجرا يجعله علماء الناس أي يتقدمون الطواف منه ويحتمون به ذهب اسماعيل عليه
 الصلاة والسلام الى الوادي يطلب حجرا فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام بالحجر
 الاسود يتلأل نورا أي فكان نوره يضيء الى منتهى أبواب الحرم من كل ناحية
 وفي الكشف انه أسود لما ملسته الحيض في الجاهلية وتقدم انه أسود من مسخ آدم به
 دموعه وجاء ان خطايا بني آدم سودته وأما شدة سواده فبسبب امساك الحريق له

أولاً في زمن قريش وثانياً في زمن عبد الله بن الزبير وقد كان رفع إلى السماء حين
غرق في الأرض زمن نوح بناء على أنه كان موجوداً في تلك الخيمة كما تقدم في رواية
أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما قال لاسماعيل يا بني اطلب لي حجراً حسناً فوضع
ها هنا قال يا أبتى اني بكسلان لغب أي تعب قال على بذلك فانطلق وجاء جبريل بالحجر
من الهند وهو الحجر الذي ترج به آدم من الجنة أي كما تقدم فوضعه إبراهيم موضعه
وقبل وضعه جبريل وبني عليه إبراهيم وجاء اسماعيل بحجر من الوادي فوجد
إبراهيم قد وضع ذلك الحجر أي أوبى عليه فقال من أين هذا الحجر من جاء لك به قال
إبراهيم عليه الصلاة والسلام من لا يكفى اليك ولا إلى جرك أي وفي لفظ جاءني به
من هو أنشط منك وفي لفظ أن اسماعيل جاءه بحجر من الجبل قال غير هذا قرده مراراً
لا يرضى ما يأتيه به وجاء أن الله تعالى استودع الحجر أبا قبيس حين أغرق الله
الأرض زمن نوح عليه الصلاة والسلام وقال إذا رأيت خليلي يبنى بيتي فأخرجه له
أي فلما انتهى إبراهيم عليه الصلاة والسلام لحمل الحجر نادى أبو قبيس إبراهيم فقال
يا إبراهيم هذا الركن فجاء فحفر عنه فجعله في البيت وقيل تمخض أبو قبيس فانشق
عنه أقول وفي لفظ قال يا إبراهيم يا خليل الرحمن إن لك عندي وديعة فخذها
فاذا هو بحجر أيض من يواقيت الجنة ومن ثم كان أبو قبيس يسمى في الجاهلية الأمين
لمفظه ما استودع ويسمى أبا قبيس باسم رجل من جرهم اسمه قبيس هلك فيه وقيل
باسم رجل من مدح حج بنى فيه يقال له أبو قبيس وقيل لأنه اقتبس منه الحجر الأسود
فسمى بذلك ويحتاج إلى الجمع بين ما ذكر على تقدير محتمه وما ذكر في ترجمة الياس
أحمد أجداده صلى الله عليه وسلم أنه أول من وضع الركن أي الحجر الأسود حين
غرق البيت وانهدم زمن نوح فكان أول من سقط عليه أي أول من علم به موضعه
في زاوية البيت فليست أملاً ذلك والله أعلم أي وعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما
أنه قال عند المقة سام أشهد بالله بكرها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الركن والمقام يا قوتان من يا قوت الجنة طمس الله نورهما ولولا أن نورهما طمس
لاضاء ما بين المشرق والمغرب أي من نورهما ولعل طمس نور الحجر كان سببه ما تقدم
فلا يخالفه وجاء أنهما يبقان يوم القيامة وهما في العظم مثل أبي قبيس يشهدان
لن وافيهما بالوفاء وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لولا ما مسهما من
أهل الشرك ما مسهما ذو عاهة الاشفاء الله تعالى به وعن جعفر الصادق رضي الله
تعالى عنه لما خلق الله الخلق قال لبني آدم ألسن بربكم فالوايلي فكتب القلم
أقراهم ثم ألقم ذلك الكتاب الحجر فهذا الاستسلام له إنما هو بيعة على أقرارهم الذي

كانوا أجروا به قال علي رضي الله تعالى عنه وكان أبي يقول إذا استسلم الحجر اللهم
أما التي أديتها وميثاقي وفيت به ليشهد لي عندك بالوفاء في كلام السهيلي
أن العهد الذي أخذ الله تعالى على ذرية آدم حين مسح ظهره أن لا يشركوا به شيئا
كتبه في صلب وألقمه الحجر الأسود ولذلك يقول المسلم اللهم إيماناً بك ووفاء بعهدك
وقد جاء الحجر الأسود بين الله في الأرض قال الامام ابن فورك وكان ذلك سبباً
لاشتغالي بعلم الكلام فاني لما سمعت ذلك سألت فقيها كنت اختلف اليه عن
معناه فلم يخرج جواباً فقليل لي سئل عن ذلك فلانا من المتكلمين فسألته فأجاب
بجواب شاق فقلت لا بد لي من معرفة هذا العلم فاشتغلت به وهذا الذي قاله السهيلي
يروى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فيمن سيدنا عمر رضي الله
تعالى عنه أنه لما دخل المطاف قام عند الحجر وقال والله اني لاعلم انك حجر لا تضر
ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك فقال له علي
رضي الله تعالى عنه بلى يا أمير المؤمنين هو يضر وينفع قال ولم قلت ذلك بكتاب الله
قال وأين ذلك من كتاب الله قلت قال الله تعالى واذا خذ ربك من بني آدم من
ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم الآية وكتب ذلك في رق وكان هذا الحجر له
عينان ولسان فقال له افتح فاك فألقمه ذلك الريق وجعله في هذا الموضع فقال
تشهد لمن وافاك بالموافاة يوم القيامة فقال عمر رضي الله تعالى عنه أعوذ بالله
أن أعيش في قوم أنت فيهم يا أبا الحسن وعن قتادة قال ذكرنا أن ابراهيم
عليه الصلاة والسلام بنا البيت من خمسة أجبل من طور سيناء وطور زيتا ولبنان
والجودي وحراء وذكرنا أن قواعد من حراء التي وضعها آدم مع الملائكة
أقول تقدم أن تلك القواعد كانت من جبل لبنان ومن طور سيناء ومن طور زيتا
ومن الجودي ومن حراء الآن يقال يجوز أن يكون معظم ذلك كان من حراء فليأمل
وذكر بعضهم انه كان له ركنان وهما اليمانيان أي لم يجعل له ابراهيم عليه الصلاة
والسلام الا الركنين المذكورين فجعلت له قریش حين بنى أربعة أركان
وذكر الحافظ ابن حجر أن ذا القرنين الاوّل وهو المذکور في القرآن في قصة موسى
عليه الصلاة والسلام وهو اسكندر الرومي قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل
عليهما الصلاة والسلام يبنيان الكعبة فاستفهمهما عن ذلك فقالا نحن عبدان
مأموران فقال لهما من يشهد لكما فقامت خمسة أكباش شهدت أي قلن نشهد
أن ابراهيم واسماعيل عبدان مأموران بالبناء فقال رضييت وسلمت وقال لهما
صدقتما وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لما كان ابراهيم عليه الصلاة

والسلام بركة وأقبل ذو القرنين عليه فظن أن كان بالابطح قيل له في هذه البلدة إبراهيم
خليل الرحمن فقال ذو القرنين ما ينبغي لي أن أركب في بلدة فيها إبراهيم خليل
الرحمن فنزل ذو القرنين ومشى إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام فسلم على إبراهيم
واعتنته فكان هو أول من عانق عند السلام قال الفاكهي وأظن أن الأكتيش
الذي كورة أي التي شهدت أحجارا ويحتمل أن تكون غنما وصف ذي القرنين بالأكبر
اخترازا من ذي القرنين الأصغر وهو الاسكندر اليوناني فإنه كان قريبا من زمن
عيسى عليه الصلاة والسلام وبين عيسى وإبراهيم عليهما الصلاة والسلام أكثر
من ألفي سنة وكان كافرا والله أعلم وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
لما فرغ إبراهيم صلى الله عليه وسلم من بناء البيت قال يا رب قد فرغت قال أذن
في الناس بالتحج قال أي رب ومن يبلغ صوتي قال الله جل ثناؤه أذن وعلى البلاغ قال
أي رب كيف أقول قال قل يا أيها الناس كتب عليكم الحج إلى البيت العتيق فأجيبوا
ربكم عز وجل فوقف على المقام وارتفع به حتى كان أطول الجبال فنادى وأدخل
أصبعيه في أذنيه وأقبل بوجهه شرقا وغربا نادى بذلك ثلاث مرات أي وزويت
الأرض له يومئذ سهلها وجبلها وبحرها وبرها وأنسها وجناتها حتى أسمعهم جميعا فقالوا
ليتك اللهم لييك ويد أبشق اليمين وحيثئذ يكون أول من أجاب أهل اليمن وسيأتي
التصريح بذلك في بعض الروايات وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان
أهل اليمن أكثر أجابة ومن ثم جاء في الحديث الإيمان يمان وقال صلى الله عليه
وسلم في حق أهل اليمن يريد أقوام أن يضعوهم ويأبى الله إلا أن يرفعهم وروى
الطبري بإسناد عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أحب أهل اليمن فقد أحبني ومن أبغضهم فقد أبغضني وما يؤثر عن
إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه من علم أن كلامه من عمله قل كلامه
الافيميا يعني به وقد ذكر في تفسير قوله تعالى فيه آيات بينات مقام إبراهيم هوداه
إبراهيم على المقام بما ذكره وقيل له البيت العتيق لأنه اعتق من الجبابة لم يدعه
أي بحيث ينسب إليه جبار من الجبابة الذين كانوا بمكة مع العمالة وجرهم وقال
القاضي تيمالك كشافا لأنه اعتق من تسلط الجبابة فكلم من جبار سار إليه
ليهدمه فنهه الله تعالى قال وأما الحجاج فأنما كان قصده إخراج ابن الزبير عنه لما
تحصن به دون التسلط عليه كذا قال بعضهم وعن عبد الله بن عمر بن أبي سلمة أنه
قال أنما سميت بكة أي بالموحدة لأنها كانت تبتك أعناق الجبابة لينظر من قصده
ليهدمه من الجبابة غير أبرهة ثم رأيت في المشرق أن ثلاثة غيره قصده وأهدمه

انسان فاطمهما نزعاً ومنعهما والثالث كان في أول زمان قريش أراد هدمه
 جديداً على شرف الذكركريش به وأن يبنى عنده يتناصرف في حجاج العرب اليه
 فلما قارب مكة أظلمت الأرض وأيقن بالهلاك فأقاع عن تلك النية ونوى أن يكسو
 البيت ونصره نداء فأنجحت الظلمة ففعل ذلك وفيه أن هذا الذي حصلت له الظلمة
 إنما هو تبع الأول فانه لما عد الى البيت يريد تخريبه أرسلت عليه ويح كتمت منه
 يده ورجليه وأصابته وقومه ظلمة شديدة وفي رواية أصابه داء تعضض منه
 رأسه فيما وصدا أي يشج فبحا حتى لا يستطيع أحد أن يدنوه منه فدعى بالاطباء
 فسألهم عن دائه فقالوا ما رأوا منه ولم يجد عندهم فرجا فعند ذلك قال له الخبر املك
 همت بشيء في حق هذا البيت فقال نعم أردت هدمه فقال له تب الى الله مما تويت
 فانه بيت الله وحرمة وأمره بتعظيم حرمة ففعل فبرأ من دائه وفي رواية لا نه أول
 بيت وضع في الأرض وقيل لانه اعتق من الفرق بسبب الطوفان في زمن نوح عليه
 الصلاة والسلام كذا في الكشف وغيره وفيه نظر ظاهر لما تقدم من دثورم بالطوفان
 ولما ذكر في قصة نوح انه لما بعث النجاة من السفينة لتأية بخبر الأرض فوقفت
 بوادي الحرم فاذا الماء قد يصب من موضع الكعبة وكانت طينتها حراء فاختضبت
 رجلاها الا أن يقال ان معنى اعتق انه لم يذهب بالمرء بل بقي أثره وفي الخيس
 عن ابن هشام أن ماء الطوفان لم يصل للكعبة ولكن قام حولها وبقيت هي في هواء
 السماء أي بناء على أن الكعبة هي الخيمة التي كانت على زمن آدم عليه الصلاة
 والسلام وتقدم عن الكشف انها رفعت الى السماء الرابعة وانما البيت المعمور
 وهذا كما علمت يدل على أن المراد بالكعبة الخيمة التي كانت لا دم وقوله قام حولها
 يريد انه لم يعمل محل تلك الخيمة ولعله لا نافية ما تقدم في قصة نوح فليأمل وفي رواية
 أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام نادى يا أيها الناس ان الله كتب عليكم الحج
 وفي لفظ أن ربكم قد اتخذ بيتاً وطلب منكم أن تحجوه فأجيبوا ربكم كمر ذلك ثلاث
 مرات فاسمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فأجابه من كان سبق في علم الله
 أنه يحج الى يوم القيامة لييك اللهم لييك فليس حاج يحج الى أن تقوم الساعة الا من
 كان أجاب ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومن لم يلب تلبية واحدة حج حجة واحدة ومن
 لم يلب مرتين حج جهنم وهكذا وفي لفظ لما نادى ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 فما خلق الله من جبل ولا شجر ولا شيء من الطيعين له الا أجاب لييك اللهم لييك
 أقول لا يخفى انه يحتاج الى الجمع بين هذه الروايات فيما نادى به ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام وسبقاً في معلوم أن اجابة غير العقلاء اجابة لجلال وتعظيم ولعل المراد

بالكتب مطلق الطالب لا خصوص الوجوب لانه لم يفرض الحج على هذه الامة
 الا بعد الهجرة في السنة السادسة وقيل التاسعة وقيل العاشرة كما سيأتي
 وأما بقية الامم من بعد ابراهيم فلم أقف على وجوب الحج عليها وقد ذكر بعض
 المتأخرين من أصحابنا أن الصحيح أنه لم يجب الحج الا على هذه الامة واستغريب
 في الخصائص الصغرى وافترض عليهم أي على هذه الامة ما افترض على الانبياء
 والرسول وهو الوضوء والغسل من الجنابة والحج والجهاد وهو قيده كان واجبا على
 الانبياء والرسول وفيه أن الاصل أن ما وجب في حق نبي وجب في حق أمته
 الا أن يقوم الدليل الصحيح على الخصوصية وقوله وهو الوضوء سيأتي ما في الوضوء
 والله أعلم أي ثم أمر بالمقام فوضعه قبله أي ملصقا بالبيت على عين الداخل فكان
 يصلى اليه مستقبل الباب أي جهته وأول من أخرجه عن ذلك المثل ووضعه موضعه
 الآن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أي وقد تقدم ذلك عن ابن كثير أقول
 وقيل ان أول من وضعه الآن النبي صلى الله عليه وسلم في فتح مكة وسيأتي الجمع
 بين هذين القولين ويأتي ما فيه وذكر الطبري ان محله أولا المنخفض أي
 الذي تسميه العامة المعجزة أي محل عجن الطين لكعبة وذلك المنخفض هو محل صلاة
 جبريل به صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس في اليومين كما سيأتي ونازع في ذلك
 العزيز بن جماعة وقال لو كان ذلك لا شهر عليه بالسكينة في الحفرة ورد بان ذلك ليس
 بلازم والناس قلقة وهو حجة على من لم ينقل وذكر ابن حجر الميمني أن في رواية
 أخرى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 صعد اباقيس وقيل سعد ثبير واذن وان أول من أجابه أهل اليمن أي لما تقدم
 أنه بدأ بشق اليمن ولا مانع من تعدد ذلك أي وقوفه على تلك الاماكن التي هي المقام
 وأبو قيس وثبير ويجوز ان يكون قال في بعض تلك الاماكن ما لم يقفه في غيره مما تقدم
 فلا مخالفة بين تلك الروايات فيما نادى به ابراهيم عليه الصلاة والسلام وجاء
 أنه لما فرغ من دعائه ذهب به جبريل فأراه الصفا والمروة وحده والحرم وأمره ان
 ينصب عليها الحجارة ففعل وعلمه المسالك أي مع اسماعيل عليهما الصلاة والسلام
 ففي العرائس خرج جبريل بهما يوم التروية الى منى فصلى بهما الظهر والعصر
 والمغرب والعشاء الاخرة ثم ياتا بها حتى أصبحا فصلى بهما صلاة الصبح ثم غدا بهما الى
 عرفة فقام بهما هناك حتى زالت الشمس فجمع بين الصلاتين الظهر والعصر ثم
 رجع بهما الى الموقف من عرفة فوقف بهما على الموقف الذي يقف عليه الناس
 الآن فلما غربت الشمس دفع بهما الى مزدلفة فجمع بين الصلاتين المغرب والعشاء

الاخيرة ثم بات بها حتى طلع الفجر ثم صلى بها صلاة الغداة ثم وقف بها على
 قرح حتى اذا اسفر افاض بها الى منى فابراها مكثت بها اياما ثم امرها بالذبح
 واربها المتصر من منى وامرهما بالخلق ثم افاض بها الى البيت فليتلأمل ذلك فان فيه
 التصريح بان ابراهيم واسماعيل عليهما السلام جبريل جماعة الصلوات الخمس وجمعا
 تقدم بين الظهر والعصر وتأخير بين المغرب والعشاء لانفسك وهو مخالف لقول
 ائمتنا لم تجمع الصلوات الخمس الا لنبينا صلى الله عليه وسلم في الخصائص
 الصغرى وخص بمجموع الصلوات الخمس ولم تجمع لاحد وبالعشاء ولم يصلها احد
 وبالجماعة في الصلاة الا ان يدعى ان المراد انجمع على جهة المداومة على ذلك لجواز
 ان يكون ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام لم يداوما على ذلك وفيه
 ما لا يخفى في الوفاء عن وهب قال اوحى الله تعالى الى آدم عليه السلام انا الله
 ذوبكة اهلها جبرتي وزوارها وفدي وفي كنى عمره باهل السماء واهل الارض
 ياتونه افواجا شعثا غبرا يهجون بالتكبير عجا ويرجون بالتلبية ترجعا ويشجون
 بالبكاء يخافون اغتصمه لا يريد غيره فقد زارني وضافني ووفد الى ونزل بي وحق لي ان
 اتصفه بكرامتي اجعل ذلك البيت وذكره وشرفه ومجده وثناؤه لني من ولدك يقال
 له ابراهيم ارفع له قواعده واقض على يديه عمارة واتبع له سقايتيه وارب حمله
 وحرمه واعلمه مشاعره ثم يعمره الامم والقرون حتى ينتهي الى نبي من ولدك يقال له
 محمد خاتم النبيين واجعله من سكانه وولاته وحجابه وسقائه فن سأل عن يومئذ
 فانامع الشعب الغبر الموفين بنذورهم المقبلين على ربهم وولم ادع ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام بقوله تعالى وارزقهم من الثمرات اى دعى بذلك وهو على
 ثنية كداء بالمد فمن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام حين قال فاجعل امة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات
 كان على الثنية العليا ذكره السهيلي وعند ذلك نقل له الطائفة من فلسطين من
 ارض الشام اى وبركة دعائه عليه الصلاة والسلام يوجد بركة الفواكه المختلفة
 الارمان من الربعية والصفية والخريفية في يوم واحد ذكره في الكشف
 ثم لما فرغ اى من بناء البيت وحج وطاف بالبيت لقيته الملائكة في الطواف فسلموا
 عليه فقال لهم ما تقولون في طوافكم قالوا كنا نقول قبل ابيك آدم سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فاعلمناه بذلك فقال زيدوا ولا حول ولا قوة
 الا بالله فقال ابراهيم زيد وافيا العلى العظيم فقالت الملائكة ذلك وكان بناء
 ابراهيم للبيت بعد ما مضى من عمره مائة سنة ثم بناء العماليق ثم بنته حرهم وقيل

عكسه وقد يتوقف في بناء العماليق له أما في الأول فلان أول من نزل مكة مع
 هاجر وولدها اسماعيل جرهم وانهم بعد اسماعيل وبعض ولده كانوا ولاية البيت
 وأما في الثاني فلان ولاية البيت كانت لخزاعة بعد جرهم كما تقدم وكيف يننون
 البيت ولا ولاية لهم عليه الا ان يقال لا مانع ان يكونوا حيث شاءوا ثروة بخلاف
 جرهم وخزاعة ثم رأيت عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان العماليق كانوا
 في عز وكانت لهم اموال كثيرة وان الله ساءلهم ذلك لما تظاهروا بالمعاصي وسلط
 عليهم الذر حتى خرجوا من الحرم وتفرقوا وهلكوا والذر في البهل كالزبور في الشعر
 وفي تاريخ مكة للفاكهى ان العماليق قدموا مكة لما قدم وفد عاد فلا سفسفاء بالبيت
 وقيل كانوا بعرفة ولما أخرج الله تعالى زمزم لاسماعيل بواسطة جبريل
 ففي ربيع الابرار ان جبريل أخرج ماء زمزم مرتين مرة لا دم ومرة لاسماعيل
 وعند ذلك تحولوا الى مكة قال المقرئ لماسماعيل ذلك وقيل كانوا بعد جرهم ولا يصح
 ذلك ثم رأيت المقرئ في كتاب اخبار مكة للفاكهى ما يدل على تقدم
 بناء جرهم على بناء العماليق ولا يصح ذلك لا تفاههم على ان ولاية العماليق على مكة
 كانت قبل ولاية جرهم وعلى انه لم يل مكة بعد جرهم الا خزاعة ولا يخفى ان هذا
 صريح في ان العماليق بنوهم ولا بد وان بناءهم له كان قبل بناء جرهم له والعماليق من
 ولد عملاق او عمليق بن لاود بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام قيل وهو أول من
 كتب بالعربية وقيل من ولد العيص بن اسحاق بن ابراهيم عليه السلام الصلاة
 والسلام ثم بناه قصي جدته صلى الله عليه وسلم وسقفه بخشب الروم وجريد النخل
 ثم بنته قريش كما تقدم ثم بناه بعد قريش عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى
 عنهما أي ويكنى أبا خبيب بضم المعجمة وفتح الباء الموحدة وكنى بأبي خبيب لان
 خبيبا كان رجلا بالمدينة من النساك طويل الصلاة قليل الكلام أي وعبد الله
 رضي الله تعالى عنه كان مشاهرا له في ذلك فكنى به هذا وفي كلام ابن الجوزي
 انه كان لعبد الله بن الزبير ولد يقال له خبيب حيث قال خبيب بن عبد الله بن الزبير
 ضربه عمر بن عبد العزيز بأمر الوليد مائة سوط فمات لانه لما حدث عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال اذا بلغ بنوا أبي العاص أربعين رجلا وفي رواية ثلاثين
 رجلا وفي رواية اذا بلغ بنو الحكم ثلاثين رجلا وفي رواية اذا بلغ بنو أمية أربعين
 رجلا اتخذوا عباد الله تعالى خولا أي عبيدا و مال الله دولاود بن الله دغلا وفي
 رواية بدل دين الله كتاب الله قال ابن كثير وهذا الحديث أي ذكر بني أمية وذكر
 الأربعين منقطع ولما بلغ الوليد ما ذكر خبيب كتب لابن عمر بن عبد العزيز

وهو إلى المدينة أن يضرب خبيبا هذا مائة سوط ففعل ثم برد ماء في جرة وصبه أي
 في يوم شات عليه وحبسه فلما اشتد وجهه أخرجه ونذم على ما فعل فلما مات وسمع
 بموته سقط إلى الأرض واسترجع واستعفى من ولاية المدينة فكان عمر بن
 عبد العزيز إذا قيل له أبشر قال كيف أبشر وخبيب على الطريق أي عائق لي
 وفي دلائل النبوة للبيهقي عن بعضهم قال كنت عند معاوية بن أبي سفيان ومعه
 ابن عباس على السرير فدخل عليه مروان بن الحكم فكلمه في حاجته وقال اقض
 حاجتي يا أمير المؤمنين فوالله إن مؤتي لعظيمة فاني أبو عشرة وعم عشرة وأخو عشرة
 فلما أدبر مروان قال معاوية لابن عباس رضي الله تعالى عنهم الشهد بالله يا ابن
 عباس أما تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا بلغ نذوا الحكم ثلاثين
 رجلا اتخذوا مال الله بينهم دولا وعباد الله تعالى خولا وكتاب الله دغلا فاذا بلغوا
 تسعة وتسعين وأربعمائة كان هلاكهم أسرع من لو كثر عمر فقال ابن عباس اللهم نعم
 ثم ذكر مروان حاجة فرد مروان ولده عبد الملك إلى معاوية فكلمه فيها فلما أدبر
 عبد الملك قال معاوية أفشدك الله يا ابن عباس أما تعلم أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ذكر هذا فقال أبو الجبابرة الأربعة فقال ابن عباس اللهم نعم فان أربعة من
 ولده ولو الخلافة فليتأمل هذا فانه ربما يدل على أن عبد الملك صحابيا إلا أن يقال
 ذكره قبل وجوده فهو من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وفي كلام ابن
 كثير هذا الحديث فيه غرابة ونكارة شديدة هذا وقد رأيت عن بعض حواشي
 الكشاف أن أعداء عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهم هم الذين كانوا
 يكتونه بأبي خبيب لأن خبيبا كان من أخس أولاده ويرده قول بعضهم يغلب
 للشرف كالحبيب بن خبيب بن عبد الله بن الزبير وأخيه مصعب وذكرا ابن
 الجوزي أيضا فمن ضرب بالسياط من العلماء سعيد بن المسيب ضربه عبد الملك
 ابن مروان مائة سوط لانه بعث ببيعة الوليد إلى المدينة فلم يبايع سعيد فكتب أن
 يضرب مائة سوط ويصب عليه جرة ماء في يوم شات ويلبس جبة صوف ففعل به
 ذلك أي كما فعل بخبيب ثم رأيت في تاريخ الحافظ ابن كثير لما عهد عبد الملك
 لولده الوليد في حياته وانتهت البيعة إلى المدينة امتنع سعيد بن المسيب أن يبايع
 فضربه نائب المدينة ستين سوطا والبسه ثيابا من شعر واركبه جملا وطاق به
 في المدينة ثم أودع السجن فلما بلغ ذلك عبد الملك أرسل يعنف وإلى المدينة على
 ذلك ويأمر بإخراجه من الحبس هذا كلامه وفي كلام البلاذري وكان
 جابر بن الأسود عاملا لابن الزبير على المدينة وهو الذي ضرب سعيد بن المسيب

سنتين سوطا اذ لم يبايع لابن الزبير هذا كلامه الا ان يقال لا مانع ان يكون سعيد
فعل به الامران لان ولاية ابن الزبير سابقة على ولاية عبد الملك والد الوليد * ثم
رايت الحافظ ابن كثير صرح بذلك حيث ذكر ان سعيد بن المسيب ضرب بالسياط
المذكورة وفعل به ما تقدم لما امتنع من المبايعة لابن الزبير وفعل به ذلك ايضا لما
امتنع من البيعة للوليد * وفي طبقات الشيخ عبد الوهاب الشعراني رحمه الله
تعالى في ترجمة سعيد بن المسيب وضر به عبد الملك بن مروان حيث امتنع من
مبايعته والبسه المسوح ونهى الناس عن مجالسته فكان كل من جلس اليه يقول
له قم لا تجالسني فاتهم قد جلدوني ومنعوا الناس عن مجالستي هذا كلامه الا ان
يقال المراد امتنع من قبول مبايعة عبد الملك لولده الوليد فلا مخالفة وانما امتنع
سعيد بن المسيب من المبايعة للوليد لانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
سيكون في هذه الامة رجل يقال له الوليد فهو شر لاني من فرعون لقومه * وفي
رواية هو اضر على امتي من فرعون على قومه زاد في رواية يسد به ركن من اركان
جهنم وفي لفظ زاوية من زوايا جهنم فكان الناس يرون انه الوليد بن عبد الملك قال
ابن كثير وهو الوليد بن يزيد بن عبد الملك لا الوليد بن عبد الملك الذي هو عمه * وكان
سعيد بن المسيب اعبر الناس للرؤيا قال له رجل رايت كافي ابول في يدي فقال تحتك
ذات محرم فنظر فاذا بينه وبين امراته رضاعة * واخذ سعيد تعبير الرؤيا عن
اسماء بنت أبي بكر وهي اخذت ذلك عن والدها أبي بكر رضي الله تعالى عنه ما وعن
سعيد اخذ ابن سيرين ذلك وعن ابن سيرين كان أبو بكر اعبر هذه الامة بعد النبي
صلى الله عليه وسلم وكان يعبر الرؤيا في زمنه صلى الله عليه وسلم وفي حضرته *
وعن الزهري رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا فنهاه على أبي بكر فقال رايت
كافي استبقت انا وانت درجة فسبقتك برقاتين ونصف قال يا رسول الله يقبضك
الله الى مغفرة ورجة واعيش بعدك سنتين ونصف فكان كما عبر فقد عاش بعده
صلى الله عليه وسلم سنتين وسبعة اشهر وقال له رايتني اردفت غنما سودا ثم اردفتها
غنما بيضا حتى ما ترى السود فيها فقال أبو بكر يا رسول الله اما الغنم السود فان
العرب يسلمون ويكثرون والغنم البيض الاعاجم يسلمون حتى لا ترى العرب فيهم من
كثرتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك عبرها الملك سهيرا
وسبب بناء عبد الله بن الزبير الكعبة ان يزيد بن معاوية لما وجهه الجيش عشرين
الف فارس وسبعة آلاف راجل وأميرهم مسلم بن قتيبة لقتال أهل المدينة لما علم
انهم خرجوا عن طاعته أي واظهروا شتمه واعلنوا بانهم ليس له دين لانه اشهر عنه

نكاح المسام وادمان شرب الخمر وترك الصلاة وأنه يلعب بالكلاب ❦ أي
 فقد ذكر بعض ثقات المؤرخين أنه كان له قرد يحضره مجلس شرابه ويطرح له
 وسادة ويسقيه فضلة كاسه وأخذله أتاناً وحشية قد ريفت له وصنع لها سرجاً
 من ذهب يركب عليها ويسابق بها الخيل في بعض الأيام وكان يلبس عليه قباء
 وقلنسوة من الحرير الأحمر ❦ وقد استغنى الكيا الهرايسى من أكايرائمتنا معاشر
 الشافعية كان من روس تلامذة امام الحرمين نظير الغزالي عن يزيد هذا هل هو
 من الصحابة وهل يجوز لعنه ❦ فأجاب بأنه ليس من الصحابة لأنه ولد في أيام عمر بن
 الخطاب والامام أحمد قولان أي في لعنه تلويح وتصريح وكذلك الامام مالك وكذا
 لا في حنيفة ولنساقول واحد التصريح دون التلويح وكيف لا يكون كذلك وهو
 اللاعب بالتردو والتنصيد بالغهو ودود من الخمر وشعره في الخمر معلوم هذا كلامه
 وسئل الغزالي هل من صرح بلعن يزيد يكون فاسقاً وهل يجوز الترحم عليه ❦ فأجاب
 بأن من لعنه يكون فاسقاً عاصياً لأنه لا يجوز لعن المسلم ولا يجوز لعن الهائم وقد ورد
 النهي عن ذلك وحرمة المسلم أعظم من حرمة الكعبة بنص النبي صلى الله عليه وسلم
 ويزيد مع اسلامه وما صح أمره يقتل الحسين ولا رضاه بقتله وما لم يصح منه ذلك
 لا يجوز ان يظن به ذلك فان اساءة الظن بالمسلم حرام وادالم يعرف حقيقة الامر وجب
 احسان الظن به ومع هذا فالقتل ليس بكفر بل هو عصية وأما الترحم عليه فهو جائز
 بل هو مستحب لأنه داخل في المؤمنين في قولنا في كل صلاة اللهم افرلهم مؤمنين
 والمؤمنات هذا كلامه ❦ وكان على ما اتى به الكيا الهرايسى من حواز
 التصريح بلعنه استاذنا الاعظم الشيخ محمد البكري تبعا لوالده الاستاذ الشيخ
 أبي الحسن ❦ وقد رأيت في كلام بعض اتباع استاذنا المذكور في حق يزيد
 ما لفظه زاده الله خربا وضمه وفي اسفل سجين وضعه ❦ وفي كلام ابن الجوزي
 اجاز العلماء الورعون لعنه وصنف في اباحة لعنه مصنفاً ❦ وقال السعد الفقا زاني
 اني لاشك في اسلامه بل في ايمانه قلعة الله عليه وعلى انصاره واعوانه وعلى هذا
 يكون مستثنى من عدم جواز لعن الكافر المعين بالشخص ❦ ولما خاعوا أي
 أهل المدينة بيعة يزيد ولوا عليهم عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة وخرجوا إلى
 يزيد من المدينة وهو مروان بن الحكم وبنى أمية حتى قال بعضهم ما خرجنا عليه
 حتى خفنا ان ترمى بحجارة من السماء فكانت وقعة الحرة المشهورة التي كادت
 تبعد أهل المدينة عن آخرهم قتل فيه الجمل الكثير من الصحابة والتابعين وقيل
 المقتول فيها من الصحابة ثلاثة منهم عبد الله بن حنظلة ونهبت المدينة واقتض فيها

ألف عذراء أي ولم تقم الجماعة ولا الأذان في المسجد النبوي مدة المقاتلة وهي ثلاثة أيام * وفي كلام بعضهم ووقع من ذلك الجيش الذي وجهه يزيد المدينة من القتل والفساد العظيم والسبي وباحة المدينة وقتل من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ومن التابعين خلق كثير ونكانت عذبة المقتولين من قريش والانصار ثلاثمائة وستة رجال ومن قراء القرآن نحو سبعمائة نفس * وفي التنوير لابن دحية وقتل من وجوه المهاجرين والانصار ألف وسبعمائة ومن جملة القرآن سبعمائة فجالت الخيل في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وراثت بين القبر الشريف والمنبر واختفت أهل المدينة حتى دخلت الكلاب المسجد وبالت على منبره صلى الله عليه وسلم ولم يرض أمير ذلك الجيش من أهل المدينة إلا بأن يبايعوه ليزيد على أنهم خول أي عبيده إن شاء باع وإن شاء اعتق حتى قال له بعض أهل المدينة البيعة على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فضرب عنقه * وروى البخاري أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم لما أرحف أهل المدينة يزيد دعي بنيه ومواليه وقال لهم أنا يا يعنا هذا الرجل على بيعة الله وبيعة رسوله وآله والله لا يبلغني عن أحد منكم أنه خلع يدا من طاعته إلا كان التنصل بيني وبينه ثم لزم بيته ولزم أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه بيته أيضا فدخل عليه جمع من الجيش بيته فقالوا له من أنت أيها الشيخ فقال أنا أبو سعيد الخدري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا قد سمعنا خبرك ولنعم ما فعلت حين كفت يدك ولزمت بيتك وإكن هات المال فقال قد أخذته الذين دخلوا قبلكم على وما عندي شيء فقالوا كذبت وتنفوا لحيته وأما جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه خرج في يوم من تلك الأيام وهو أعمى يمشي في بعض أزقة المدينة وصار يعثر في القتلا ويقول تعس من أخاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له قاتل من الجيش من أخاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أخاف المدينة فقد أخاف ما بين جنبي فجعل عليه جماعة من الجيش ليقبلوه فاجارهم منهم مروان وأدخله بيته * قال السهيلي وقتل في ذلك اليوم من وجوه المهاجرين والانصار رضي الله تعالى عنهم ألف وسبعمائة وقتل من اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان * فقد ذكر أن امرأة من الانصار دخل عليها رجل من الجيش وهي ترضع صبيها وقد أخذ ما وجدته عندها ثم قال لها هات الذهب والاقطنتك وقتلت ولدك فقالت ويحك ان قتلتها فابوه أبو كبشة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا من النسوة اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الصبي من حجرها

ونديها في ذمه وضرب به الحائط حتى ان ترد دماغه في الارض فخرج من البيت حتى
اسود نصف وجهه وصار مثله في الناس * قال السهيلي واحسب هذه المرأة
جدة لاصبي لا اماله اذ يبعد في العادة ان يبايع امرأة وتكون يوم الحرة في سن من
ترضع أي ولدا صغيرا لها * ووقعة الحرة هذه من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم
في الحديث انه صلى الله عليه وسلم وقف بهذه الحرة وقال لي قتلن بهذا المكان رجال
هم خيار امتي بعد اصحابي * وعن عبد الله بن سلام رضى الله تعالى عنه انه قال
لقد وجدت قصة هذه الوقعة في كتاب يهوذا بن يعقوب الذي لم يدخله تبديل
وانه يقتل فيها رجال صالحون يحيئون يوم القيامة وسلاحهم على عواتقهم وهذه
الوقعة كانت سنة ثلاث وستين ويقال كان يزيد أعذرا هل المدينة قبل هذه الواقعة
فيما ذكره وبذل لهم من العطاء اضعاف ما يعطى الناس رغبة في استئصالهم الى
الطاعة وتحذيرهم من الخلف ولكن يأتي الله الاما أراد * وفي التنوير ان الله
ابتلى أمير هذا الجيش الذي هو مسلم بن قتيبة بعد ثلاثة أيام من أخذه البيعة بمرض
صار يقع منه كالكلب الى ان مات وولي أمر الجيش بعده الحصين بن نمير بأمر
يزيد فانه وصى مسلم بن قتيبة لما ولاه امرأة الجيش وقال له اذا اشرفت على الموت أي
لأنه كان مريضا بالاستسقاء فول أمر الجيش للحصين وهذا الذي وقع من يزيد فيه
تصديق لقوله صلى الله عليه وسلم لا يزال أمر امتي قائما بالقسط حتى يثلمه رجل من
بنى أمية يقال له يزيد * وقد جاء عن سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنه لقد
رأيتني ليالى الحرة وما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرى وما يأتي
وقت صلاة الاسمعت الاذان والاقامة من القبر الشريف * ومما يؤثر عن
سعيد بن المسيب الذي ساند له تيميل الى الاندال ومن استغنى بالله افتقر اليه الناس
* ومن جملة من خلع يزيد وقتل من الصحابة في تلك الوقعة مغفل بن سنان
الاشجعي رضى الله تعالى عنه روى علقمة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه
انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يسم لها صداقا ولم يدخل بها حتى مات
فقال ابن مسعود لها مثل مهر نسائها الا وكس ولا شطط وعليها العدة ولها
الميراث فقام مغفل بن سنان قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بروع بنت
واشق امرأة منسأ مثل ما قضيت ففرح ابن مسعود * وسبب مقاتلة عبد الله
ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما لانه امتنع من المبيعة ليزيد أيضا هو والحسين
رضى الله تعالى عنهما لما أرسل اليهما يطلب منهما المبيعة له فامتنعا من ذلك
وفران المدينة الى مكة * ثم لما قتل الحسين رضى الله تعالى عنه أي لان

الحسين أرسل اليه أهل الكوفة أن يأتيهم ليبايعوه فأراد الذهاب اليهم فنهاه ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما وبين له غدرهم وقتلهم لابيهم ونفذ لانهم لا خيه
الحسن رضي الله تعالى عنه ونهاه ابن عمرو بن الزبير رضي الله تعالى عنهم
فأبى إلا أن يذهب فبكى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقال واحبيبا وقال له
ابن عمر استودعك الله من قتل وكان أخوه الحسن قال له أياك وسفهاء الكوفة
أن يستخفوك فيخرجوك ويسلموك فتقدم ولات حين مناص وقد تذكر ذلك ليلة
قتله فترحم على أخيه الحسن ولم يبق بمكة إلا من حزن على مسيره وقدم امامه
الى الكوفة مسلم بن عقيل فبايعه من أهل الكوفة للحسين اثنا عشر ألفا وقيل
أكثر من ذلك ولما شارف الكوفة جهز اليه أميرها من جانب يزيد وهو عبد الله بن
زياد عشرين ألف مقاتل وكان أكثرهم ممن بايع له لأجل السحت العاجل على الخير
الآجل فلما وصلوا اليه ورأى كثرة الجيش طاب منهم إحدى ثلاث إما أن يرجع من
حيث جاء أو يذهب الى بعض الثغور أو يذهب الى يزيد يفعل فيه ما أراد فأبوا وطلبوا
منه نزوله على حكم ابن زياد وبيعتهم ليزيد فأبى فقاتلوه الى أن انخنته الجراحة فسقط
الى الأرض فحزوا رأسه وذلك يوم عاشوراء عام إحدى وستين ووضع ذلك الرأس بين
يدي عبد الله بن زياد ولما جاء خبر قتل الحسين رضي الله تعالى عنه قام ابن
الزبير رضي الله تعالى عنهما في الناس يعظم قتل الحسين وحمل بظاهر بعيب
يزيد ويدكر شره النجرو وغير ذلك ويثبط الناس عن بيعته ويدكر مساوي بني أمية
ويطنب في ذلك ولما بلغ يزيد ذلك أقسم أن لا يؤثني به إلا مغتولا فجاء اليه رجل من
أهل الشام في خيل من خيل الشام وتكلم مع ابن الزبير وعظم على ابن الزبير الفتنة
وقال لا يستحل الحرم بسبيلك فان يزيد غير نارك ولا تقوى عليه وأقسم أن لا يؤثني
بك إلا مغتولا وقد علمت لك غلاما من فضة وتلبس فوقه الثياب وتبرقعه أمير المؤمنين
فأصلح خير عاقبته وأجل بك وبه فقال له أنظر في أمري ثم دخل على أمه أسماء
رضي الله تعالى عنها واستشارها فقالت يا بني عش كريمات كريما ولا تمكن
بني أمية من نفسك فتذهب بك فامتنع وصار يبايع الناس سرا ثم أظهر المبايعه
فاجتمع عليه أهل الحجاز ولحق به من انهم من وقعة الحرة فلما جاء الجيش الى مكة
حاصر عبد الله وضرب بالمنجنيق نصبه على أبي قبيس قيل وعلى الأقرب وهم الخشب
مكة فأصاب الكعبة من ناره ما حرق ثيابها وسقفها فان الكعبة كانت في زمن
قريش مبنية مدماك من خشب الساج ومدماك من حجارة كما تقدم وذكر
في المشرق ان الله تعالى بعث عليهم صاعقة بعد العصر فأحرق المنجنيق وأحرق

تحت ثمانية عشر رجلا من أهل الشام ثم علموا خبيثا آخر فنصبوه على أبي قبيس *
 وبذ كمران النار لما أصابت الكعبة أنت بحيث يسمع أنيها كانين المريض أم آه
 وهذا من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم * فقد جاء انذاره صلى الله عليه وسلم
 بتحريق الكعبة * فمن ميمونة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا مرج الدين فظهرت الرغبة
 والرهبة وحرق البيت العتيق * وفي العرائس أن أول يوم تكلم الناس في القدر
 ذلك اليوم فقبل احراق الكعبة من قدر الله وقيل ليس من قدر الله والمتكلم بذلك
 حينئذ قيل أبو معبد الجهني وقيل أبو الاسود الدؤلي وقيل غير ذلك وقوله أول يوم تكلم
 الناس في القدر لعل المراد أول يوم اشتهر واستفيض فيه الكلام من الناس
 في القدر فلا يخالف ما حكى ان شخصا قال لعلي رضي الله تعالى عنه وهو بصقن
 بأمر المؤمنين أخبرنا عن مسيرنا هذا أ كان بقضاء الله وقدره فقال نعم والذي
 خلق الحبة وبرء النجمة ما وطينا موطئا ولا قطعنا واديا ولا علونا شرفا الا بقضائه
 وقدره والتكلم في القدر ليس من خصائص هذه الامة فقد تكلمت فيه الامم قبلها
 * ففي الحديث ما بعث الله نبي الا في أمته قدرية يشوشون عليه أمر أمته ألا وان الله
 تعالى قد لعن القدرية على لسان سبعين نبيا * وقد جاء في ذم القدرية زيادة على
 ما تقدم منها القدرية مجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم
 وجاء اتقوا القدر فانه شعبة من النصرانية وجاء أخاف على أمتي التكذيب بالقدر
 وانما كانت القدرية مجوس هذه الامة لان طائفة من القدرية تقول يأتي الخير من
 الله والشر من العبد وهؤلاء الطائفة أشبه بالمجوس القائلين بالاصلين النور والظلمة
 وان الخير من النور والشر من الظلمة وهم المانوية وانما كان القدر شعبة من
 النصرانية لان أكثر القدرية على انه ليس من افعال العبد من خيرا أو شرنا شاعن
 اقدار الله تعالى له على ذلك بل هو ناشئ عن قدرة العبد واختياره فقد اثبتوا لله
 تعالى شريكا كما ان النصاري اثبتوا الشريك لله تعالى فهذه الفرقة من القدرية
 اشبهت النصاري فكان القدر شعبة من النصرانية بهذا الاعتبار وقد أوضحت
 ذلك في تعليقي المسمى بالمصباح المنير على الجامع الصغير وفيه آخر الكلام في القدر
 لشرار أمتي في آخر الزمان فان الحق اسناد الفعل الى الله تعالى ايجادا وللعبد
 اكتسابا * وقيل ان سبب بناء عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنه للكعبة
 أن امرأة بخرتها فطارت شرارة فعلقت بثيابها فحصل ذلك ولا مانع من التعدد
 وقد وقع أيضا احتراقها بتبخير المرأة في زمن قريش ولا مانع من تعدد ذلك كما تقدم

وعد بعضهم أن من البدع تجمير المسجدين أن مالكا كرمه وقد روى أن مولى عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه كان يجمر المسجد النبوي إذا جلس عمر رضي الله تعالى
 عنه على المنبر يخطب ومع حرق الكعبة حرق قرناء الكباش الذي فدى به اسماعيل
 فانهما كانا معلقين بالسقف **هـ** أقول ولعل تعليقهما في السقف كان بعد تعليقهما
 في الميزاب **هـ** فقد ذكر بعضهم جاء الاسلام ورأس الكباش معلق بقرنيه في ميزاب
 الكعبة ويدل لتعليقهما في السقف ما جاء عن صفية بنت شيبة قالت لعثمان بن
 طلحة لم دعاك النبي صلى الله عليه وسلم بعد خروجه من البيت قال قال لي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اني رأيت قرني الكباش في البيت فنسيت أن أمرك أن تخمرهما
 فخمرهما فانه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل مصليا **هـ** وذكر الجلال المحلى
 في قطعة التفسير أن الكباش المدكور هو الذي قرب به هابيل جاء به جبريل فذبحه
 السيد ابراهيم عليه الصلاة والسلام مكبرا أي وحيث تذكرون النار التي انزلت في زمن
 هابيل لم تأكله بل رفعت الى السماء وحيث تذكرون قول بعضهم فنزلت النار فأكلته
 على التسميع ويدل لما ذكره الجلال ما جاء انه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه
 الصلاة والسلام ما كان ذبح ابراهيم أي مذبحه قال الذي قرب ابن آدم **هـ** قال بعضهم
 وهذا الحديث لم يثبت قيل ووصف بأنه عظيم لانه رعى في الجنة أربعين عاما
هـ وقيل كان الكباش اختراعا اخترعه الله هناك في ذلك الوقت قال بعضهم فقد
 فدى من الموت بصورة الموت وهذا كله بناء على أن الذي قرب به هابيل كان كبشا
 وقيل كان جلا سمينا وعليه اقتصر القاضى فليسترا الجمع على تقدير صحة كل وانصدع
 الحجر من تلك النار من ثلاثة أماكن وعند محاصرة الجيش لعبد الله جاء الخبر بموت
 يزيد ويقال ان ابن الزبير علم بموت يزيد قبل أن يعلم الجيش وهم أهل الشام فنادى
 فيهم يا أهل الشام قد أهلك الله طاعتكم يعني يزيد فمن أحب منكم أن يدخل
 فيما دخل فيه الناس فعل ومن أحب أن يرجع إلى شأنه فليفعل فانفل الجيش
 ويابىع عبد الله بن الزبير جماعة بالخلافة ودخلوا في طاعته ظاهرا ويقال ان أمير
 الجيش طلب من ابن الزبير أن يحدّثه فخرجوا من الصفين حتى اختلفت رؤس
 فرسيهما وجعل فرس أمير الجيش ينفر ويكفيا فقال له ابن الزبير مالك فقال
 ان حمام الحرم تحت رجلها فأكره أن اطأ حمام الحرم فقال تفعل هذا وانت تقتل
 المسلمين فقال له تأذن لتأذن تطوف بالكعبة ثم ترجع إلى بلادنا فأذن لهم
 فطافوا وقال له ان كان هذا الرجل قد هلك فأنت أحق الناس بهذا الامر يعني
 الخلافة فارحل معي إلى الشام فوالله لا يختلف عليك اثنان فلم يشق به ابن الزبير

وأغلظ عليه القول فكر راجعاً وهو يقول أعده بالملك وهو يعدني بالقتل ومن
 ثم قيل كان في ابن الزبير خلال لا تصلح معها الخلافة منها سوء الخلق وكثرة الخلاف
 * ودخل في طاعة ابن الزبير جميع أهل البلدان الا الشام ومصر فان مروان بن
 الحكم تعلب عليهم ما بعد موت معاوية بن يزيد بن معاوية فان معاوية هذا مكث
 في الخلافة أربعين يوماً وقيل عشرين يوماً بعد ان كان مروان عزم على أن يبايع
 لابن الزبير بدمشق وقد كان ابن الزبير لما ولي أخاه نائباً عنه بالمدينة أمره بأجلاء
 بني أمية وفيهم مروان وابنه عبد الملك الى الشام فلما أراد مروان أن يبايع ابن الزبير
 بدمشق ثنى عزمه عن ذلك جماعة وقالوا له أنت شيخ قريش وسيد ها وقد فعل
 معكم ابن الزبير ما فعل وأنت أحق بهذا الامر فوافقهم ومكث تسعة أشهر في الخلافة
 فهو الرابع من خلفاء بني أمية وقام بالامر بعده ولده عبد الملك وهو أقول من سمي
 عبد الملك في الاسلام ثم عهد عبد الملك لأولاده الأربعة من بعده الوليد ثم سليمان
 ثم يزيد ثم هشام وأدعى عمرو بن سعيد أن مروان عهد إليه بعد ابنه عبد الملك فضايق
 عبد الملك بذلك ذرعاً واستعجل أمر عمرو بدمشق فلم يزل به عبد الملك حتى قتله
 * وفي كلام ابن ظفر أن عبد الملك لما خرج لمقاومة عبد الله بن الزبير خرج معه
 عمرو بن سعيد وقد انطوى على دغل نية وفساد طوية وطما عيته في نقل الخلافة فلما
 ساروا عن دمشق أياماً تمارض عمرو بن سعيد واستأذن عبد الملك في العود
 الى دمشق فأذن له فلما عاد ودخل دمشق صعد المنبر وخطب خطبة نال فيها من
 عبد الملك ودعى الناس الى خلعه فأجابوه الى ذلك وبايعوه فاستولى على دمشق
 وحصن سورها وبذل الرغائب وبلغ ذلك عبد الملك وهو متوجه الى ابن الزبير
 فاشير على عبد الملك أن يرجع الى دمشق ويترك ابن الزبير لان ابن الزبير لم يعطه
 طاعة ولا وثب له على مملكة فهو في صورة ظالم له وقصد له عمرو بن سعيد في صورة
 مظلوم لانه نكث بيعته وخان أمانته وأفسد رعيته فرجع الى دمشق فظفر بعمر
 ابن سعيد ويقال ان سبب بناء عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنه للكعبة
 أنه جاء سيل فطبقها فكان عبد الله رضى الله تعالى عنه يطوف سباحة أى
 ولا مانع من وجود الامر من الحرق والسييل فلما رأى عبد الله ما رقع في الكعبة
 شاور من حضروهم جلتهم عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما في هدمها
 فها بواهدمها وقالوا ترى أن يصلح ما وهى ولا تهدم فقال لو أن بيت أحدكم
 أحرق لم يرض له إلا بأكمل اصلاح ولا يكمل اصلاحها إلا بهدمها وقد حدثته خالته
 عائشة رضى الله تعالى عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لما ألم ترى

قوله يعني قريش حين بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام حين عجزت بهم النفقة لولا جدنان قومك بالجاهلية أي قرب عهدهم
 بها أي وفي لفظ لولا الناس حديثوا عهد بالجاهلية أي قريب عهدهم بها
 أي وفي لفظ لولا الناس حديثوا عهد بكفر وليس عندي من النفقة ما يقوى
 على بنائها لهدمتها وجعلت لها خلفا أي بآدم خلفها أي وفي لفظ لجعلت لها بابا
 يدخل منه وبآدم يخرج الناس أي منه وفي لفظ وجعلت لها بابا من بابا شرقيا
 وبآدم غربيا والصقت بابها بالارض أي كما كان عليه في زمن ابراهيم ولا دخلت
 الحجر فيها أي وفي رواية لا دخلت نحو ستة أذرع وفي رواية ستة أذرع وشيئا
 وفي رواية وشبرا وفي رواية قريبا من سبعة أذرع فقد اضطربت الروايات في القدر
 الذي أخرجته قريش وفي لفظ لا دخلت فيها ما أخرج منها وفي لفظ لجعلتها على
 أساس ابراهيم وأريد أي بان أريد في الكعبة من الحجر أي وذلك ما أخرجته قريش
 خشى صلى الله عليه وسلم أن تنسركوا بهم هدم بنائهم الذي يعدونه من أجل شرفهم
 فربما حصل لهم الارتداد عن الاسلام وقد ذكر بعضهم أن كل من بنى الكعبة
 بعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يبنها الا على قواعد ابراهيم غير أن قريشا ضاقت
 بهم النفقة أي الحلال الحديث وهذا بناء على أن من بعد ابراهيم وقيل قريش بناها
 كلها وليس كذلك بل الحاصل منهم أنما هو ترميم لها فقلوله لم يبنها الا على قواعد
 ابراهيم ليس على ظاهره بل المراد انه ابقاها على ذلك قال وعن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما انه قال لعبد الله دع بناء وأجارا أسلم عليها المسلمون وبعث
 عليها النبي صلى الله عليه وسلم أي فانه يوشك أن يأتي بعدك من يهدمها فلا يزال
 يهدم ويبني فيتهاون الناس بحرماتها لكن ارفعها أي ردها فقال عبد الله اني
 مستجير بربي ثلاثا ثم عازم على أمري فلما مضى الثلاث أجمع أمره على أن ينقضها
 فتحامها الناس وخشوا أن ينزل بأول الناس يقصدها أمر من السماء حتى صعد
 به رجل فالقى منها حجارة فلم ير الناس أصابه شيء فتابعوه وانتهى أي وقيل أول فاعل
 لذلك عبد الله بن الزبير نفسه رضي الله تعالى عنه وخرج ناس كثير من مكة إلى منى
 ومنهم ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فاقاموا بها ثلاثا مخافة أن يصيبهم عذاب
 شديد بسبب هدمها وأمر ابن الزبير جماعة من الحبشة يهدمها رجاء أن يكون فيهم
 الذي أخبر به صلى الله عليه وسلم انه يهدمها وفيه أن الذي أخبر النبي صلى الله
 عليه وسلم بان يهدمها ذلك رصقته حيث قال كافي انظر اليه اسودا فجمع بنقضها
 جرا حرا وفي وصفه انه مع كونه أفحج الساقين أزرق العينين أفطس الأنف

كبير البطن * ووصف أيضا بانه اصلع وفي لفظ اجمع وهو من ذهب شعره مقدم
 رأسه * ووصف بانه اصعل أى صغير الرأس وبانه اصبع أى صغير الاذنين معه
 أصحابه ينقضونها حجرا حجرا ويقتلونها حتى يرموا بها الى البحر أى وقوله ويقتلونها
 حتى يرموا بها الى البحر اعلم لم يثبت عند ابن الزبير وكذلك الاوصاف * وهدم
 الحبشة لما يكون بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام ورفع القرآن من الصدور
 والمصاحف أى ووردان أول ما يرفع رؤيته صلى الله عليه وسلم فى المنام والقرآن
 وأول نعمة ترفع من الارض العسل * وقيل يكون هدمها فى زمن عيسى
 عليه الصلاة والسلام وجمع بانه يهدم بعضها فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام
 فاذا جاءهم الصريح هريرها فاذامات عيسى عادوا وكما راهدتها فهدمها عيسى الله
 الى أن انتهى الهدم الى القواعد أى التى هى الأساس * قال وفى رواية كشف له
 عن أساس ابراهيم عليه الصلاة والسلام فوجدته داخل فى الحجر ستة اذرع وشيئا
 واحجار ذلك الأساس كأنها اعناق الابل حجارة حمراء أخذ بعضها فى بعض
 مشبكة كتشبيك الاصابيع وأصاب فيه قبر أم اسماعيل عليه الصلاة والسلام
 وهذا ربما يدل على انه لم يصب فيه قبر اسماعيل وهو يؤيد القول بان قبره فى حيال
 الموضع الذى فيه الحجر الاسود لا فى الحجر كما ذكره الطبرى وانه تحت البلاطة الخضراء
 التى بالحجر كما تقدم فدعى عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما خمسين رجلا من
 وجوه الناس واشرافهم واشهدهم على ذلك الأساس وادخل عبد الله بن
 المطيع العدوى عتلة كانت بيده فى ركن من اركان البيت فتزعزعت الاركان كلها
 فارتجج جوانب البيت ورجفت مكة بأسرها رجفة شديدة وطارت منه برقة فلم يبق
 دار من دور مكة الا دخلت فيها ففزعوا انتهى اقول تقدم فى بناء قريش انهم
 افضوا الى حجارة خضر كالاسنة أخذ بعضها ببعض وان رجلا أدخل عتله بين
 حجرين منها فحصل فحوما ذكره وقد يقال لا مخالفة بين كون تلك الاحجار كانت
 خضراء وبين كونها حجرا لانه يجوز ان تكون حجارة تلك الاحجار ليست صافية بل
 هى قريبة من السواد ومن ثم وصفت بانها ذرق كما تقدم والاسود يقال له اخضر كما ان
 الاخضر غير الصافي يقال له اسود والصافي يقال له ازرق والله أعلم وجعل عبد الله
 على تلك القواعد ستورا فطاف الناس بتلك الستور حتى بنى عليها وارتفع البناء
 وزاد فى ارتفاعها على ما كانت عليه فى بناء قريش تسعة اذرع فكانت سبعا
 وعشرين ذراعا زاد بعضهم وربع ذراع وبنوها على مقتضى ما حشدته به حالته
 عائشة رضى الله تعالى عنها فادخل فيه الحجر أى لانه يجوز ان يكون ادخال الحجر

هو الذي سمعه من عائشة فصل به دون غير ذلك من الروايات المقدمة لله ال على ان
الحجر ليس من البيت وانما منه ستة اذرع وشبر أو قريب من سبعة اذرع وفيه
ان هذا أى قوله فادخل فيه الحجر والموافق لما تقدم من ان قريشا اخرجت منها
الحجر وهو واضح ان كان وحده الاساس خارجا عن جميع الحجر وأما اذا لم يكن خارجا
عن جميع الحجر كيف يتعداه ولا يبنى عليه اعتمادا على ما حدثته به خالته عائشة
رضي الله تعالى عنها على انه سيأتى عن نص حديث عائشة رضي الله تعالى عنها انه
صلى الله عليه وسلم قال لما كان بد القوم من بعدى ان ينوافهلى لا ريب ما تركوا
منه فاداهما قريبا من ستة اذرع فليتأمل وجهه ل لما خلفا أى بابا من خلفها والصقة
بالاس كالمقابل له قال ولما ارتفع البناء الى مكان الحجر الاسود وكان في وقت الهدم
وحده مصدا بسبب الحريق كما تقدم نشدة بالفضة ثم جعله في ديباجة وادخله
في تابوت واقفل عليه وادخله دار الندوة فحين وصل البناء الى محله أمر ابنه حمزة
وشخصا آخر أن يحملاه ويضعاه محله وقال اذا وضعناه وفرغنا فكبيرا حتى اسمعكما
فانخف صلاتى فانه صلى بالناس بالمسجد اغتناما لشللهم عن وضعه لما احس منهم
بالتناقض في ذلك أى ان كل واحد يريد ان يضعه وخاف الخلاف فلما كبر تسامع
الناس بذلك فغضب جماعة من قريش حيث لم يحضرهم وهككون الحجر وحده مصدا
بسبب الحريق وكون ابن الزبير شدة كذلك بالفضة لا ينافي ما وقع بعد ذلك من
ان ابا سعيد كبير القرامطة وهم طائفة ملاحدة ظهروا بالكوفة سنة سبعين ومائتين
يزعمون ان لا يغسل من الجنابة وحل الخرواته لا صوم في السنة الا بوضئ النسيرو
والمهرجان ويزيدون في اذانهم وان محمد بن الحنفية رسول الله وان الحج والعمرة
الى بيت المقدس وافتن بهم جماعة من الجهال وأهل البرارى وقويت شوكتهم
حتى انقطع الحج من بغداد بسببه وسبب ولده أبى طاهر فان ولده أبا طاهر بنى دارا
بالكوفة وسماها دار الهجرة وكثر فساد واستيلاؤه على البلاد وقتله المسلمين
وتمكنت هيئته من القلوب وكثرت اتباعه وذهب اليه جيش الخليفة المقتدر بالله
السادس عشر من خلفاء بني العباس غير مامرة وهو يهزمهم ثم ان المقتدر سير
ركب الحاج الى مكة فوافاهم أبو طاهر يوم التروية فقتل الحج بالمسجد الحرام وفي
جوف الكعبة قتلا ذريعا والقي القتلان في بئر زمزم وضرب الحجر الاسود بدبوسه
فكسره ثم اقلعه وأخذه معه وقلع باب الكعبة ونزع كسوتها وشققها بين أصحابه
وهدم قبة زمزم وارتحل عن مكة بعد ان أقام بها أحد عشر يوما ووجه الحجر الاسود
وربقى عند القرامطة أكثر من عشرين سنة أى والناس يضعون ايديهم محله

لا تبرك ووقع لهم فيه خمسون ألف ديناراً أبا حتى اعيند في تحلاقة المطيع وهو
 الرابع والعشرون من خلفاء بني العباس فاعيد الحجر الى موضعه وجعل له طوق
 فضة شديده زنته ثلاثة الاف وسبعمائة وتسعون درهما ونصف * قال بعضهم
 تأملت الحجر وهو مقلوع فاذا السواد في رأسه فقط وسائر ابيض وطوله قدر عظم
 الذراع وبعد القرامطة في سنة ثلاثة عشر واربعمائة قام رجل من الملاحدة وضرب
 الحجر الاسود ثلاث ضربات بدبوس فتشقق وجه الحجر من تلك الضربات وتساقطت
 منه شظيات مثل الانطفار وخرج مكسره أسمر يضرب الى الصفرة محبب مثل حب
 الخشخاش فجمع بنوشية ذلك الفتات وعجنوه بالمسك والالك وحشوه في تلك
 الشقوق وطلوه بطلاء من ذلك * وجعل طول الباب أحد عشر ذراعاً والباب
 الاخر يارانه كذلك * فلما فرغ من بنائها خلقها من داخلها وخارجها بالخلق
 أي الطيب والزعفران وكساها القباطي أي وهي ثياب بيض رفاق من كتان
 تغذ بمصر * وفي كلام بعضهم أول من كسى الكعبة الديباج عبد الله بن الزبير
 * أقول وبناء عبد الله للكعبة من جملة اعلام النبوة لانه من الاخبار بالغيبيات ففي
 نص حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فان بد القومك من بعدى ان يبنوه فهلم
 لا ريك ما تركوا منه فأراها قريباً من ستة اذرع وتقدم ان هذا يرد قول بعضهم ان
 ابن الزبير ادخل في بنائه جميع الحجر قال بعضهم وهذا منه صلى الله عليه وسلم
 تصريح بالاذن في ان يفعل ذلك بعد صلى الله عليه وسلم عند القدرة عليه والتمكن
 منه وقد قال الحب الطاهري وهذا الحديث يعني حديث عائشة رضي الله تعالى عنها
 يدل تصريحاً وتلوياً على جواز التغيير في البيت اذا كان لمصلحة ضرورية أو حاجة
 أو مستحسنة * قال الشهاب ابن حجر الميمني ومن الواضح البين ان ما وهى وتشقق
 منها في حكم المنهدم او المشرف على الانهدام فيجوز اصلاحه بل يندب بل يجب هذا
 كلامه * وفي شعبان سنة تسع وثلاثين وألف جاء سبيل عظيم بعد صلاة
 العصر يوم الخميس لعشرين من الشهر المذكور هدم معظم الكعبة سقط به الجدار
 الشامي بوجهيه وانهدم معه في الجدار الشرقي الى حد الباب ومن الجدار الغربي
 من الوجهين نحو السدس وهدم أكثر بيوت مكة واغرق في المسجد جملة من الناس
 خصوصاً الاطفال فان الماء ارتفع الى ان سدا الابواب وعند مجيء الخبر بذلك الى
 مصر جمع متوليه الوزير محمد باشا وهو الوزير الأعظم الآن أي في سنة ثلاث
 وأربعين وألف جمعاً من العلماء ككثرت من جماتهم ووقعت الاشارة بالمبادرة
 للعمارة * وقد جعلت للوزير المذكور في ذلك رسالة لطيفة وقعت منه موقعا

كبير واوجب بها كثيرا حتى انه دفعها لمن عبر عنها باللغة التركية وارسل بها الحضرة
مولانا السلطان مراد اعز الله انصاره وذكرت فيها ان الحق ان الكعبة
لم تبني جميعها الا ثلاث مرات المرة الاولى ببناء ابراهيم عليه الصلاة والسلام والثانية
ببناء قريش وكان بينهما الف سنة وسبع مائة سنة وخمس وسبعون سنة والثالثة
ببناء هبة الله بن الزبير اى وكان بينهما نحو اثنين وثمانين سنة اى واما بناء الملائكة
وبناء آدم وبناء شيث لم يصح واما بناء جرهم والعماليق وقصى فانما كان ترميها
ولم تبني بعد هدمها جميعها الا مرتين مرة من قريش ومرة من عبد الله بن الزبير رضي
الله تعالى عنه وحينئذ يكون ما جاء في الحديث استكثروا من الطواف بهذا البيت
قبل ان يرفع وقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة معناه قد هدم مرتين ويرفع في الهمدم
الثالث من الدنيا وهذا كرا لا امام البلقيني أن كون ابن الزبير اقول من كسا الكعبة
الديباج أشهر من القول بأن أول من كساها الديباج أم العباس بن عبد المطلب
كما سيأتي وجاز أن يكون عبد الله بن الزبير كساها أولا القباطي ثم كساها الديباج
والله أعلم وكان كسوتها اى في زمن الجاهلية المسوح والانقطاع فان أول من كساها
تبع الحميري كساها الانقطاع ثم كساها الثياب الحميرية اى وفي رواية كساها الوصائل
وهي برودجر فيها خطوط خضر تعمل باليمن * وفي كلام الامام البلقيني وروى
أن تبع اليماني لما كساها الخسف انتفضت فزال ذلك عنها فكساها المسوح
والانقطاع فانتفضت فزال ذلك عنها فكساها الوصائل فقبلتها قال والوصائل ثياب
موصولة من ثياب اليمن * وفي الكشف كان تبع الحميري مؤمنا وكان قومه كافرين
ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه * وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبر ابعاء فانه كان
قد أسلم * وعنه عليه الصلاة والسلام ما أدري أكان تبع نبيا أو غيري * هذا
وقد نقل الشمس الجوى في كتابه المناهج الزهية والمباهج المرضية عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما أنه كان نبيا وقيل أول من كساها عدنان بن أدد وكانت
قريش تشترك في كسوة الكعبة حتى نشأ أبو ربيعة بن المغيرة فقال لقريش
انا ا كسوة الكعبة سنة وحدي وجميع قريش سنة اى وقيل كان يخرج نصف
كسوة الكعبة في كل سنة ففعل ذلك الى أن مات فسمته قريش العدل لانه عدل
قريشا وحده في كسوة الكعبة ويقال لبنيه بنو العدل * وكانت كسوتها
لا تنزع فكان كلما تجدد كسوة تجعل فوق واستمر ذلك الى زمنه صلى الله عليه وسلم
ثم كساها النبي صلى الله عليه وسلم الثياب اليمانية * وفي كلام بعضهم أول
من كسا الكعبة القباطي النبي صلى الله عليه وسلم وكساها أبو بكر وعمر وعثمان

القباطي وكساها مساوية الديباج والقباطي والخبرات فكانت تكسي الديباج
 يوم عاشوراء والقباطي في آخر رمضان والاقتصار على ذلك ربما يفيد أن عطف
 الخبرات على القباطي من عطف التفسير فليتأمل وكساها المأمون الديباج
 الأحمر والديباج الأبيض والقباطي فكانت تكسي الأحمر يوم التروية والقباطي يوم
 هلال رجب والديباج الأبيض يوم سبيع وعشرين من رمضان ٥ قال بعضهم
 وهكذا كانت تكسي في زمن المتوكل العباسي ثم في زمن الناصر العباسي كسيت
 السواد من الحرير واستمر ذلك إلى الآن في كل سنة وكسوتها من غلة قريتين
 يقال لها يسوس وسنديس من قرى القاهرة وقفة هما على ذلك الملك الصالح
 اسماعيل بن الناصر محمد بن قلاوون في سنة ثمان وخمسين وسبعمائة أي والآن
 زادت القرى على هاتين القريتين والحاصل أن أول من كساها على الإطلاق تبع
 الحميري كما تقدم على الراجح وذلك قبل الإسلام بتسعمائة سنة ٥ قيل وسبب كسوة
 أم عمه صلى الله عليه وسلم لها الديباج أن العباس مل وهو صبي فنذرت أن وجده
 لتكسون الكعبة فوجدته فكست الكعبة الديباج أي وكانت من بيت مملوكة
 ٥ وقيل أول من كساها الديباج عبد الملك بن مروان أي وهو المراد بقول ابن اسحاق
 أول من كساها الديباج الحجاج لأن الحجاج كان من أمراء عبد الملك ٥ وقد سئل
 الإمام البلقيني هل تجوز كسوة الكعبة بالحرير المنسوج بالذهب ويجوز اظهارها
 في دوران الحمل الشريف ٥ فأجاب بجواز ذلك قال لمأنيه من التعظيم لكسوتها
 الفاخرة التي ترجى بكسوتها الخلع السنوية في الدنيا والآخرة ويجوز اظهارها
 في دوران الحمل الشريف فان في ذلك المناسبة للحال المنيف هذا كلامه ٥ أي
 وأول من حلاها بالذهب جده صلى الله عليه وسلم عبد المطلب فانه لما حفر بئر
 زمزم وجد فيها الاسياخ والفراتين من الذهب فضرب الاسياخ بالمال وجعل
 في ذلك الباب الفراتين فكان أول ذهب حلته الكعبة على ما تقدم ٥ وأول
 من ذهب الكعبة في الاسلام عبد الملك بن مروان وقيل عبد الله بن الزبير جعل على
 أساطينها صائح الذهب وجعل مفاتيحها من الذهب ٥ وجعل الوليد بن عبد الملك
 الذهب على الميزاب يقال انه أرسل لعامله على مكة ستة وثلاثين ألف دينار يضرب
 منها على باب الكعبة وعلى الميزاب وعلى الاساطين التي داخلها وعلى أركانها من
 داخل ٥ وذكر أن الأمين بن هارون الرشيد أرسل إلى عامله بمكة ثمانية عشر ألف
 دينار ليضرب بها صفايح الذهب على باب الكعبة فقلع ما كان على الباب
 من الصفايح وزاد عليها ذلك وجعل مساميرها وحلقتي الباب والعتب من الذهب

وان أم القمدر الخليفة العباسي أمرت بعلامها أن يلبس جميع اسطوانات البيت
ذهباً ففعل **هـ** وقال عبد الله بن الزبير لما فرغ من بنائها من **هـ** كان لي عليه
طاعة فليخرج فليعتمر من التعميم ومن قدر أن يهر بنية فليفعل فان لم يقدرفشة
ومن لم يقدرفليصدق بما تيسر وأخرج مائة بنية فلما طاف استلم الأركان الأربعة
جميعاً فلم تنزل الكعبة على بناء عبد الله بن الزبير تستلم أركانها الأربعة أي
لأنها على قواعد إبراهيم عليه الصلاة والسلام ويدخل اليها من باب ويخرج من
باب حتى قتل أي قتله شخص من جيش الحجاج بمجبر وماء به فوقع بن عينية
فقتل وهو بالمسجد لان الحجاج **هـ** أن أميراً على الجيش الذي أرسله عبد الملك بن
مروان لقتاله وكتب عبد الملك بن مروان إلى الحجاج أن اهدم ما زاده ابن الزبير
فيها أي يهدم البناء الذي جعله على آخر الزيادة التي أدخلها في الكعبة وكانت قريش
أخرجتها بدليل قوله وردّها إلى ما كانت عليه وسد الباب الذي فتح أي وأن يرفع
الباب الأصلي إلى ما كان عليه زمن قريش وأترك سائر ما أي لأنه اعتد بأن ابن
الزبير يفعل ذلك من تلقاء نفسه فكتب الحجاج إلى عبد الملك يخبره بأن عبد الله بن
الزبير وضع البناء على أس قد نظر إليه العدو من أهل مكة أي وهم من رجلا
من وجوه الناس وأشرافهم كما تقدم فكتب إليه عبد الملك لئلا من تخيط ابن الزبير
في شيء فنقض الحجاج ما أدخل من الحجر وسد الباب الثاني أي الذي في ظهر الكعبة
عند الركن اليماني ونقص من الباب الأول خمسة أذرع أي ورفعها إلى ما كان عليه
في زمن قريش فبنى تحته أربعة أذرع وشبرا وبني داخلها الدرجة الموحدة اليوم
هـ وفي لفظ أن الحجاج لما طفر باب الزبير كتب إلى عبد الملك بن مروان يخبره أن ابن
الزبير زاد في الكعبة ما ليس فيها وأحدث فيها ما يابا آخر واستأذن في رد ذلك على
ما كنت عليه في الجاهلية فكتب إليه عبد الملك أن يسد بابها الغربي ويهدم ما زاد
فيها من الحجر ففعل ذلك الحجاج **هـ** أثرها قبل وقوع هذا الهدم بالسيل الواقع في سنة
تسع وثلاثين بعد الف وبناه على بنيان ابن الزبير إلا الحجاب الذي يلي الحجر
فانه من بنيان الحجاج أي والبناء الذي تحت العتبة وهو أربعة أذرع وشبرا فان باب
الكعبة كان على عهد العماليق وجرهم وإبراهيم عليه الصلاة والسلام لا صفا
بالأرض حتى رفعت قريش كما تقدم وما سده الباب الغربي والردم كان بالحجارة
التي كانت داخل أرض الكعبة أي التي وضعها عبد الله بن الزبير أي وأعله انما وضع
في ذلك المحل الحجارة التي تصلح للبناء فلا تنافي ما أخبرني به بعض الثقات أن بعض
بيوت مكة كان فيها بعض الحجارة التي أخرجت من الكعبة زمن عبد الله بن الزبير

ويقال ان ذلك البيت الذي كان فيه تلك الحجارة كان بيتا لعبد الله بن الزبير رضي الله
 تعالى عنه وبناء الحجاج كان في السنة التي قتل فيها عبد الله بن الزبير رضي الله
 تعالى عنه وهي سنة ثلاث وسبعين وقيل ولما دخل عبد الله بن الزبير رضي الله
 تعالى عنه وهو محاصر حاصره الحجاج خمسة أشهر وقيل سبعة أشهر وسبع عشرة
 ليلة على امه اسماء رضي الله تعالى عنها قبل قتلها بعشرة أيام وهي شاكية أي
 مريضة فقال لها كيف تجدني يا أمه قالت ما أجدني الا شاكية فقال لها
 ان في الموت لراحة فقالت لك تبغيه لي ما أحب أن أموت حتى يأتي علي احد
 طرفيك اما قتلت واما ظفرت بعدوك فقرت عيني ولما كان اليوم الذي قتل فيه
 دخل عليها في المسجد فقالت له يا بني لا تقبلن منهم حفلة تتخاف فيم اعلني نفسك الذي
 تخافه القتل فوالله لا ضربت بالسيف في عز خير من ضربة سوط في ذل ويقال
 ان الناس لا زالوا ينتقلون عن ابن الزبير الى الحجاج لطلب الامان وهو يؤمنهم حتى
 خرج اليه قريب من عشرة آلاف حتى كان من جملة من خرج اليه حمزة وخبيب
 ابنا عبد الله بن الزبير وأخذوا لانفسهما امانا من الحجاج فأمنهما ودخل عبد الله
 على امه فشكى اليها خذلان الناس له وخروجهم الى الحجاج حتى أولاده وأهله
 وانه لم يبق معه الا اليسير والقود يعطونني ماشئت من الدنيا فارأيك فقالت يا بني
 أنت أعلم بنفسك ان كنت تعلم انك على حق وتدعوا لي حق فاصبر عليه فقد قتل
 اهل بيتك عليه ولا تمكن من رقبتك تلعب بها غلمان بني امية وان كنت انما أردت
 الدنيا فلبس العبد أنت اهلكك نفسك واهلكك من قتل معك كم خلودك
 في الدنيا فذنا منها وقبل رأسها وقال والله ما ركنت الى الدنيا ولا أحيت الحياة فيها
 وما دعاني الى الخروج الا الغضب لله أن تستحل حرته وبعد أن قتل وصلب على الجذع
 فوق الثنية ومضت ثلاثة أيام جاءت امه اسماء رضي الله تعالى عنها تقاد لان بصرها
 كان قد كف حتى وقفت عليه فدعت له طويلا ولم يقطر من عينها دمة وقالت
 للحجاج أما أن لهذا الراكب أن ينزل فقال لها الحجاج المنافق رأيت كيف نصر الله
 الحق وأظهر أن ابنك ألد في هذا البيت وقد قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه
 من عذاب أليم وقد أذقه الله ذلك العذاب الأليم وفي كلام سبط ابن الجوزي
 أن ابن الزبير لما قال لعثمان رضي الله تعالى عنه وهو محاصر ان عندي نجائب
 أعددتها لك فهل لك أن تبغوا لي مائة فانهم لا يستحلونك بها قال له عثمان سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يلحد رجل في الحرم من قریش أو بمكة يكون
 عليه نصف عذاب العالم فلن أكون أنا وفي رواية قال له لا لاني سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول يلحد بمكة كبش من قريش اسمه عبد الله عليه مثل نصف
 أوزار الناس هذا كلامه وعندى أن المراد به د الله الحجاج لابن الزبير ولا مانع
 أن يكون الحجاج من قريش على أن الذى فى الصواعق لابن حجر الميمني رحمه الله
 تعالى أن القاتل لعثمان ذلك المغيرة بن شعبة هو ولما سمعت سيدتنا أسماء رضى الله
 تعالى عنها الحجاج يقول فى ولدها المنافق قالت له كذبت والله ما كان منافقا
 ولكنه كان صواما قواما برا كان أول مولود ولد فى الاسلام بالمدينة وسره رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وحنكه بيده وكبر المسلمون يومئذ حتى ارتجت المدينة فرحابه
 كان عاملا بكتاب الله حافظا لحرم الله يبعض أن يعصى الله عز وجل قال انصرفنى
 فانك عجوز قد خرفت قالت والله ما خرفت ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول يخرج من ثقيف كذاب ومبير ما الكذاب فقد رأيتاه تعنى المختار بن أبي عبيد
 الثقفى والى العراق فانه لما قتل الحسين رضى الله تعالى عنه اتفق مع طائفة من
 الشيعة ممن كان خذل الحسين ولما قتل ندموا على ذلك فوافقوا المختار على مقاتلته من
 قتل الحسين من أهل الكوفة فتوجهوا اليه وقتلوا جميع من قاتل الحسين وملكوا
 الكوفة وشكروا الناس لا مختار ذلك ثم قالت وأما المبير فأنف المبير ولما بلغ عبد
 الملك ما قاله الحجاج لأسماء كتب اليه يلومه على ذلك أى ومن ثم أرسل اليها الحجاج
 فأبت أن تأتيه فأعاد اليها الرسول وقال اما أن تأتيني أولا تبين اليك من يسهبك
 بقروئك فأبت وقالت والله لا آتيك حتى تبعث الى من يسهبني بقروفي ففعل ذلك
 أخذ نعليه وهشي حتى دخل عليها فقال بأمة أن أمير المؤمنين أوصاني بك فهل
 لك من حاجة فقالت لست لك بأمة ولكنى أم المصائب على رأس الذنية ومالى من
 حاجة ولكن انت فارحتى أخذتلك ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج من ثقيف كذاب ومبير فأما الكذاب
 فقد رأيتاه وأما المبير فأنف فقال الحجاج مبير لا منافقين هو ومن كذب المختار انه ادعى
 النبوة وانه يأتيه الوحي وبسر ذلك لاحبابه هو وفى دلائل النبوة لا يهتق عن بعضهم
 قال كنت أقوم بالسيف على رأس المختار يعنى المختار بن عبيد فسمعتة يوما يقول
 فام جبريل عن هذه النمرة وفى رواية من على هذا الكرسي فأردت أن أضرب
 عنقه فتذكرت حديثا حدثته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا آمن الرجل
 الرجل على دمه ثم قتله رفع له لواء الغدر يوم القيامة فكففت عنه ولعل هذا مستند
 ما نقل عن كتاب الاملاء لا مانعا الشافعى رضى الله تعالى عنه من القول بأن المسلم
 يقتل بالمستأمن هو وقد كتب الاحنف بن قيس وجماعة وقد بلغنى انكم تسمونى

الكذاب وقد كذب الانبياء من قبلي ولست بخير منهم وقد كان يقع منه أمور تشبه
 الكهانة منها انه لما جهز جيش القتال عبيد الله بن زياد الجهمز للجيش لمقاتلة الحسين
 رضى الله تعالى عنه كما تقدم قال لا مصحبه في غديا في الحكم خبر النفي وقتل ابن زياد
 فكان كما أخبر وبني برأس ابن زياد وألقيت بين يدي المختار وكان قتله يوم عاشوراء
 اليوم الذي قتل فيه الحسين ثم قتل المختار وكان قتل المختار على يد مصعب بن الزبير
 بني برأس المختار بين يدي مصعب لما ولي العراق من جانب أخيه لا بيه عبيد الله
 ابن الزبير وهو مما يؤثر عن مصعب العجب من ابن آدم كيف يتكبر وقد جرى في مجرى
 البول مرتين ثم قتل مصعب وقطعت رأسه ووضع بين يدي عبيد الملك بن مروان
 وعن بعضهم انه حدث عبيد الملك فقال له يا أمير المؤمنين دخلت القصر قصر الامارة
 بالكوفة فاذا برأس الحسين على ترس بين يدي عبيد الله بن زياد وعبيد الله بن زياد
 على السرير ثم دخلت القصر بعد ذلك بحين فرأيت رأس عبيد الله بن زياد على ترس
 بين يدي المختار والمختار على السرير ثم دخلت القصر بعد ذلك بحين فرأيت رأس
 المختار بين يدي مصعب بن الزبير ومصعب بن الزبير على السرير ثم دخلت بعد ذلك
 بحين فرأيت رأس مصعب بن الزبير بين يديك وأنت على السرير فقال عبيد الملك
 لا أراك الله الخيامسة ثم أمر بهدم ذلك القصر وعن امامنا الشافعي رضى الله تعالى
 عنه ان أبا الحجاج لما دخل بأم الحجاج واقعها فنام فرأى ذئلا يقول له في المنام
 ما أسرع ما أنصبت بالمبير وفي كلام سبط ابن الجوزي ان أم الحجاج كانت قبل أبيه
 مع المغيرة بن شعبه فطلقها بسبب انه دخل عليها يوما فوجدتها تغفل حين انقلب
 من صلاة الصبح فقال لها ان كنت تغفلين من طعام البارحة انك لقدرة وان كان من
 طعام اليوم انك لنمة كنت فبنت قالت والله ما فرحنا اذ كنا ولا أسفنا اذ بنا ولا هو
 شيء مما ظننت وإصكفي استككت فأردت أن أتخلل من السواك فندم المغيرة على
 طلاقها فخرج فلقى يوسف بن أبي عقيل والد الحجاج فقال له هل لك الى شيء
 أدعوك اليه قال وما ذاك قال اني نزلت عن سيدة نساء ثقيف وهي الفارغة فتزوجها
 تنجب لك فتزوجها فولدت له الحجاج وفي حياة الحيوان انها كانت قبل أبي
 الحجاج عند أمية بن أبي الصلت هذا كلامه وقد يقال لا مانع انها تزوجت الثلاثة وان
 تزوجها لامية كان قبل المغيرة وكونها سيدة نساء ثقيف يبعد القول بانها المتمنية التي
 مر بها سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه وهي تنشد هل من سبيل الى خير فاشربها
 الأبيات وانه كان يعير بها فيقال له ابن المتمنية وفي مدة صلب عبيد الله بن الزبير صارت
 أمه تقول اللهم لا تمتني حتى تقر عيني بحبسته وذهب أخوه عروة بن الزبير الى عبيد الملك

ابن مروان يسأل في انزاله عن الخشبة فاجابه وانزله قال غاسله كئالا لتناول عضوا
من أعضائه الا جاء معناه فكئنا تنسل العضو ونضه في اكفائه وقامت فصلت عليه
أمه وماتت بعده بجمعة ذكرك في الاستيعاب وقيل بعده بمائة يوم قال
الحافظ ابن كثير وهو المشهور وبلغت من العمر مائة سنة ولم يسقط لها سن
ولم ينكر لها عقل وقتل مع ابن الزبير مائتان وأربعون رجلا منهم من سال دمه
في جوف الكعبة وكان من جملة من قتل عبدالله بن صفوان بن أمية الجمحي قتل
يوم قتل ابن الزبير وقطع رأسه وبعث الحجاج برأسه ورأس ابن الزبير الى المدينة
فنصبوهما اوصاروا يقربون رأس عبدالله بن صفوان الى رأس ابن الزبير كأنه
يساره يلعبون بذلك ثم بعثوا بهما الى عبدالله بن مروان ولما وضعت رأس عبدالله
ابن الزبير بين يدي عبدالله الملك سجد وقال والله كان أحب الناس الى واشدهم
الى الفأومودة ولكن الملك عقيم أي فان الرجل يقتل ابنه أو أخاه على الملك فاذا
فعل ذلك انقطعت بينهما الرحم وستأني مدحة عبدالله بن الزبير وتوبيخ
أمير الجيش الذي أرسله يزيد لمقاتلته وقد كان ابن الزبير قال لعبدالله بن
صفوان اني قد اقلتك يعني فاذهب حيث شئت فقال انما اقاتل عن ديني وكان
سيدها شريفا مطاعا حليما كريما قتل وهو متعلق باستار الكعبة وحينئذ يشك
كونه حرما آمنا وما يدل لما تقدم من ان عبدالله بن الزبير كان عنده سوء خلق
ما حكى انه جاء اليه شخص فقال له ان الناس على باب عبدالله بن عباس رضي الله
تعالى عنهم ما يطلبون العلم وان الناس على باب أخيه عبدالله يطلبون الطعام
فأحدهما يفقه الناس والاخر يطعم الناس فإياك مكرمة فذعي شخصا
وقال له انطابق الى ابني العباس رضي الله تعالى عنهم وقل لهما قول السكا أمير المؤمنين
اخرجاعني والانفعلت وفعلت فخرج الى الطائف أي وقيل ما خرج عبدالله من
مكة الى الطائف الا لان الله تعالى يقول ومن يرد فيه بالحساد بظلم نذقه من عذاب
اليم فقد قال الشيخ محي الدين بن العربي أعلم ان الله تعالى قد عفا عن جميع
الخوادر التي لا تستقر عندنا الا بمكة لان الشرع قد ورد ان الله يؤاخذ فيه من يرد
فيه بالحساد بظلم وكان هذا سبب سكنى عبدالله بن عباس بالطائف احتياطا
لنفسه لانه ليس في قدرة الانسان ان يدفع عن قلبه الخوادر قال بعضهم كان يقال
من أراد الفقه والجمال والسقاء فليأت دار العباس الجمال والفضل والسقاء لعبدالله
واقفه لعبدالله قال ولما حج عبدالله أي وذلك في سنة خمس وسبعين قال له
الحارث انا اشهد لابن الزبير بالحديث الذي سمعته من خالته عائشة رضي الله تعالى

عنهم قال أنت سمعته منها قال نعم فجعل ينسكت بالثناة فوق بقية يب كان في يده
 الأرض ساعة ثم قال ووددت اني كنت تركته يعني ابن الزبير وما تحمل وفي رواية
 ان عبد الملك كتب الى الحجاج ووددت انك تركت ابن الزبير وما تحمل وهذا هو
 الموافق لما في تاريخ الاذرقى ان الحارث وفد على عبد الملك بن مروان في خلافة
 فقال له عبد الملك ما اظن ابا خبيب يعني ابن الزبير سمع من عائشة رضي الله تعالى
 عنها ما كان يزعم انه سمع منها في بناء الكعبة قال الحارث انا سمعته منها قال
 عبد الملك أنت سمعته منها الحديث وكون عائشة حدثت ابن الزبير بما ذكر
 لا ينافي ما في تاريخ ابن كثير عن بعضهم قال سمعت ابن الزبير رضي الله تعالى
 عنهم ايقول حدثتني امي اسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لعائشة لولا قرب عهد قومك بالكفر لردت الكعبة على
 أساس ابراهيم عليه الصلاة والسلام الحديث وفي رواية ان عائشة رضي الله
 تعالى عنها نذرت ان فتح الله مكة على رسول الله صلى الله عليه وسلم تصلي في البيت
 ركعتين فلما فتحت مكة اوى وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فسألت
 النبي صلى الله عليه وسلم ان يفتح لها باب الكعبة ليلا فجيءا عثمان بن طلحة
 بالافتاح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انهم لم يفتح لي لاقط قال
 فلا تغصها ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدها وادخلها الحجر وقال صلى
 الله عليه وسلم انك قد خرجت من البيت الا ان قومك قصرت بهم النفقة أي الحلال
 فأخرجوه من البيت ولولا حدثان قروك بالجمادية انقضت بناء الكعبة وظهرت
 قواعد الخليل وادخلت الحطيم في البيت والصفت العتبة على الأرض ولئن عشت
 الى قابل لا فعلن ذلك ولم يش عليه الصلاة والسلام ولم تفرغ الخلفاء لذلك وبما
 ذكره لم ما في قول الاصل فهدمها أي عبد الملك وبناها على ما كانت عليه في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد علمت أن الحجاج لم يبن الا الحجاب الذي يليه الحجر
 والبناء الذي تحت العتبة والدرجة التي في باطنها وأما التراب الذي جعل في باطنها
 فيحتمل ان يكون هو التراب الذي أخرجه عبد الله بن الزبير استمر باقيا فاعاده الحجاج
 ويحتمل انه غيره ولم أقف على بيان ذلك في كلام أحد الشاذروان الذي أخرجه
 عبد الله بن الزبير من عرض الأساس الذي بنته قريش لاجل مصلحة استمسك
 البناء وثباته ومن العجيب ما حدث به بعضهم قال كنت اميرا على الجيش الذي
 بعث به يزيد بن معاوية الى عبد الله بن الزبير بمكة فدخلت مسجد المدينة فجلست
 بجانب عبد الملك بن مروان فقال لي عبد الملك أنت أمير هذا الجيش قلت نعم

قال نكلتك أملك أتدري إلى من تسير تسير إلى أول مولود ولد في الإسلام أي بالمدينة
من أولاد المهاجرين وإلى ابن حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى ابن ذات
النطاقين يعني أسماء وإلى من حنكه رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله إن
جنته نهارا وجمدة مائما وان جنته ليلا وجمدة عائشا فلأن أهل الأرض اطبقوا
على قتله لا كهم الله في النارجيعا فلما صارت الخلافة إلى عبد الملك وجهنا مع
الحجاج حتى قتلناه * وذكر بعضهم أن عبد الملك بن مروان لما رأى جيش
يزيد متوجها إلى مكة قال اعوذ بالله أبعث الجيش إلى حرم الله فضرب منكبه شخص
كان يهوديا واسلم وكان يقرأ الكتب وقال له جيشك إليه أعظم ويقال إن
هذا اليهودي مر على دار مروان والد عبد الملك هذا فقال ويل لامة محمد من أهل هذه
الدار أي لأن مروان كان سببا لقتل عثمان وعبد الملك ابنه كان سببا لقتل عبد الله
ابن الزبير ووقع من الوليد بن يزيد بن عبد الملك الأمور الغلظة * وسبب ولاية
الحجاج على الجيش أنه قال لعبد الملك بن مروان رأيت في منامي أني أخذت عبد الله
ابن الزبير فسلخته فوالتي قتله فوالله فأرسله في جيش كثيف من أهل الشام فحضر
ابن الزبير ورعى الكعبة بالمنجنيق ولما رمى به أرعدت السماء وارتقت فحساف
أهل الشام فصاح الحجاج هذه سواعق تهامة وأنا ابنها ثم قام ورعى المنجنيق بنفسه
مراد ذلك ولم تزل ماعة تتبعها أخرى حتى قتلت اثني عشر رجلا فخاف أهل الشام
زيادة * قال بعضهم ولا زال الحجاج يحضهم على الرمي بالمنجنيق ولم تزل الكعبة
ترمى بالمنجنيق حتى هدمت وحرقت استارها حتى صارت كالكعبة أي وفيه أنه
لو كانت هدمت أو حرقت لأعيد بناؤها أو أصلحت بالترميم ولو وقع ذلك لنقل لامة
عما توفر الدواعي على نقله ولعل هذا اشتبه على بعض الرواة ظن أن الذي وقع من
جيش يزيد واقع من الحجاج * فان قيل هل لا إهلاك الله من نصب المنجنيق على
الكعبة كما إهلاك أبرهة فلنا لأن من نصب المنجنيق لم يرد هدم الكعبة بخلاف
أبرهة كما تقدم وفيه أنه قد يشكل كونه حرما أمنا * وفي البخاري عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهم أنه قال حين وقع بينه وبين ابن الزبير أي وأمره بان
يخرج إلى الأنف ويهدده على ما تقدم قلت أبوه الزبير وأمه أسماء وخالته عائشة
وجده أبو بكر وجمدة صفة * وفي رواية عنه أنه قال أما أبوه فحواري رسول الله
صلى الله عليه وسلم يريد الزبير وأما جده فصاحب الغار يريد أبا بكر وأما أمه
فذات النطاقين يريد أسماء وأما خالته فأم المؤمنين يريد عائشة وأما عته فزوج
النبي صلى الله عليه وسلم يريد خديجة وأما عمة النبي صلى الله عليه وسلم فجمدة

برده صفة ثم عفيف في الاسلام وقارى القرآن وما قتل عبد الله بن الزبير رتجت
 مكة بالبكاء فجمع الحجاج الناس وخطبهم وقال في خطبته الا ان ابن الزبير كان من
 اخيار هذه الامة الا انه نازع الحق أهله ان الله خلق آدم بيده وفتح فيه من روحه
 واسكنه جنته فلما اخطأ أخرجه من الجنة بخطيئته وآدم اكرم على الله من ابن
 الزبير والجنة أعظم حرمة من الكعبة اذكروا الله يذكركم ومن اعلام
 نبوته صلى الله عليه وسلم ما روى ان عبد الله بن الزبير لما ولد نظر اليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال هو هو فلما سمعت بذلك أمه أمسكت عن رضاعه فقال لها
 النبي صلى الله عليه وسلم أرضعيه ولو بماء عينيك كبش بين ذئاب وذئاب عاينها
 ثياب لين من البيت أوليقتلن دونه وفي حياة الحيوان العرب اذا أرادوا مدح
 الانسان قالوا كبش واذا أرادوا ذمه قالوا تيس ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم
 في المحلل التيس المستعار ويقال ان الحجاج بهد قتل ابن الزبير ذهب الى المدينة
 وعلى وجهه لشام فرأى شيخا خارجا من المدينة فسأله عن حال أهل المدينة فقال
 شرمال قتل ابن حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتله قال الفاجر
 اللعين الحجاج عليه لعائن الله ورسوله من قليل المراقبة لله فغضب الحجاج غضبا
 شديدا ثم قال أيها الشيخ اتعرف الحجاج اذا رأيته قال نعم ولا عرفه الله خيرا
 ولا وقاه ضيرا فكشف الحجاج للشام عن وجهه وقال ستعلم الا ان اذا سال دملك
 الساعة فلما تحقق الشيخ انه الحجاج قال اذه هذا هو العجب يا حجاج أنا فلان اصرع
 من الجنوز في كل يوم خمس مرات فقال الحجاج اذهب لاشفا الله الا بعد من جنونه
 ولا عافاه وخلص هذا من يد الحجاج من العجب لان اقدامه على القتل ومبادرته اليه
 امر لم ينقل مثله عن أحد وكان يحبر عن نفسه ويقول ان اكبر لذاته سفك الدماء
 قال بعضهم والاصل في ذلك انه لما ولد لم يقبل ثديا فتصور لهم ابليس في صورة الحمار
 ابن كلدة طيب العرب وقال اذبحوا له تيسا اسودوا ليقوم من دمه واطلوا به وجهه
 ففعلوا به ذلك فقبل ذى أمه وذكر ايه أتي اليه بامرأة من الخوارج ففعل
 بكاهها وهي لا تنظر اليه ولا ترد عليه كلاما فقال لها بعض اعوانه يكلمك الامير
 وانت معرضة فقالت اني استحي ان انظر الى من لا ينظر الله اليه فأمر بها فقتلت
 وقد احصى الذي قتل بين يديه صبيرا فبلغ مائة ألف وعشرين ألفا ولما عزي
 سيدتنا أسماء عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم وأمرها بالصبر قالت وما يعنى من
 الصبر وقد اهدى رأس يحيى بن زكريا الى بنى من بغايا بنى اسرائيل وقد جاء
 ان هذه البغي أول من يدخل النار ويقال ان عبد الله بن الزبير قال لأمه

يوم قتل يأمه في مقتول من يومى هذه أفلا يشتمد حزنتك وسلى لامر الله فان ابنك
لم يده مد لا تسان منكرو ولا عمل فاحشة وفي كون عبد الله بن عمر رضى الله تعالى
عنهما تأخر موته عن ابن الزبير نظر فقد قيل ان عبد الله بن عمر مات قبل ابن الزبير
بثلاثة اشهر * وسبب موته ان الحجاج سفه عليه فقال له عبد الله انك سفيه
مسلط فغيره ذلك عليه فأمر الحجاج شخصا ان يسم زج رصعه ويضعه على رجل
عبد الله ففعل به ذلك في الطواف فرض من ذلك اياما ومات * وبذكر ان الحجاج
دخل ليعوده فسأله عن فعل به ذلك وقال له قتلتني الله ان لم اقتله فقال له عبد الله
لست بقاتل له قال ولم قال لانك الذى أمرته وقول عبد الله بن عمر رضى الله تعالى
عنهما لله حجاج انك سفيه مسلط يشير الى قول أبيه عمر رضى الله تعالى عنهما فانه لما
بلغه ان أهل العراق حصبوا أ.يرهم أى رجوه بالججارة خرج غضبان فوصل فسهى
في صلاته فلما سلم قال اللهم انهم لبسوا على فالبس عليهم وعجل عليهم بالغلام الثقي
يحكم فيهم بحكم الحاملية لا يقبل من محسنهم ولا يتجاوز عن مسيئتهم وكان ذلك
قبل ان يولد الحجاج * ثم رأيت في تاريخ ابن كثير لمات ابن الزبير واستقر الامر
لعبد الملك بن مروان يا بعه عبد الله بن عمر * ويرواه ما في الدلائل للبيهقي ان ابن
عمر وقف على ابن الزبير وهو مصلوب وقال السلام عليك يا خبيب اما والله لقد
كنت انهارك عن هذا اما والله لقد كنت انهارك عن هذا اما والله لقد كنت انهارك
عن هذا اما والله ان كنت ما علمت صواما قواما وصولا للرحم * وبذكر انه كان
عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما مائة غلام لكل غلام منهم لغة لا يشاركة
غير فيها وكان يكلم كل واحد منهم بلغته وهذا اغرب مما استغرب وهو ان ترجمان
الوائق بالله من خلفاء بني العباس * ان عارفا بالسن كيرة حتى قيل انه يعرف
أربعين لغة ويمارى فيها * وقد قال الحجاج لعروة ابن الزبير يوما في كلام جرى
بينهم ما لا ام لك فقال الى تقول هذا وانا ابن عجماء الجنة يعنى جدته صفية وعمته
خديجة وخالته عائشة وأمه اسماء وقال الحجاج يوما للشخص ما تقول في عبد الملك
ابن مروان فقال الرجل ما أقول في رجل أنت سيئة من سيئاته * وقد اطلق
سليمان بن عبد الملك لما ولي الخلافة من سجن الحجاج سبعين ألفا قد حبسهم لاقتل
ليس لواحد منهم ذنب يستوجب به الحبس فضلا عن القتل * وذكر انه كان
يحبس الرجال مع النساء ولم يكن نجسه بيوت أخلية فكان الرجل يبول بجانب
المرأة والمرأة تبول بجانب الرجل فتبدو العورات * فكان كل عشرة في سلسلة
ويطعمهم خبز الدخن مخلو بالملح والرماد ومريو جمعة فسمع استغاثة فقال ما هذا

فقبل لما هل السهم يقولون قتلنا الحر فقال قولوا لهم اخسثوا فيها ولا تكلمون فيها
 عاش بعد ذلك الا اقل من جمعة ۞ وآخر من قتله الحجاج من التابعين سعيد بن جبيرة
 رضي الله تعالى عنه ولم يقتل بعد ابن جبيرة الا رجلا واحدا ۞ وقال عمر بن
 عبد العزيز لو جاءت كل امة بفرعونها وجثثهاهم بالحجاج لغلبناهم ۞ وقال سليمان
 ابن عبد الملك لرجل من اخصاء الحجاج بعد موت الحجاج ابلغ الحجاج قعر جهنم
 فقال يا أمير المؤمنين يحيى الحجاج يوم القيامة بين أبيك عبد الملك وبين أخيك
 هشام بن عبد الملك فضعه من النار حيث شئت ۞ ومن غريب الانطلاق
 ما حكاه بعضهم قال مات رجل فلما وضع على مفصله استوى فاعدا وقال نظرت
 بعيني هاتيز واهوى بيديه الى عينية الحجاج وعبد الملك في النار يسحبان بأمعائهما
 ثم عاد ميتا كما كان والحجاج مناصل في الظلم فقد رأيت بعضهم حكى انه يقال في المثل
 اظلم من ابن اسكندر وهو المشار اليه بقوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل
 سفينة غصبا وانه من اجداد الحجاج بينه وبينه سبعون جدا ۞ واستخفى الحجاج
 رجلا في أمر فقال ألا والذي أنت بين يديه غدا أذل مني بين يديك اليوم فقال والله
 اني يومئذ لذليل ۞ وأول من ضرب الدراهم في الاسلام الحجاج أمر عبد الملك بن
 مروان وكتب عليه اقل هو الله احد الله الصمد أي على أحد وجهي الدرهم
 قل هو الله أحد وعلى وجهه الثاني الله الصمد ولم توجد الدراهم الاسلامية الا في
 زمن عبد الملك بن مروان وكانت الدراهم قبل ذلك رومية وكسروية ۞ وفي
 زمن الخليفة المستنصر بالله وهو السابع والثلاثون من خلفاء بني العباس ضرب
 دراهم وسماها النقرة وكانت كل عشرة دينار وذلك في سنة أربع وعشرين
 وستمائة ۞ ولما دخل سليمان بن عبد الملك المدينة سأل هل بالمدينة أحد ادرك
 احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ابو حازم فأرسل اليه فلما
 دخل عليه سأله فقال يا أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال لانكم اخربتم آخرتكم
 وعمرتم دنياكم فكرهتم ان تغلوا من عمران الى خراب فقال وكيف القدوم على الله
 قال اما المحسن فكان الغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكان يبق يقدم على مولاه
 فبكى سليمان وقال يا ليت شعري ما لنا عند الله قال اعرض عمالك على كتاب الله تعالى
 فقال في أي مكان أحد فقال في قوله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم قال
 سليمان فأين رحمة الله قال قريب من المحسنين قال فأى عباد الله اكرم قال
 أولوا المروة ۞ وجاء اعرابي الى سليمان بن عبد الملك هذا فقال يا أمير المؤمنين اني
 اكلم بكلام فاحتمله فان وراءه ان قبلته ما تحب فقال سليمان هاته يا اعرابي فقال

الاعرابي اني اطلق لساني بما تحست عنه الالسن تأدية لحق الله انه قد اكنفك
 رجال قد اساءوا للاختيار لا نفسهم وابنا عواد نياك بدنيهم ورضاك بمضاربهم
 وخافوك في الله ولم يخافوا الله فيك فهم حرب الالخرة وسلم للدينا فلا تأمنهم على
 ما استغفلك الله عليه فانهم لن يبالوا بالامانة وانت مسئول عما اجترموا فلا تصلح
 دنائهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس عند الله عيبا من باع آخرته بدنيا غيره
 فقال له سليمان أنت ما أنت يا عرابي فقد سللت لسانك وهو سيفك قال اجعل
 يا أمير المؤمنين لك لاعليك ولما حج بالناس قال لولد عمه وولي عهده عمر بن
 عبد العزيز ألا ترى هذا الخلق الذين لا يحصى عددهم الا الله تعالى ولا يسع رزقهم
 غيره فقال يا أمير المؤمنين هؤلاء رعيتك اليوم وهم غدا خصماؤك عند الله فبكي
 سليمان بكاء شديدا ثم قال بالله استعين وقال يوما لعمر بن عبد العزيز رضي الله
 تعالى عنه حين اعجبه ما صار اليه من الملك يا عمر كيف ترى ما نحن فيه فقال
 يا أمير المؤمنين هذا سرور لولا انه غرور ونعيم لولا انه عديم وملك لولا انه هلك وفرح
 لولم يعقبه ترح ولذات لولم تقترن بأفات وكرامة لولم يمتها سلامة فبكي سليمان
 رحمه الله حتى اخضلت دموعه لحية وولاية عمر بن عبد العزيز بشر بها جده
 لأمه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فعنه رضي الله تعالى عنه انه قال ان من
 ولذي رجلا بوجهه شين وفي رواية علامة يلا الارض عدلا فكان ولده عبد الله
 يقول كثيرا ليت شعري من هذا الذي من ولد عمر بن الخطاب في وجهه علامة يلا
 الارض عدلا وفي رواية عنه كان يقول يا عجبا يزعم الناس ان الدنيا لا تنقضي حتى
 يلى رجل من آل عمر به عمل مثل عمل عمر قال بعضهم فاذا هو عمر بن عبد العزيز لان
 أمه ابنة عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وبعث يوثق عن سليمان
 رحمه الله تعالى انه لما ولي الخلافة وقام خطيبا قال الحمد لله الذي ما شاء صنع وما شاء
 رفع ومن شاء وضع ومن شاء اعطى ومن شاء منع ان الدنيا دار غرور وتضلل يا كيا
 وتبسكي ضاحكا وتخيف آذا وتؤمن خائفا وقال في خطبة من خطبه أيضا
 انما الناس ابن الوليد وابن الوليد ووجد الوليد اسمعهم اداي واسترد العواري
 واضمحل ما كان كأن لم يكن ذهب عنهم ثابت الحياة وغارقوا القصور واستبدلوا
 بلبن الوطى خشن التراب فهم رهنا نية الى يوم المآب فرحم الله عبدا مهذبا نفسه
 يوم تجد كل نفس ما علمت من خير محضرا ولما ولي الخلافة أبو جعفر المنصور اراد
 ان يبنى الكعبة على ما بناها ابن الزبير وشاور الناس في ذلك فقال له ألا لم يملك
 ابن أنس انشدك الله أي يقتح الممزة ومن الشين المججمة أي اسألك بالله

قال أمير المؤمنين إن لا تجعل هذا البيت ملعباً للملوك لا يشاء أحد منهم أن يغيره
 إلا يغيره فتذهب هيئته من قلوب الناس فيصرفه عن رأيه فيه ❦ قال وذكر
 الطبري في مناسكه أن الذي أراد ذلك ونهاه مالك هو الرشيد انتهى ❦ أقول وكون
 الرشيد هو الذي ذكره المقرئ واقصر عليه ولأن المنصور مات محرماً بسنة
 يمنية لستة أيام خلون من ذي الحجة فلم يدخل مكة ❦ وقد يقال يجوز أن يكون
 دخل المدينة قبل سيره إلى مكة واستشار الناس في المدينة فقال له الإمام مالك
 ما تقدم وأن الرشيد أيضاً أراد ذلك واستشار الإمام مالك فأشار عليه بما ذكر
 ثم رأيت في تاريخ ابن كثير لما كان في زمن المهدي بن المنصور استشار الإمام مالك
 في ردها إلى الكعبة على الصفة التي بناها البرزبر فقال له أتى أخشى أن تقبضها
 الملوك لعبة ❦ ورأيت في كلام بعضهم أن المنصور حج وأنه لما قضى الحج والزيارة توجه
 إلى زيارة بيت المقدس ولعل هذا كان في حجة يبرهذه التي مات فيها ❦ ثم رأيت
 في تاريخ ابن كثير أن المنصور حج وهو خليفة أربع حجات غير الحجة التي مات فيها
 وكذا في المقرئ لقاصد أم القرى للطبري وذكر أنه مات في الحجة الخامسة قبل يوم
 التروية بيومين وأنه أحره في بعض حججه من بغداد ❦ وقد ذكر الشيخ الصفوي
 أن المنصور بلغه أن سفيان الثوري ينقم عليه في عدم إقامة الحق فلما توجه المنصور
 إلى الحج وبلغه أن سفيان بمكة أرسل جماعة إمامه وقال لهم حيث ما وجدتم سفيان
 خذوه وأصلبوه فنصبوا الخشب ليصلبوا سفيان عليه وكان سفيان بالمسجد
 الحرام رأسه في حجر الفضيل بن عياض ورجلاه في حجر سفيان بن عيينة فقبيل له
 خوفاً عليه بالله لا تشمت بنا الأعداء قم فاختنق فقام ومشى حتى وقف بالملتزم
 وقال ورب هذه الكعبة لا يدخلها يعني مكة المنصور وكان وصل إلى الحجون فزلقت به
 راحلته فوقع عن ظهرها ومات من فوره فخرج سفيان وصلى عليه هذا كلامه
 وقد يقال لا مخالفة بين هذا وبين ما تقدم أنه مات بسنة يمنية لأنه يجوز أن يكون
 المراد بوصوله إلى الحجون وصول خيله وركبه فليتأمل ❦ ثم رأيت في تاريخ
 ابن كثير أن المنصور لما خرج للحج وعاوز الكوفة بمراحل أخذ وجعه الذي مات
 فيه وأقرط به الأسهال ودخل مكة أنزل بها وتوفي ولعل هذا لا يخالف ما سبق
 لأنه يجوز أنه أطلق مكة على المحل الأقرب منها وإن مع أن إطلاق بطنه زلفت به فرسه
 قيل وأخبر مات كلامه به المنصور اللهم بارك لي في لقاءك ❦ وما يؤثر عنه أولى
 الناس بالعفو أقدرهم على العقوبة وانقص الناس عقلاً من ظلم من هو

دونه والله أعلم * وتقدم أن قصيما أمقر يشأن تبنى حول الكعبة بيوتها فبنت
 بيوتها من جهاتها الأربع وتركوا قدر المطاف واستمر الامر على ذلك زمانه صلى الله
 عليه وسلم وزمن أبي بكر رضى الله تعالى عنه * فلما ولي عمر رضى الله تعالى عنه
 رأى أن يوسع حول الكعبة فاشترى دورا وهدمها ووسع حول الكعبة وبنى جدارا
 قصيرا على ذلك وجعل فيه أبوابا ثم وسعه عثمان ثم عبد الله بن الزبير ثم ان عبد الملك
 ابن مروان رفع الجدران وسقفه بالساج ثم ان الوايد بن عبد الملك نقض ذلك ونقل
 اليه الاساطين الرخام وسقفه بالساج المزخرف وأزرا المسجد بالرخام ثم زاد فيه
 المنصور ورخم الحجر ثم زاد فيه المهدى أولا وثانيا حتى مارت الكعبة في وسط المسجد
 * وفي أيام المعتضد أدخلت دار الندوة في المسجد وتسمى مكة فاران وتسمى قرية
 النمل لكثرة نملها أولان الله سلط فيها النمل على العماليق لما أظهرها فيها الظلم حتى
 أخرجه من الحرم كما تقدم ولها أسماء كثيرة قد أفرد صاحب القاموس بمؤلف
 * أقول وسيأتى عن الامام النووي انه ليس في البلاد أكثر أسماء من مكة والمدينة
 والله أعلم * قال وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه خلقت الكعبة أى موضعها
 قبل الارض بألف سنة كانت حشفة على الماء عليها ملكان يسبحان فلما أراد الله
 تعالى أن يخلق الارض دحاها منها فجعلها في وسط الارض انتهى * وسئل الجلال
 السيوطى رضى الله تعالى عنه عن قوله تعالى ان ربكم الله الذى خلق السموات
 والارض في ستة أيام هل كانت أيام ثم موجودة قبل خالق السموات والارض
 * فأجاب بأن خلق السموات والارض وخلق الايام كان دفعة واحدة من غير تقديم
 لاحدهما على الآخر واستند في ذلك لما ثور التفسير وفي الحديث ان الله حرم مكة
 قبل أن يخلق السموات والارض الحديث وحيثئذ فقوله صلى الله عليه وسلم
 ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حرم مكة معناه أظهر حرمتها

* (باب ما جاء من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن احياء اليهود وعن الرهبان
 من النصارى وعن الكهان من العرب على السنة الجبان وعلى غير السننهم وما سمع
 من المواتف ومن بعض الوحوش ومن بعض الاشجار وطرده الشياطين من استراق
 السمع عند مبعثه بكثرة تساقط النجوم وما وجد من ذكره صلى الله عليه وسلم وذكر
 صفته في الكتب القديمة وما وجد فيه اسمه مكتوبا من النبات والاحجار وغيرها
 كما في ابن اسحاق) *

وكانت الاحبار من يهود والرهبان من النصارى والكهان من العرب قد اتخذوا
 بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه لما تقارب زمانه أما الاحبار من يهود

والزهبان من البضاري فلما وجد رافي كتبهم من صفته وصفة زمانه وأما البكهان
من العرب فجاءهم به الشياطين فيما يسترق به من السمع اذ كانت لا تحجب عن ذلك
كما حبت عند الولادة والمبعث وكان السكاك والكاكفة لا يزال يقع منهما ذكر
بعض اموره ولا تلقى العرب لذلك بالاحتى بعثه الله تعالى ووقعت تلك الامور التي
كانوا يذكرونها فعرفوها وهذا فيه تصريح بأن الملائكة كانت تذكروها صلى الله
عليه وسلم في السماء قبل وجوده فاما اخبار الاحبار من اليهود فيها ما تقدم
ذكره ومنها ما جاء عن سلمة بن سلامة وكان من اصحاب بدر قال كان لنا جار من
يهود بني عبد الاشهل فذكر اى عند قوم اصحاب اوثان القيامة والمبعث والحساب
والميزان والجنة والنار فقالوا له ويحك يا فلان اوترى هذا كائننا ان الناس يبعثون
بعد موتهم الى دار فيها جنة ونار يجوزون فيها باعمالهم قال نعم والذي يحلف به وليود اى
الشخص ان له بحظه من تلك النار اعظم تنوير منه ثم يدخلونه اياه في طبقة منه عليه
بان يخرج من تلك النار غدا فقالوا له ويحك وما آية ذلك قال نبي يبعث من نحو هذه
البلاد وأشار بيده الى مكة واليمن قالوا ومن يراه فنعطى الى وأنا من احدثهم سنا
فقال ان يستغداى يستكمل هذا الغلام عمره يدركه قال سلمة والله ما ذهب الليل
والنهار حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وهو اى ذلك اليهودى بن اظهرنا
فأمنابه وكفر بغيا وحسدا فقلنا له ويحك يا فلان ألسنت الذى قلت لسافيه ما قلت
قال بلى ولكن ليس به ومن ذلك ما جاء عن عمرو بن عنبسة السلمى رضى الله تعالى
عنه قال رغبت عن آلهة قومي في الجاهلية اى ترك عبادتها قال فقلت بجلال من
أهل الكتاب من أهل تيماء اى وهي قرية بين المدينة والشام نقلت اى امرء من يعبد
الحجارة فينزل الى ليس معهم اله فيخرج الرجل منهم فيأقربا ربعة ارجاء فيرى ثلاثة
لقد رآى يستغنى بها ويجعل أحسنها الها يعبد ثم اعلمه بحمد ما هو أحسن منه شكلا
قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره واذا نزل منزلا سواه ورأى ما هو أحسن منه تركه
وأخذ ذلك الا حسن فرأيت انه اله باطل لا ينفع ولا يضر فدلنى على خير من هذا قال
يخرج من مكة رجل يرغب عن آلهة قومه ويدعو الى غيرها فاذا رأيت ذلك فاتبعه
فانه يأتى بأفضل الدين فلم يكن لي همة منذ قال لي ذلك الا مكة اى فاسأل هل حدث
حدث فيقال لا ثم قدمت مرة فسألت فقيل لي حدث رجل يرغب عن آلهة قومه
ويدعو الى غيرها فشددت راحلتى ثم قدمت ونزل الذى كنت أنزله بمكة فسألت
عنه فوجدته مستغنيا ووجدت قريشا عليه أشداء فتلطفت له حتى دخلت عليه
فسأله اى شئ أنت قال نبي قلت من نباك قال الله قلت وبم أرسلك قال بعبادة الله

وحده لا شريك له ويحقق الدماء ويكسر الاوثان وصلة الرحم وأمان السبيل فقلت
 نعم ما أرسلت به قد آمنت بك وصدقك أتأمرني أن أمكث معك أو أنصرف فقال
 ألا ترى كراهة الناس ما جئت به فلا تستطيع أن تمكث كن في أهلنا فإذا سمعتني
 قد خرجت فخرجوا فأتبعني فكنت في أهل حتى خرج صلى الله عليه وسلم إلى المدينة
 فسرت إليه فقدمت المدينة فقلت يا نبي الله أتعرفني قال نعم أنت السلي الذي أتيتني
 بمكة ومن ذلك ما حدث به عامر بن عمرو بن قتادة عن رجال من قومه قالوا انما دجنا
 إلى الاسلام مع رحمة الله تعالى لنا وهذه ما كنا نسمع من احبار يهود كنا أهل
 شرك أصحاب أوثان وكانوا أهل كتاب عندهم علم ليس لنا وكانت لا تزال
 بيننا وبينهم شروفا ذانلنا منهم بعض ما يكبرون قالوا لنا قد تقارب زمان نبي
 يبعث الآن يقتلكم قتل عاد وادم أي يستأصلكم بالقتل (هـ) فكان كما يراما نسمع
 ذلك منهم فلما بعث الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم اجتمعنا حين دعانا إلى الله
 عز وجل وعرفنا ما كانوا يتوعدوننا به فبادرناهم إليه فآمننا به وكفروا في ذلك
 نزلت هذه الآيات في البقرة ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا
 من قبل يستفتون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على
 الكافرين * ومن ذلك ما حدث به شيخ من بني قريظة قال ان رجلا من يهود من
 أهل الشام يقال له ابن الهيثم أي الجبان قدم إلينا قبل الاسلام بسنة فحل بين
 أظهرنا والله مارا بنا رجلا قط لا يصلح الخمس أفضل منه أي لا اظن أحدا من غير
 المسلمين لان المسلمين يصلون الخمس فلا اصلية لآرائه فأقام عندنا فكننا اذا خطب
 المطر أي احتبس قلنا له اخرج يا ابن الهيثم فاستسقى لنا فيقول لا والله حتى
 تقدموا بين يدي نجواكم صدقة فنقول له كم فيقول صاعا من تمر ومدين من شعير
 فتخرجها ثم يخرج بنا إلى ظاهر حرتنا فيستسقى لنا فوالله ما يبرح محله حتى يمر
 السحاب ونسقى قد فعل ذلك غير مرة أي لا مرة ولا مرتين ولا ثلاثا بل أكثر من
 ذلك ثم حضرته الوفاة عندنا فلما عرف انه ميت قال يا معشر يهود ما تريد أن تخرجني
 من أهل الخبز والتخريك وبأسكان الميم الشهر المتف والخير إلى أرض البؤس
 والجوع قلنا أنت أعلم قال فأنما قدمت هذه الأرض أتوكت أي أتوقع خروج نبي
 قد أطل زمانه أي أقبل وقرب كانه لقربه اظاهم أي إلى عليهم ظله وهذه البلاد
 مهاجرة وكنت أرجو أن يبعث فأتبعه فقد اظلم لكم زمانه فلا تسبقن إليه يا معشر
 يهود فانه يبعث بسفل الدماء وبسبي الذراري والنساء ممن خالفه فلا يمنعكم ذلك منه
 فلما بعث الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم وحاصرنبي قريظة قال لهم نفر من هذا

بفتح الهاء وفتح الدال المهملة وقيل يسكنونها اخوة بني قريظة وهم ثعلبة بن سعية
 وأسد بن سعية ويقال اسيد بالتحريك واسد بن عبيد وكانوا شبيبا احدثا يا بني
 قريظة والله انه لم يصفته فنزلوا واسلموا فاحرزوا دماءهم وأموالهم واهلهم كما سيأتي
 قال ومن ذلك خبر العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه قال خرجت
 في تجارة الى اليمن في ركب فيه أبوسفیان بن حرب فورد كتاب حذيفة ابن أبي سفيان
 ان محمدا قائم في ابطح مكة يقول انا رسول الله ادعوكم الى الله ففتش ذلك في مجالس
 أهل اليمن فجاء ناحبه من اليهود فقال بلغني ان فيكم عم هذا الرجل الذي قال ما قال
 قال العباس فقلت نعم قال نعم تلك الله هل كان لابن أخيك صبوة قلت لا والله
 ولا كذب ولا خان وما كان اسمه عند قريش الا الامين قال هل كتب بيده فأردت
 ان أقول نعم فخشيت من أبي سفيان ان يكذبني ويرد علي فقلت لا يكتب فوثب
 الحبر وترك رداءه وقال ذبحت يهود وقتلت يهود قال العباس فلما رجعنا
 الى منزلنا قال أبوسفیان يا أبا الفضل ان يهود تفرع من ابن أخيك فقلت قد رأيت
 له لك ان تؤمن به قال لا تؤمن به حتى أرى الخيل في كداء أي بالذات ما تقول قال
 كلمة جاءت علي في الاثني اعلم ان الله لا يترك خيلا تطالع على كداء قال العباس
 فلما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ونظر أبوسفیان الى الخيل قد طلعت
 من كداء قلت يا أبا سفيان تذكر تلك الكلمة قال اي والله اني لا ذكرها انتهى أي
 ومن ذلك ما جاء عن امية بن أبي الصلت الثقفي قال لابي سفيان اني لاجد
 في الكتاب صفة نبي يبعث في بلادنا مكرت اظن اني هو وكنيت اتحدث بذلك
 ثم ظهر لي انه من بني عبد مناف فنهظرت فلم أجدهم من هو متصف باخلاقه الا عتبة
 ابن ربيعة الا انه قد جاء وراءه الاربعة ولم يوح اليه فعرفت انه غيره قال أبوسفیان فلما
 بعث محمد صلى الله عليه وسلم قال قلت لامية فقال امية اما انه حق فاتبعه فقلت له
 فأنت ما يمنعك قال الحياء من نساء ثقيف اني كنت أخبرهن اني هو ثم اصير تبعها
 لغتي من بني عبد مناف وسيأتي ذلك باسط مما هنا وما أجاب الرهبان من
 النصارى فنهأ ما تقدم ذكره قال ومنها خبر طلحة بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال
 حضرت سوق بصرى فاذا راهب في صومعته يقول سلوا أهل هذا الموسم هل فيكم
 أحد من أهل الحرم فقلت نعم انا قال هل ظهر أحد قلت ومن أحد قال ابن عبد الله بن
 عبد المطلب هذا شهره الذي يخرج فيه أي الذي يبعث فيه وهو آخر الانبياء مخرجه
 من الحرم ومهاجره الى نخلة وحرّة وسباخ فاياك ان تسبق اليه قال طلحة فوقع في قلبي
 ما قال الراهب فلما قدمت مكة حدثت أبا بكر بذلك فخرج أبو بكر حتى دخل

على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فسر بذلك وأسلم طلحة فأخذ نوفل بن
 العديرة أبا بكر وطلحة رضي الله تعالى عنهم فشدتهما في جبل واحد فلذلك سميا
 القرينين انتهى أقول يحتمل أن هذا الراهب هو بحيرا ويحتمل أن يكون نسطورا
 لأن كلامهما كان ببصري كما تقدم في سفره ويحتمل أن يكون غيره وهو أولي لما تقدم
 أن كلاما من بحيرا ونسطورا لم يدرك البعثة والله أعلم أي ومنها ما حدث به سعيد بن
 العاص بن سعيد قال لما قتل أبي العاص يوم بدر كنت في حجر عي أبان بن سعيد وكان
 يكثر السب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج تاجرا إلى الشام فبكث سنة ثم قدم
 فأول شيء سأل عنه أن قال ما فعل محمد قال له عبيد الله بن سعيد هو والله أعز
 ما كان وأعلاء فسكت ولم يسبه كما كان يسبه ثم وضع طعام وأرسل إلى سراء بنتي
 أمية أي أشرفهم فقال لهم اني كنت بقرية فرأيت بها راهبا يقال له بكاء لم ينزل إلى
 الأرض بعد سنة أي من مومنته نزل يوما فاجتمعوا ينظرون إليه فبحثت فقلت ان لي
 حاجة فقال من الرجل فقلت اني من قريش وان رجلا هناك خرج يزعم أن الله
 أرسله قال ما اسمه قلت محمد قال منذ كم خرج فقلت عشرين سنة قال ألا تصغه لك
 قلت بلى فوصفه فإلخطأ في صغته شيئا ثم قال لي هو والله نبي هذه الامة والله ليظهرن
 ثم دخل مومنته وقال لي اقراء عليه السلام وكان ذلك في زمن الحديبية أي
 والحديبية سياتي اها كانت سنة ست والعشرون تقريبا أي وهو ما حدث به
 حكيم بن حزام بالزاي رضي الله تعالى عنه قال دخل الشام لتجارة قبل ان أسلم
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأرسل اليه الملك الروم فبعاه فقال من أي
 العرب أنتم من هذا الرجل الذي يزعم انه نبي فقال حكيم فقلت يجمعني وإياه الأب
 الخامس فقال هل أنتم صادق في فيما أسألكم عنه فقلنا نعم فقال أنتم ممن أتبعه
 أم ممن رد عليه فقلنا ممن رد عليه وعاداه فسالنا عن أشياء مما جاء به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأخبرناه ثم نهض واستنهضنا معه فأتى محلا في قصره وأمر بفتح
 وجاء إلى ستر فأمر بكشفه فإذا صورة رجل فقال اتعرفون من هذه صورته قد لا قال
 هذه صورة آدم ثم تتبع أبوابها ففتحها ويكشف عن صور الانبياء ويقول أما هذا
 صاحبكم فنقول لا فيقول لنا هذه صورة فلان حتى فتح بابا وكشف عن صورة فقال
 اتعرفون هذا قلنا نعم هذه صورة محمد بن عبد الله صاحبنا قال اتدرون متى صورت
 هذه الصور قلنا لا قال منذ أكثر من ألف سنة وإن صاحبكم لنبى مرسل فاتبعوه
 ولوددت أني عبده فاشرب ما يغسل من قدميه وهو وقع نظير ذلك لجبير بن معمار
 رضي الله تعالى عنه وأنه رأى صورة أبي بكر أخذت بعقب تلك الصورة وإذا صورة

عن آخذة بنقيب صور قاضي بكر فسال منذ الذي أخذ بعقبه قلنا نعم هو عمر بن أبي
 قحافة قال فهل تعرف الذي أخذ بعقبه قلت نعم هو عمر بن الخطاب قال أشهد
 أن هذا رسول الله وإن هذا هو الخليفة بعده وإن هذا هو الخليفة من بعد هذا
 ومنها ما حدث به سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه قال كنت رجلا فارسيا
 من أهل أصبهان من قرية يقال لها جى بفتح الجيم وتشديد الباء أى وفي لفظ من قرية
 من قرى الأهوار يقال لها رامهرمز وفي لفظ ولدت برامهرمز وبها نشأت وأما أبى فمن
 أصبهان وكان أبى دهقان قرية أى كبير أهل قرية أى وفي لفظ كنت من أبناء
 أسوة فارس وكنت أحب خلق الله تعالى إلى أبى لم يزل حبه أياى حتى حبسنى
 في بيت كما تحبس الجارية واجتهدت في المجوسية حتى كنت قطن النار بفتح القاف
 وكسر الطاء المهملة ويروى بفقهائها معنى فاطن أى خادمها الذى يؤدها لا يتركها تخيا
 أى تطفأ ساعة وكانت لابي ضيعة عظيمة فشغل في بنيان له يوما فقال لى يا بنى
 أنى قد شغلت في بنيان هذا اليوم فاذهب اليها وامرني فيها ببعض ما يريد ثم قال لى
 ولا تتحسس عني ان احبست عني كنت أهم الى من ضيعتي وشغلتني عن كل شىء
 من أمرى فخرجت أريد ضيعته اتى بعثني اليها فررت بكنيسة من كنائس النصارى
 فسمعت أصواتهم فيمارهم يصلون وكنت لا أدري ما أمر الناس فحبس أبى اياى
 في بيته فلما سمعت أصواتهم دخلت عليهم أنظر ماذا يصنعون فلما رأيتهم أعجبني
 صلاتهم ورغبت في أمرهم وقلت والله هذا خير من الذى نحن عليه فوالله ما برحتهم
 حتى غربت الشمس وتركت ضيعة أبى فلم آتها ثم قلت لهم أين أهل هذا الدين قالوا
 بالشام فرجعت إلى أبى وقد بعث في طلبى وشغلته عن عمه كله فلما جئته قال أى بنى
 أين كنت ألم اكن عهدت اليك ما عهدت قلت يا أبت مررت بالناس يصلون
 في كنيسة لهم فأعجبني ما رأيت من دينهم فوالله ما زلت عندهم حتى غربت الشمس
 قال أى بنى ليس في ذلك الدين خير من دينك ودين آبائك خير منه فقلت له كلا
 والله انه خير من ديننا قال فمخافنى أى خاف منى ان اهرب فجدل في رجلى قيذا
 ثم حبسنى في بيته وبعثت إلى النصارى فقلت لهم اذا قدم عليكم ركب من الشام
 فأخبروني بهم فقدم عليهم تجار من النصارى فأخبروني فقلت لهم اذا قضا
 حوائجهم وأرادوا الرجعة أخبروني بهم فأخبروني بهم فألقيت الحديد من رجلى
 ثم قدمت معهم إلى الشام فلما قدمتها قلت من أجل أهل هذا الدين علما قالوا
 الاسقف في الكنيسة والاسقف بتخفيف ألفا وتشديد ها هو عالم النصارى
 ورئيسهم في الدين فحشيت فقلت له انى قد رغبت في هذا الدين وأحببت أن أكون

ملك فأتى خدمه في كنيسته واتعلم منك واصل ملك قال أدخل فدخلت معه
 وكان رجل سوء يأمرهم بالصدقة ويرغبهم فيها فإذا جمعوا إليه أشياء منها أكتنزها
 لنفسه ولم يعطه المساكين حتى جمع سبع سبع قلال من ذهب وورق فأبغضته بغضا
 شديدا لما رأيته يصنع ثم مات فاجتمعت النصارى ليدفنوه فقلت لهم ان هذا كان
 رجل سوء يأمركم بالصدقة ويرغبكم فيها فإذا جثثوه بها أكتنزها لنفسه ولم يعط
 المساكين منها شيئا فقاموا إلى وما أعلمك بذلك قلت أنا أدلكم على مكانه فأرأيتهم
 موضعه فاستخرجوا سبع قلال مملوءة ذهبا وورقا وفي رواية وجدوا ثلاثة قلاقم
 فيها نحو نصف أردب فضة فلما رأوها قالوا والله لا ندفعه أبدا فصلبوه ورموه بالمحجرات
 أي ولم يصلوا عليه صلاتهم مع ان هذا الراهب كان يصوم الدهر ولا يأكل شيئا من
 الشهوات ومن ثم قال في الفتوحات المسكية أجمع أهل كل ملة على ان الزهد في الدنيا
 مطلوب وقالوا ان الفراغ من الدنيا أحب لكل عاقل خوفا على نفسه من الفتنة
 التي حذرنا الله تعالى منها بقوله انما أولاكم وأولادكم فتنة هذا كلامه قال
 الشيخ عبد الوهاب الشعراني رضي الله تعالى عنه ومن فوائد الرهبان انهم
 لا يدخرون قوت الغد ولا يكزنون فضة ولا ذهابا قال ورأيت شخصا قال لراهب
 انظر لي هذا الدينار هو من ضرب أي الملك فلم يرضى وقال انظر إلى الدنيا منهي
 عنه عندنا قال ورأيت الرهبان مرة وهم يسحبون شخصا ويخرجونه من الكنيسة
 ويقولون له أبلغت علمنا الرهبان فسألت عن ذلك فقالوا رأوا على عاتقه نصفا
 مربوطا فقلت لهم ربط الدرهم مذموم فقالوا عندنا وعند نبيكم هذا كلامه وعند
 ذلك جاؤا برجل آخر فجعلوه مكانه فإرأيت رجلا لا يصلي الخمس أرى انه أفضل منه أي
 لا أظن أحدا من غير المسلمين أفضل منه ولا أزهدي في الدنيا ولا أرغب في الآخرة
 ولا أدأب ليلا ونهارا منه فأحبيته حبا شديدا لم أحبه شيئا قبله فأتت معي زمنا حتى
 حضرته الوفاة فقلت له يا فلان أي كنت معك وأحبيتك حبا لم أحبه شيئا قبلك
 وقد حضرك من أمر الله ما ترى فإلى من توصني قال أي بني والله ما أعلم أحدا على
 ما كنت عليه ولقد هلك الناس وبدلوا وتركوا أكثر ما كانوا عليه الا رجلا بالموصل
 وهو فلان وهو على ما كنت عليه فلما مات وغيب أي دفن لحقت بصاحب الموصل
 فأخبرته خبري وما أمرني به صاحبي فقال أقم عندي فأقمت عنده فوجدته على أمر
 صاحبه فأقمت مع خير رجل فلما احتضر قلت له يا فلان أن فلانا أو صالي إليك وأمرني
 بالحق بك وقد حضرك من أمر الله ما ترى فإلى من توصي بي وبم تأمرني قال يا بني
 والله ما أعلم رجلا على مثل ما كنت عليه الا رجلا بنصيبين وهو فلان فالحق به

فلما مات وغيب لحقت بصاحب نصيبين فأخبرته خبري وما أمرني به صاحبي فقال
أقم عندي فأقت عنده فوجدته على أمر صاحبيه فأقت مع خير رجل فوالله ما لبثت
أن نزل به الموت فلما احتضر أي حضرته الملائكة نقبض روحه قلت له يا فلان
أن فلانا أوصي بي إلى فلان ثم أن فلانا أوصي بي إليك فإني من توصي بي وإلى من
تأمرني قال يا بني والله ما أعلم بقي أحد على أمرنا أترك أن تأتيه إلا رجلا بعمره مائة من
أرض الروم فإنه على مثل ما نحن عليه فإن أحببت فاتته فلما مات وغيب أي دفن
لحقت بصاحب عمورية وأخبرته خبري فقال أقم عندي فأقت عند خير رجل على
هوى أصحابه وأمرهم فاكسبت حتى كانت لي بقرات وغنيمة ثم نزل به أمر الله
تعالى فلما احتضر قلت له يا فلان إني كنت مع فلان فأوصي بي إلى فلان ثم أوصي
بي فلان إلى فلان ثم أوصي بي فلان إليك فإني من توصي بي وبهم تأمرني قال أي بني
والله ما أعلم أصح على ما كنا عليه أحد من الناس أترك أن تأتيه ولكنه قد أطل
أي أقبل وقرب زمان نبي مبعوث يدعى إبراهيم يخرج بأرض العرب هاجرا إلى أرض
بين حرتين بينهما نخل به علامات يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة بين كنفه
خاتم النبوة فإن استطعت أن تلقى بتلك البلاد فافعل ثم مات وغيب **هـ** أقول
وهذا السياق يدل على أن الذين اجتمع بهم من النصارى على دين عيسى
أربعة **هـ** وفي كلام السهيلي أنهم ثلاثون وفي النورانيهم بضعة عشر وأن هذا
أظهر والله أعلم **هـ** قال سلمان ثم مررت من كلب تجار فقلت لهم ارجعوا إلى
أرض العرب وأعلمكم بقراتي هذه وغني هذه فقالوا نعم فأعطيتهموها أي
أعطيتهم إياها ورجعوا معهم حتى إذا بلغوا بني وادي القرى وهو محل من أعمال
المدينة المنورة ظلموني فباعوني من رجل يهودي فكنيت عنده فرأيت النخل
فرجوت أن تكون البلدة التي وصف لي صاحبي ولم يبق عندي أي لم أتفق ذلك
فبينما أنا عنده إذ نادى عليه ابن عم له من بني قريظة من المدينة فأتىني منه
فجاءني إلى المدينة فوالله ما هو إلا أن رأيتها فعرفتها أي تحققتها بأصغة صاحبي فأقت
بها وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام بمكة ما أقام لا أسمع له بذكر
مع ما أتانيه من شغل الرق ثم هاجر إلى المدينة فوالله إني لفي رأس عذق أي نخل
أسبدي أعمل له فيه بهر العمل وسيدى جالس تحتي إذا قبل ابن عم له حتى
وقف عليه فقال يا فلان قتل الله بني قيلة أي وهما الأوس والخزرج لأن قيلة أمهما
هـ فقد جاء أن الله أمضى بأشد العرب الأسما وأدعى بابني قيلة الأوس والخزرج
والله انهم الآن يجتمعون بقباء بالمدينة والقصر ور بما قيل قبلة بقاء التانيث

والقصر على رجل قدم من مكة اليوم يزعمون انه نبي فلما سمعتها أخذتني العروا وهي
الحبي النافض أي الرعدة والبرح الحبي الصالب حتى ظننت اني ساقط على سيدي
فنزلت عن النخلة فجلست أقول لابن عباس ذلك ما تقول فغضب سيدي ولكنني لسكينة
شديدة ثم قال مالك ولهذا أقبل على عمك فقلت لا شيء انما اردت ان اثبته فيما قال
وقد كان عندي شيء جمعه أي وهو محتمل لان يكون تمرا أو لان يكون رطباً
فلما امسيت أخذته ثم ذهبت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بقباء
فدخلت عليه فقلت له اني قد بلغتني انك رجل صالح ومعك أصحاب لك غرباء
ذووا حاجة وهذا شيء كان عندي للصدقة فرأيتكم أحق به من غيركم فقررت به اليه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه كلوا وأمسك يده فلم يأكل فقلت
في نفسي هذه واحدة أي ومن ثم لما أخذ الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما
وهو طفل ثمرة من تمر الصدقة ووضعها في فيه قال له النبي صلى الله عليه وسلم كخ كخ
أما تعرف أنا لانا كل الصدقة رواء مسلم * وروى أيضاً انه صلى الله عليه وسلم
قال اني لا اقلب الى أهلي فاجد الثمرة ساقطة على فراشي ثم ارفعها لا أكلها ثم اخشى
ان تكون صدقة فالقيها ووجد صلى الله عليه وسلم ثمرة فقال لولا ان تكون من
الصدقة لا أكلتها وقال ان الصدقة لا تبغى لآل محمد انما هي أوساخ الناس وفي
رواية ان هذه الصدقات انما هي أوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد
والراجع من مذهبنا حرمة الصدقة بين عليه صلى الله عليه وسلم وحرمة صدقة الفرض
دون النفل على آله * وقال الثوري لا تحل الصدقة لآل محمد لا فرضها ولا نفلها
ولا لمواليهم لان مولى القوم منهم بذلك جاء الحديث * قال سليمان ثم انصرفت عنه
فجئت شيئاً هو أيضاً محتمل لان يكون تمرا أو لان يكون رطباً وتحول رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى المدينة ثم جثته فقلت اني رأيتك لانا كل الصدقة وهذه هدية
أكرمتك بها فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر أصحابه فأكلوا معه فقلت
في نفسي ها تان ثنتان أي ومن ثم روى مسلم كان اذا أتى بضعام سأل عنه فان قيل
هدية أكل منها وان قيل صدقة لم يأكل منها * قال سليمان ثم جثت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو ببقيع الفرق وقد تبع جنازة رجل من أصحابه أي وهو
كاثوم بن الهمد الذي نزل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقباء لما قدم المدينة
قيل وهو أول من دفن به * وقيل أول من دفن به أسعد بن زرارة * وقيل أول
من دفن به عثمان بن مظعون وجمع بان أول من دفن به من المهاجرين عثمان أي وقد
مات في ذي الحجة من السنة الثانية من الهجرة وأول من دفن به من الانصار كاثوم

أواسعد ❦ أي وفي الموفيات لابن زبرمات كلثوم ثم من بعده أبو امامة اسعد بن
 زرارة في شتال من السنة الأولى من الهجرة ودفن بالقيس ❦. هذا كلامه ولم يذكر
 الوقت الذي مات فيه كلثوم ❦ وفي النور عن الطبري أنه مات بعد قدومه صلى الله
 عليه وسلم المدينة بأيام قليلة (هـ) وأول من مات به من الانصار البراء بن معرور مات
 قبل قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة سنة مهاجرة اشهر ولما حضره الموت أوصى ان
 يدفن ويستقبل به الكعبة ففعلوا به ذلك ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المدينة صلى على قبره هو وأصحابه وكبارهم ولم اقف على محل دفنه وقولهم ان
 أول من دفن بالقيس كلثوم يدل على ان البراء لم يدفن بالقيس الا ان يراد الأولية
 بعد قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة والظاهر ان هذه أول صلاة صليت على القبر
 قال سلمان ❦ كان عليه الصلاة والسلام عليه شملتان وهو جالس في أصحابه
 فسلبت عليه ثم ابتدأت انظر الى ظهره هل أرى الخاتم الذي وصفه لي فالتقي الرداء
 عن ظهره فنظرت الى الخاتم فعرفته فأكببت عليه اقبلة وابكيت فقال لي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تقول فتحوات بين يديه فقصصت عليه حديثي ❦ قال ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما فاعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسمع ذلك
 أصحابه أي وفي شواهد النبوة لما جاء سلمان الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يفهم
 النبي صلى الله عليه وسلم كلامه فطلب ترجمانا فأتى بتاجر من اليهود كان يعرف
 الفارسية والعربية فدح سلمان النبي صلى الله عليه وسلم وذم اليهود بالفارسية
 فغضب اليهودي وحرف الترجمة فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ان سلمان يشتمك
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الفارسي جاء ليؤذينا فنزل جبريل وترجم عن
 كلام سلمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أي الذي ترجمه له جبريل لليهودي
 فقال اليهودي يا محمد ان كنت تعرف الفارسية فما حاجتك الي فقال صلى الله
 عليه وسلم ما كنت اعلمها من قبل والا أن علمني جبريل أو كما قال فقال اليهودي
 يا محمد قد كنت قبل هذا أهملك والا أن تتحقق عندي انك رسول الله فقال
 أشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل
 علم سلمان العربية فقال قل له ليغمض عينيه ويفتح فافعل سلمان فتفل جبريل
 في فيه فشرع سلمان يتكلم بالعربي الفصح وهذا السياق يدل على ان ذلك كان
 عند مجيئه في المرة الثالثة وحينئذ يشك كل مجيئه أولا وثانيا وقوله ما تقدم
 بالعربية الا ان يقال ذلك لقلته سهل عليه ان يعبر عنه بالعربية بخلاف حكاية
 حاله ❦ كثرته لم يحسن ان يعبر عنه بالعربية ❦ قال وقد اختلفت الروايات

عن سلمان في الشيء الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم أولاً وثانياً فالرواية المتقدمة الأولى ظاهرها يقتضي أنه تكرر انتهى أي وفيه من أين ان ظاهرها ذلك بل هي محتملة * وقد جاء التصريح بكونه تكرر في الأولى والثانية ففي بعض الروايات فسألت سيدي أن يهب لي يوماً ففعل فعملت في ذلك اليوم على صاع أو صاعين من تمر وجئت به النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأيته لا يأكل الصدقة سألت سيدي أن يهب لي يوماً آخر فعملت فيه على ذلك أي على صاع أو صاعين من تمر وجئت به النبي صلى الله عليه وسلم فقبله وأكل منه أي والذي في كلام السهيلي قال سلمان كنت عبداً لامرأة فسألت سيدي أن يهب لي يوماً الحديث * وقد يقال لا مخالفة لأنه يجوز أن يكون عني بسيدته زوجة سيده لأنه يقال لها سيدي في المعارف بين الناس أركان المرأة هي التي اشتريته ويؤيده ما يأتي وزوج تلك المرأة يقال له في المعارف بين الناس سيدي * قال وقيل إن الذي جاء به أولاً وثانياً رطب وفي رواية احتطبت حطباً فبعته واشتريت بذلك طعاماً والطعام خبز وحكم * وفي رواية جئت بمائدة عليها رطب وفي رواية عليها رطب وجرح بانه أولاً قدم الخبز واللحم الذي هو الرطب والتمر ثم قدم الرطب فلم يتعد المقدم * وفي مسند الإمام أحمد أن المرات ثلاث وإن المقدم فيها تعد انتهى * أقول تقديم الرطب في المرة الثانية يخالفه ما تقدم أنه في المرة الثانية كان تمر والله أعلم * ثم شغل سلمان الرق حتى فاته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر واحد فكان أول مشاهدته الخندق كما سيأتي وكان بعد ذلك يقال له سلمان الخير وكان معدوداً من أخصائه صلى الله عليه وسلم * قال سلمان ثم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب يا سلمان فكتبت صاحباً على ثلثمائة نخلة أي ودية على وزن فعيلة وهي النخلة الصغيرة التي يقال لها الفسيلة أحيمها له بالتفكير بالغاء ثم انقاف أي الحفر أي ومن ثم قيل للبئر الفقير أي أحفر لها وأغرسها بتلك الحفرة وتصير حية بتلك الحفرة أي وأتعهدها إلى أن تثمر (هـ) والودية والفسيلة هي النخلة الصغيرة التي جرت العادة بأن تنقل من المحل الذي تنبت فيه إلى محل آخر لكن في كلام بعضهم إذا خرجت النخلة من التواة قيل لها عريسة ثم يقال لها ودية ثم فسيلة ثم أشاة فإذا فاتت اليد فهي جبارة ويقال للنخلة الطويلة عوانة بلغة عمان وفي الحديث إن قامت الساعة وبيد أحدكم فسيلة فاستطاع أن يغرسها قبل أن تقوم فليغرسها وعلى أربعين أوقية أي من ذهب كما سيأتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعينوا أخاكم فاعانوني بالنخل الرجل بستين والرجل بعشرين ودية والرجل بخمسة عشر والرجل

يصين بقدر ما عنده حتى اجتمعت لي ثمانية ودية * قال وفي رواية انه كتب على
 أن يغرس لهم خمسمائة فسيارة أي يحفر لها ويغرسها أي ويتهدها إلى أن تثمر وعلى
 أربعين أوقية * قال سلمان فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب يا سلمان
 ففقرأي بالغاء وفي رواية فنقرأ بالذون أي احفر لها فاذا فرغت فانتني أنا أضعها
 بيدي ففقرت * وفي رواية فنقرتها واعانتني أمعاني حتى اذا فرغت جثته
 صلى الله عليه وسلم فأخبرته فخرج معي اليها فجعلنا نقرب اليه الودي فيضعه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده مامات منها ودية واحدة فأدبت النخل وبقي على
 المال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل بيضة الدجاجة أي وفي رواية مثل
 بيضة الحمامة من ذهب من بعض المعدن ولعل هذه البيضة كانت مترددة بين
 بيضة الدجاجة وبين بيضة الحمامة أي أكبر من بيضة الحمامة وأصغر من بيضة
 الدجاجة فاختلف في التشبيه فقال صلى الله عليه وسلم ما فعل القارسي المكاتب
 فدعيت له فقال خذ هذه فادعها معك يا سلمان أي تكون بعضا معك
 وحيثن قد يتوقف في جواب سلمان بقوله قلت وابن تقع هذه يا رسول الله معا على
 لأن النبي يؤديه بهضه وان قل ذلك البعض الا ان يقال العادة قاضية بان ذلك
 البعض لا يقبل الا اذا كان له وقع بالنسبة لكانه وقد اشار صلى الله عليه وسلم للرد
 على سلمان بان هذا الذي قلت فيه انه لا يحسن ان يكون بعضا معك ان يوفي به الله
 عنك جميع ما عليك حيث قال خذها فان الله سيؤدي بها عنك فاخذتها فوزنت
 لهم منها والذي نفس سلمان بيده أربعين أوقية فأوفيتهم حقهم أي وبقي عندي
 مثل ما أعطيتهم فاز وهذا أي سؤال سلمان وجوابه صلى الله عليه وسلم كالصرح
 في ان الاواق التي كتبت عليها كانت ذهبا لا فضة * وقد جاء أي مما يدل
 على ذلك في بعض الروايات ان سلمان لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم وابن تقع هذه
 معا على فقبلها صلى الله عليه وسلم على لسانه ثم قال خذها فأوفهم منها * وأيضا
 أي مما يدل على ذلك أيضا ان المعلوم ان قدر بيضة الدجاجة من الذهب يعدل
 أكثر من أربعين أوقية من الفضة انتهى أي فلا يحسن قول سلمان وابن تقع هذه
 معا على * وقد صرح بذلك أي بكونها ذهبا البلاذري والقاضي عياض في الشفاء
 فقالا على أربعين أوقية من ذهب والى القصة اشار صاحب الميزية بقوله
 ووفي قدر بيضة من نضار * دين سلمان حين حان الوفاء
 كان يدعي قافا عتق لما * ابتعت من نخيله الاقناء
 افلا تعذرون سلمان لما * ان عرته من ذكره العرواء

أي روفي قدر بيضة من يقض الجاج أو الجمام من ذهب دين سلمان وهو أربعون
 أوقية من ذهب حين قرب حبل الدين وتقدم أنه وفي دينه منها وبقي عنده منها
 قدر ما أعطاهم وسبب هذا الدين على سلمان أنه كان يدعي قنا أي ارق بالمباطل
 كما تقدم في كتب علي ذلك وعلى أن يغرس تلك النخيل ويعهد لها أن تثمر
 واعتق باداء هذا الدين حين ابتعت العراجين من نخيله التي غرسها أي غرسه له
 أفلاترون لسلمان عذرا يمنعكم من ابدائه حين ان غشيت قوة الحمى من اجل شماع
 ذكره صلى الله عليه وسلم * قال سلمان وشهدت مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الخندق ثم لم يغتنى معه * شهد * وعن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اشترى سلمان أي كان سببا لشرائه أي مكاتبته من قوم اليهود بكذا وكذا
 درهما وعلى أن يغرس لهم كذا وكذا من النخل يعمل فيه سلمان حتى تدرك فغرس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل كله الانخلة غرسها عمر رضي الله تعالى عنه
 فاطم النخل كله الا تلك النخلة التي غرسها عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من غرسها فالرا عمر فقلعها وغرسها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فاطمعت
 من عامها * وذكر البخاري ان سلمان رضي الله تعالى عنه غرس بيده ودية
 واحدة وغرس رسول الله صلى الله عليه وسلم سائر ما فعاشت كلها الا التي
 غرسها سلمان قال ويجوز ان يكون كل من سلمان وعمر غرس هذه النخلة أحدهما
 قبل الاخر انتهى * أقول وهذا الحائط الذي غرس فيه سلمان من حوادث
 بني النضير وكان يقال له المنبت وقد آل اليه صلى الله عليه وسلم كما سيأتي ولا يخفى
 ان قول صاحب الممزية كان يدعي قنا أنه لم يرق حقيقة وقد تقدم ذلك وفيه
 أنه لو لم يرق حقيقة لما قرء على الرق وأمره صلى الله عليه وسلم بالمكاتبه وادى
 عنه وكونه قبل ذلك تعالينا لحاطر ساداته بعيد فليتأمل * فان قيل اذ ارق
 حقيقة كيف جازله صلى الله عليه وسلم ان يأمر أصحابه ان يأكلوا مما جاء به صدقة
 ويأكل كل هو وهم مما جاء به هدية والريق لا يملك وان ملكه سيده على الاصح
 عندنا معاشر الشافعية بل وعند باقي الاثمة * قلنا يجوز ان يكون الرقيق كان
 في صدر الاسلام يملك ماله كملك سيده ثم فسح ذلك على ان بعض أصحابنا ذهب الى
 صحته * وفي كلام السهيلي وذكر أبو عبيد ان حديث سلمان حجة على من قال ان
 العبد لا يملك هذا كلامه أو أنه صلى الله عليه وسلم لم يعلم رقه حينئذ لان الاصل
 في الماس الحرية وعدم تحقق رقه سلمان وعدم عني مكاتبته على قواعد أئمتنا
 لم يستدلوا على مشروعية الكتابة بقصة سلمان وفي كلام السهيلي ان في خبر سلمان

من الفقه قبول الهدية وترك سؤال المهدى وكذلك الصدقة * وفي الحديث من
 قدم اليه الطعام فليأكل ولا يسأل والله أعلم * وعن سلمان رضي الله تعالى عنه
 انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين اخبره بالقصة المتقدمة زاد أن صاحب
 عمورية قال له انت كذا وكذا من أرض الشام فان بها رجلا بين غيضةتين يخرج كل
 سنة من هذه الغيضة الى هذه الغيضة مستبيرا يعترضه ذووا الاسقام فلا يدعو
 لاحد منهم الا شفى فاسأله عن هذا الدين فهو يخبرك به * قال سلمان فخرجت
 حتى جئت حيث وصفه لي فوجدت الناس قد اجتمعوا بمرضاهم هناك حتى خرج
 لهم تلك اليلة مستبيرا من احدى الغيضةتين الى الاخرى فغشيه الناس بمرضاهم
 لا يدعو لمريض الا شفى وغلبوني عليه فلم اخلص حتى دخل الغيضة التي يريد ان
 يدخلها الا منكبه فتناولته فقال من هذا والتفت الى فقلت برحمتك الله اخبرني عن
 الحنفية دين ابراهيم فقال انتك لتسأل عن شيء مما يسأل عنه الناس اليوم قد اظلك
 نبي يبعث بهذا الدين من اهل الحرم فانه يملك عليه ثم دخل فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لئن كنت صدقتني لقد لقيت عيسى بن مريم والغضبية الشجر الملتف
 قال السهيلي هذا الحديث مقطوع وفيه رجل مجهول ويقال ان الرجل هو الحسن
 ابن عماره وهو ضعيف باجماع منهم وان مع هذا الحديث فلا نكارة في متنه فقد
 ذكر الطبري ان المسيح عليه الصلاة والسلام نزل بعد ما رفع وأمه وامرأة اخرى اى
 كانت مجنونة فابراها المسيح عند انجدع الذي فيه الصليب بيكيان فاهبط اليهما
 فكاهما وقال لهما على م تبيكيان فقالا عليك فقال اني لم اقتل ولم اصلب ولكن الله
 راعني واكرمني واخبرهما ان الله اوقع شبهه على الذي صلب وارسل الى الحوارين
 اى قال لاهمه ولتلك المرأة ابلي الحوارين امرى ان يلقيوني في موضع كذا اليسلا
 فجاء الحواريون ذلك الموضع فاذا الجبل قد اشتعل نورا نورا وله فيه ثم امرهم ان يدعوا
 الناس الى دينه وعبادة ربهم ووجههم الى الامم واذا جازان ينزل مرة جازان ينزل
 مرارا لكن لا تعلم انه هو اى حقيقة حتى ينزل النزول الظاهر فيكسر الصليب
 ويقتل الخنزير كما جاء في الصحيح هذا كلامه * وروى انه اذا نزل تزوج امرأة من
 جذام قبيلة باليمن ويولده ولدان يسمى احدهما محمدا والآخر موسى يمكث أربعين
 سنة وقيل خمسا واربعين وقيل سبع سنين كما في مسلم وقيل ثمان سنين وقيل
 تسع وقيل خمس اى وجع بين كون مدة مكثه أربعين سنة او خمسة واربعين
 سنة وبين كونه سبع سنين اى وما بعد ذلك بان المراد بالاول مجموع لبشه
 في الارض قبل الرفع وبعده والسبعة اى وما بعده من الاقوال يكون بعد نزوله

ويدفن اذامات في روضة النبي صلى الله عليه وسلم ۞ قال وقيل في حجرته
صلى الله عليه وسلم أي عند قبره الشريف وقيل في بيت المقدس انتهى أي وقيل
يدفن معه صلى الله عليه وسلم في قبره ويؤيده ما ورد ويدفن معي في قبري فأقوم
أنا وعيسى من قبر واحد بين أبي بكر وعمر ۞ أقول وكما يقتل عيسى عليه الصلاة
والسلام الخنزير يقتل الدجال ۞ فقد جاء بنزل عيسى حكما مقسطا يحكم بشرعنا
يقتل الدجال ونزوله يكون عند صلاة الفجر فيصلي خلف المهدي بعد أن يقول له
المهدي تقدم يا روح الله فيقول له تقدم فقد أقيمت لك ۞ وفي رواية ينزل بعد شروع
المهدي في الصلاة فيرجع المهدي القوم يري ليتقدم عيسى فيضع يده بين كتفيه
ويقول له تقدم فاذا فرغ من الصلاة أخذ حريته وخرج خلف الدجال فيقتله عند
باب لد الشرفي ۞ وورد أن المهدي يخرج مع عيسى فيساعده على قتل الدجال
وقد جاء أن المهدي من عترة النبي صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة قيل من ولد
الحسين وقيل من ولد الحسن وقيل من ولده العباس ۞ فمن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما أن أمه أم الفضل مرت به صلى الله عليه وسلم فقال انك حامل
بسلام فاذا ولدته فاثبتني به قالت فلما ولدتها أتيتها به فأذن في أذنه اليمنى وأقام
في اليسرى والبهاء أي اسقاء البهاء من ريقه وسماه عبدا لله وقال اذهبي بأبي الخلفاء
فأخبرت العباس فأتاه فذكر له فقال هو ما أخبرتك هذا أبو الخلفاء حتى يكون
منهم السفاح حتى يكون منهم المهدي أي الخليفة وهو أبو الرشيد بدليل قوله حتى
يكون منهم من يصلي بعيسى ابن مريم أي وهو المهدي الذي يأتي آخر الزمان اسمه
محمد بن عبد الله لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد ۞ وفي رواية الاليلة واحدة يطول
الله ذلك حتى يبعث وظهوره يكون بعد أن يكسف القمر في أول ليلة من رمضان
وتكسف الشمس في النصف منه فان مثل ذلك لم يوجد منذ خلق الله السموات
والارض عمره عشرون سنة وقيل أربعون سنة ووجهه كوكب دوي على خده
الايمان خال اسود يخرج في زمان الدجال وينزل في زمانه عيسى ابن مريم وأما
ما ورد لا مهدي الا عيسى ابن مريم فلا ينافي ذلك لجواز أن يكون المراد لا مهدي
كاملا معصوما الا عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ۞ فقد جاء أن تهلك أمة
أنا أولها وعيسى ابن مريم آخرها والمهدي من أهل بيتي في وسطها ۞ وعن
العباس رضي الله تعالى عنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال انظر
هل ترى في السماء من شيء قلت نعم قال ما ترى قلت الثريا قال أما انه سيملك هذه
الامة بعددها من مملك أي وقد اختلف الناس في عددها المرثى فقيل سبعة

أنجهم وقيل تسعة وجمعنا بينهما بان الا قول يكون هو المرثى لغالب الناس ولو غير
 حديد البصر والثاني ان يكون حديد البصر منهم وأما المرثى له صلى الله عليه وسلم
 فقيل كان يرى احدى عشر نجمة او قيل اثني عشر نجمة وجمعنا بينهما بعمل الاول على
 ما اذالم بمن النظر والثاني على ما اذا امن النظر وحيث قد يفتنى هذا ان يكون
 الخلفاء من بني العباس اثني عشر * وعن سعيد بن جبير سمعت ابن عباس رضي
 الله تعالى عنهم يقول يكون من ائمة اهل البيت السفاح والمنصور والمهدي ورواه
 الضعيف عن ابن عباس مرفوعا والمهدي في هذه الرواية يحتمل ان المراد به أبو الرشيد
 ويحتمل ان يكون المنتظر * وروى أبو نعيم بسند ضعيف انه صلى الله عليه وسلم
 خرج قلة ماء العباس فقال لا امرك يا أبا الفضل قال بلى يا رسول الله قال ان الله
 فتح بي هذا الامر وبذرتك يفتحهم وفي رواية ويختصمه بولدك * وقد افردت
 ترجمة المهدي المنتظر بالتأليف في مجلد حافل سماه مؤلفه القوام عن الفتن
 والقوام * وقد رويت قصة سليمان رضي الله تعالى عنه على غير هذا الوجه
 الذي تقدم * فعنه قال كان لي أخ اكبر مني وكان يتقنع بثوبه ويصعد الجبل يفعل
 ذلك غير مأموره متكررا فقلت له اما انك تفعل كذا وكذا فلم لا تذهب بي معك قال أنت
 غلام وأخاف ان يظهر منك شيء فقلت لا تخف قال ان في هذا الجبل قوما لهم عبادة
 وصالح يذكرون الله ويذكرون الآخرة ويرعون أنا على غير دين قلت فاذهب
 بي اليهم قال حتى استأمرهم فاستأمرهم فقالوا بئس ما فعلت معه فانهيت اليهم
 فاذا هم ستة أو سبعة وكان الروح قد خرجت منهم من العبادة يصومون النهار
 ويقومون الليل يا كابرنا الشجر وما وجدوا فصعدنا اليهم فحمدوا الله تعالى واثروا
 عليه وذكروا من مضى من الرسل والانبياء حتى خلصوا الى عيسى بن مريم قالوا
 ولدينا نبي ذكر وبه الله رسولا ومضر له ما كان يفعل من احياء الموتى وخلق الطير
 وابراة الاعى والابرص فكفر به قوم وتبعه قوم ثم : لو ايا غلام ان لك ربا وان لك
 معادا وان بين ذلك جنة ونارا له ما تصيرون هؤلاء القوم الذين يعبدون النيران
 اهل كفر وضلالة لا يرضى الله بما يصنعون ولدي : واعلى دين ثم انصرفنا ثم عدنا
 اليهم فقالوا مثل ذلك وأحسن فلزمتهم ثم اطلع عليهم الملك فأمرهم بالخروج من
 بلادهم فقلت ما أنا بفارقكم فخرجت معهم حتى قدمنا الموصل فلما دخلوا حفر بهم
 ثم اتاهم رجل من كهف جبل فسلم وجلس فمخبراه فقال لهم ان كنتم فأتخبروه
 فقال ما هذا الغلام معكم فأتوا على خبره واخبروه باتباعي اياهم واثبت اقطامهم له
 فوجد الله واثني عليه ثم ذكركم من ارسله الله من رسله وانبيائه ومالقوا وما منعهم

حتى ذكر عيسى ابن مريم ثم وعظهم وقال اتقوا الله والزموا ما جاء به عيسى ولا تتخالفوا
 يخالف بكم ثم أراد ان يقوم فقلت ما انا بفارقك فقال يا غلام انك لا تستطيع
 ان تسكون معي اني لا اخرج من كهفي هذا الا كل يوم احدث قلت ما انا بفارقك فتبعته
 حتى دخل الكهف فصار ايتيه نائموا ولا طاعما الا راكعا وساجدا الى الاحد
 الا آخر فلما اصبحنا خرجنا واجتمعوا اليه فتكلم نحو المرة الاولى ثم رجع الى كهفه
 ورجعت معه ولبثت ما شاء الله ان يخرج في كل يوم احدث ويخرجون اليه ويعظهم
 ويوصيهم فخرج في احدث فقال مثل ما كان يقول ثم قال يا هؤلاء اني قد كبر سني وورق
 عظامي وقرب اجلي وانى لا عهد لي بهذا البيت يعني بيت المقدس منه كذا وكذا
 سنة فلا بد لي من اتيانه فقلت ما انا بفارقك فخرج وخرجت معه حتى اتيت الى
 بيت المقدس فدخل وجعل يصلي وكان فيما يقول لي يا سليمان ان الله سوف يعث
 رسولا اسمه احمد يخرج من جبال تهامة علامته ان يأكل الهدية ولا يأكل
 الصدقة بين كنفه خاتم النبوة وهذا زمانه الذي يخرج فيه قد تقارب فاما انا فشيخ
 كبير لا احسبني ادركه فان ادركته انت فصدقه واتبعه فقلت وان امرني بترك
 دينك وما انت عليه قال وان امرك ثم خرج من بيت المقدس وعلى يابه مقعد فقال له
 ناواني يدك فناوله يده فقال له قم باسم الله فقام كأنما نشط من عقال فقال لي المقعد
 يا غلام احمل علي ثيابي حتى انطلق فجلت عليه ثيابه فذهب الراهب وذهبت
 في اثره اطلبه كلما سألت عنه قالوا امامك حتى لقيني ركب من كلب فسألتهم
 فلما سمعوا لغتي اناخ رجل بعيره وحملي عليه فحبلى فحبلى خلفه حتى اتوا بي بلادهم
 فباعوني فاشترتني امرأة من الانصار فجعلتني في حائط لها في بستان وقدم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأخبرت به فأخذت شيئا من تمر حائطى ثم أتيت به فوجدت
 عنده انا سا فوضعت بين يديه فقال ما هذا قلت صدقة قال للقوم كلوا ولم يأكل هو
 ثم لبثت ما شاء الله ثم أخذت مثل ذلك ثم أتيت به فوجدت عنده انا سا فوضعت بين
 يديه فقال ما هذا فقلت هدية قال بسم الله وأكل وأكل القوم فقلت في نفسي
 هذه من آياته ويحتاج الجمع بين هذه الرواية وما تقدم على تقديم رصتهما وفي
 الدر المشور ان امرأة من جهينة اشترته وصار يرعى غنما لها بيناهم يوما رعى اذا ناه
 صاحب له فقال له اشعرت انه قد قدم اليوم المدينة رجل يزعم انه نبي فقال له
 سليمان اقم في الغنم حتى آتيتك فهبط سليمان الى المدينة فاشترى بدنا وبعضه شاة
 فشواها وبعضه خبز ثم أتاه به فقال ما هذا قال سليمان هذه صدقة قال لا حاجة لي
 بها فاخرجها فأكلها أصحابه ثم انطلق فاشترى بدنا وآخر خبزا ولحما فأقنى به

النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا قال هذه هدية قال فاقعد فكل فقاموا كلا
 جميعا منها قدرت خلفه ففطن في فارتجى ثوبه فاذا الخاتم في ناحية كتفه الا يسر
 فتبينته ثم درت حتى جلست بين يديه فقلت اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله
 وهذه الرواية تخالف ما تقدم فليتأمل ولينظر كيف الجمع * وتقل بعضهم
 الاجماع على ان سلمان عاش مائتين وخمسين سنة وكان حبرا عالما فاضلا زاهدا
 متقشفا وكان يأخذ من بيت المال في كل سنة خمسة آلاف وكان يتصدق بها
 ولا يأكل الا من عمل يده وكان له عيادة يغترش بعضها ويلبس بعضها * قال بعضهم
 دخلت عليه وهو أير على المدائن وهو يعمل الخوص فقلت له لم تعمل هذا وانت أمير
 وهو يجري عليك رزق فقال اني أحب ان آكل من عمل يدي وربما اشترى اللحم
 وطبخه ودعي المجدومين فأكلوا معه وأول مشاهد الخندق كما تقدم قبل وشهد
 بدرا وأحدا قبل ان يعتق أي وهو مكاتب فيكون أول مشاهد الخندق بعد عتقه
 والله أعلم * وأما أخبار الكهان لاعتن السنة الجمان فكثيرة منها ما تقدم في ليلة
 ولادته صلى الله عليه وسلم وفي أيام رضاعه * قال ومنها أيضا خبر عمرو بن معدى
 كرب رضى الله تعالى عنه قال والله لقد علمت ان محمدا رسول الله قبل ان يبعث
 به قبل له وكيف ذلك قال فرعنا الى كاهن لنا في أمر نزل بنا فقال الكاهن اقسم
 بالسماء ذات الابراج والارض ذات الادراج والريح ذات العجاج ان هذا الامراج
 لعله من اجيج النار وهو التهابها واطحاح ذى نتاج قالوا وما نتاجه قال نتاجه ظهور نبي
 صادق بكتاب ناطق وحسام فائق قالوا وين يظهر والى ما ذيدعو قال يظهر
 بصلاح ويدعو الى فلاح ويبطل القداح وينهى عن الراح والسفاح وعن كل أمر
 قباح فلو امن هو قال من ولد الشيخ الاكرم حافر زمزم وعزه سرمد وخصمه مكمد
 انتهى * ومنها خبر قس بن ساعدة الايادي وهو أول من قال البينة على المدعى
 واليمين على من انكر وأول من اتكى على عصا أو قوس أو سيف عند الخطبة
 وقيل ان أول من تكلم بان البينة على المدعى واليمين على من انكر داود عليه الصلاة
 والسلام وان ذلك فصل الخطاب * ورد بانه لم يثبت عنه انه تكلم بغير لغته عن
 ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال انكم يعرف القس بن ساعدة الايادي قالوا كلا يا رسول الله نعرفه
 قال فما فعل قالوا هلك قال ما انسا به كاذ على جبل اجر وهو يقول أيها الناس
 اجمعوا واسموا وعوامن عاش مات ومن مات فأت وكل ما هو آت ان في السماء
 خبر او ان في الارض لعبر امهات موضوع وسقف مرفوع ونجوم تور وبهار لا تغور اقسام

قس قسما حاتما لاركان في الامر رضا ليكون سخطا ان الله دينها هو احب اليه من دينكم الذي انتم عليه مالي اري الناس يذهبون ولا يرجعون ارضوا بالمقام فقاموا ام تركوا هناك فقاموا ثم قال صلى الله عليه وسلم ابيكم يروى شعره * فانشدوه عليه الصلاة والسلام

في الزاهبين الاولين من * القرون لتنا بصائر
لما رايت موارد * لاموت ليس لها مصادر
ورايت قومي نحوها * تسعي الا صاعروا لا كابر
لا يرجع الماضي الى * ولا من الباقي غابر
ايقت اني لاحالة * حيث صار القوم صائر

وفي رواية اخرى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قال قدم الجارود بن عبد الله وكان سيدا في قومه وقيل له الجارود لانه اغار على قوم من بني بكر بن وائل فجردهم اى اخذ جميع اموالهم والى ذلك الاشارة بقول الشاعر

ودسناهم بالخليل من كل جانب * كما جرد الجارود بكر بن وائل

فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا جارود هل في جماعة وفد عبد القيس من يعرف لنا قسا قالوا كلنا نعرفه يا رسول الله قال الجارود وانا بين يدي القوم كنت اقفواى اتبع اثره كان من اسباط العرب اى من ولده ولدهم شيخا عمر سبعائة سنة اى وقيل ستمائة سنة أدرك من الحوارين سمعان فهو أول من قاله اى تعبد من العرب اى ترك عبادة الاصنام وأول من قال اما بعد اى وقيل أول من قال ذلك كعب بن لؤى كما تقدم وقيل صعبان بن وائل وقيل يعقوب وقيل يعرب بن قحطان وقيل داود ووفصل الخطاب ورد بانه لم يثبت عنه انه تكلم بغير لغته اى وبعد لفظة عربية وفصل الخطاب الذى اوتيه هو فصل الخصومة اى وهذا يؤيد ما تقدم عنه انه أول من قال البينة على المدعى واليمين على من انكر وتقدم ما فيه وجمع بان الاولية بالنسبة لداود حقيقة ولغيره اضافية فلا كعب بن لؤى بالنسبة للعرب وغيره بالنسبة لقبيلته وقس أول من كتب من فلان الى فلان * قال الجارود كاني انظر اليه يقسم بالرب الذي هو له ليلغن الكتاب اجله وليوفين كل عامل عمله ثم انشأ يقول

هاج لا قلب من جواء اذكار * وليال خلاهن نهار
وجبال شواخ راسيات * وبحار مياههن غزار
ونجوم تلوح في ظلم الليل * تراها في كل يوم تدار

والذي قد ذكرت دل على الله نفوسا لها هدى واعتبار
فقال النبي صلى الله عليه وسلم على رسلك يا جاري وارسل بكسر الراء التثنية
فلمست انساء بسوق عكاظ أي وهو سوق بين بطن نخلة والطائف كان سوتا الثقيف
وقيس غيلان كما تقدم على جبل أرق أي يضرب لونه الى السواد وهو يتكلم بكلام
ما اطرأني احفظه وفي لفظ تكلم بكلام له حلاوة لا احفظه الا أن فقال أبو بكر
يا رسول الله فاني احفظه كنت حاضر ذلك اليوم بسوق عكاظ فقال في خطبة
يا أيها الناس اسمعوا وادعوا وعيتم فانتفعوا من عاش مات ومن مات فات وكل
ما هو آت مطروحات وارزاق وانوات وآباء وأمهات واحياء واموات جمع
اشتات وآيات بعد آيات ان في السماء خبرا وان في الارض لعبا ليل داج أي مظلم
وسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج وبحار ذات امواج مالي اري الناس يذهبون
فلا يرجعون ارضوا بالمقام فقاموا أم تركوا هناك فناموا اقسم قس قسما حاتما
لا خشافيه ولا اثما ان الله ديناهو أحب اليه من دينكم الذي أنتم عليه ونبيا قد حان
حينه واطللكم زمانه فطوبى لمن آمن به فهداه وويل لمن خالفه فعصاه ثم قال
تبالي ارباب الغفلة من الامم الخالية والقرون الماضية يا معشر ايا دهي قبيلة من اليمن
أين الآباء والاجساد وأين المريض والعزاد وأين الفراعنة الشداد أين من بنى
وشيد وزخرف ونجد أي ريز وطول وغره المال والولد أين من بنى وطغى وجمع
فاوعى وقال أنار بكم الاعلى الم يكونوا أكثر منكم اموالا واطول منكم آجالا واعد
منكم آمالا طمخهم التراب بكلكله أي بصدده ومزتهم يتطاوله فتلك عظامهم باليه
وبيوتهم خاويه عمرتها الدباب له وبه كلابل هو الله الواحد المعبود ليس بوالد
ولا مولود ثم انشأ يقول الايات المتقدمة أي وفي رواية لما قدم وفد ايا د على النبي
صلى الله عليه وسلم قال يا معشر وفد ايا د ما فعل قس بن ساعدة الا مادي قالوا هلك
يا رسول الله قال لقد شهدته يوما بسوق عكاظ على جبل احريتكم بكلام
محبب موفق لا احسدني احفظه الا أن انقام امرأ أعرابي من اقاصي القوم فقال
أنا احفظه يا رسول الله فسر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان يقول يا معشر الناس
اجتمعوا فكل من مات فات وكل شيء آت آت ليل داج وسماء ذات أبراج وبحر
عجاج نجوم تزهو وجمال مرسية وأنهار مجرية الحديث وفي رواية أن الصعب
ذو القرنين ملك الخافقين وأذل الثقلين وعمر الفين ثم كان ذلك كلمته عين قال
وفي رواية أخرى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن قس بن ساعدة كان
يخطب قومه بسوق عكاظ يقال سيايتكم حق من هذا الوجه وأشار بيده الى نحو

مكة قالوا له وما هذا الحق قال رجل أبلغ أحور من ولد أوزي بن غالب يدعوكم إلى كلمة
 الإخلاص وعيش ونعيم لا يتقدرون فإذا دعاكم فأجيبوه ولو علمت أني أعيش
 إلى مبعثه لكنت أول من يسعى إليه وقد رويت هذه القصة من طرق متعددة
 قال الحافظ ابن كثير هذه الطرق على ضعفها كالتعاضد على أثبات أصل القصة
 وقال الحافظ ابن حجر طرق هذا الحديث كلها ضعيفة وهو قول ابن الجوزي
 في موضوعاته حديث قس بن ساعدة من جميع جهاته باطل انتهى أقول ذكر
 في النور أن في قصة قس ما يرشد إلى التعدد مرتين مرة حفظ صلى الله عليه وسلم
 كلامه وكان قس على جبل أحر والثانية التي لم يحفظ صلى الله عليه وسلم فيها كلامه
 كان قس على جبل أورك قال لكن لا أدري أي المرتين كانت أولا هذا كلامه
 وقد يقال النسيان جائز عليه صلى الله عليه وسلم فيجوز أن يكون صلى الله عليه
 وسلم أنسى كلام قس بعد الإخبار به أولا ويدل لذلك قوله لا أظن أني أحفظه إلا أن
 أو قبل الإخبار به فيكون خبره صلى الله عليه وسلم متأخرا عن خبر أبي بكر فلا دلالة
 في ذلك على التعدد ووصف الجبل بأنه أحر ووصفه بأنه أورك لا يدل على التعدد لأنه
 يجوز أن يكون شديداً نجرة وشدة النجرة تميل إلى السواد وهو الأورك فأخبر عنه مرة
 بأنه أحر ومرة بأنه أورك وهذا السياق يدل على تعدد مجيئه وقد عبد القيس مرة
 جاؤا وحدهم ومرة جاؤا مع سيدهم الجارود وقد جاء رحم الله قسائه كان على
 دين أبي إسماعيل بن إبراهيم والله أعلم ومن ذلك خبر نافع الجرشي نسبة
 إلى جرشي بضم الجيم وفتح الراء وبالشين المحجمة قبيلة من جر تسمى به بلدهم أن بطننا
 من اليمن كان لهم كاهن في الجاهلية فلما ذكر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتشر
 في العرب جاؤا إلى كاهنهم واجتمعوا إليه في أسفل جبل فنزل إليهم حين طلعت
 الشمس فوقف لهم قائما متكئا على قوس فرفع رأسه إلى السماء طويلاً ثم قال أيها
 الناس إن الله أكرم محمداً وأعطاه وطراً وبه وحشاه ومكثه فيكم أيها الناس
 قليل وأما أخبار الكهان على السنة الجمان فكثيرة أيضاً منها خبر سواد بن قارب
 رضي الله تعالى عنه وكان يتكهن في الجاهلية وكان شاعراً ثم أسلم فعن محمد
 بن كعب القرظي قال بينما عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ذات يوم جالسا
 إذ مر به رجل فقيل له يا أمير المؤمنين أتعرف هذا إلا قال ومن هذا قال سواد بن
 قارب الذي أتاه ربه أي تابعه من الجن الذي يترأى له أناه بظهور النبي صلى الله عليه
 وسلم أي بعد أن قال عمر رضي الله تعالى عنه على المنبر أي منبر النبي صلى الله عليه وسلم
 أيها الناس أفياكم سواد بن قارب فلم يجبه أحد فلما كان السنة المقبلة ولعل ذلك

كان في زمن الحجة الزيادة من الا فاق قال ايها الناس افيكم سواد بن قارب قال
بعضهم يا امير المؤمنين ما سواد بن قارب قال ان سواد بن قارب كان بدء اسلامه شياً
عجيباً قال البراء فيمن نحن كذلك اذ طلع سواد بن قارب فأرسل اليه عمر رضي الله
تعالى عنه فقال له أنت سواد بن قارب قال نعم قال أنت الذي أتاك رثيك بظهور
النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم قال فأنت على ما كنت عليه من كهاتك فغضب
سواد بن قارب وقال ما استقبلني بهذا أحد منذ أسلمت يا امير المؤمنين فقال له
سبحان الله ما كنا عليه من الشرك أي من عبادة الاصنام أعظم مما كنت عليه من
كهاتك أي وفي رواية أن عمر رضي الله تعالى عنه قال اللهم غفرا قد كنا
في الجاهلية على شر من هذا نعبد الاصنام والاوثان حتى أكرمنا الله برسوله
صلى الله عليه وسلم وبالا سلام أقول وفيه أن المتبادران غضب سواد انما هو
بسبب ما فهمه من نسبته الى الكهانة بعد الاسلام لا قبلها بدليل قوله ما استقبلني
بهذا أحد منذ أسلمت وجواب سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه يدل على انه فهم
أن غضب سواد بسبب نسبته الى الكهانة قبل الاسلام فلذلك قال سبحان الله متعجبا
منه وفي كلام السهيلي أن عمر رضي الله تعالى عنه ما فرح سواد رضي الله تعالى
عنه فقال له ما فعلت كهاتك يا سواد فغضب وقال له سواد رضي الله تعالى عنه
قد كنت أفا وأنت على شر من هذا من عبادة الاصنام وأكل الميتات أفتعيرني بأمر
قد ثبت منه فقال عمر رضي الله تعالى عنه اللهم غفرا فليتنا مل والله أعلم ثم قال
لسواد أخبرني ما نبأ رثيك بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال
يا سواد حدثنا بدء اسلامك كيف كان قال نعم يا امير المؤمنين بينا أنا ذات ليلة بين
الناسم والبقطان اذا أتاني رثي فضرني برجله وقال قم يا سواد بن قارب فاسمع مقالتي
واعقل ان كنت تعقل انه قد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من لؤي بن غالب
يدعو الى الله عز وجل والى عبادته ثم أنشأ يقول

عجبت للجن وتطلابها وشدها العيس باقتابها

تهوى الى مكة تبغي الهدى وما صادق الجن ككذابها

فأرحل الى الصفوة من هاشم ليس قداما ما كاذابها

فقلت دعني أنا ما فاني أمسيت بأعسا فلما كانت الليلة الثانية أتاني فضر بني
برجله وقال قم يا سواد بن قارب فاسمع مقالتي واعقل ان كنت تعقل انه قد بعث
رسول من لؤي بن غالب يدعو الى الله عز وجل والى عبادته ثم أنشأ يقول

عجبت للجن وتخبارها وشدها العيس باكوارها

تهوى الى مكة تبغى الهدى * مامون الجن ككفارها
 فارحل الى الصفوة من هاشم * بين روايتها واجارها
 فقلت دعنى انام فاني اُمسيت ناعسا فلما كانت الليلة الثالثة اتاني فصرخني برجله
 وهال قم يا سواد بن قارب فاسمع مقالتي واعقل ان كنت تعقل انه قد بعث رسول من
 لؤي بن غالب يدعو الى الله عز وجل والى عبادته ثم انشأ يقول
 تحببت للجن ونحسنا بها * وشذها العيس باحلاسها
 تهوى الى مكة تبغى الهدى * ما خير الجن كانحاسها
 فارحل الى الصفوة من هاشم * وارم بعينيك الى رأسها
 ففهمت فقلت قد امكن الله قلبي فرحلت ناقتي ثم أتيت المدينة وفي رواية حتى أتيت
 مكة وهي كما قال المبرقي أقرب الى الصحة من الأولى أى لان الجن انما جاءت اليه
 صلى الله عليه وسلم لا لايمن به في مكة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
 حوله وفي لفظ والناس حوله وفي لفظ والناس عليه كعرف الفرس فلما رآني
 قال مرحبا بك يا سواد بن قارب قد علمنا ما جاء بك قلت يا رسول الله قد قلت شعرا
 فاسمع مقالتي يا رسول الله فقال هات فأنشأت أى ابتدأت أقول اتاني نجي بعد
 هذه ورقة وفي لفظ

اتاني رأي بعد ايل وهجعة * ولم يكن فيما قد تلوت بكاذب
 ثلاث ليل قوله كل ليلة * آتاك رسول من لؤي بن غالب
 فسمرت من ذيل الازار * وفي لفظ عن ساقى الازار ووسط بي الدعاب الوجنا
 بين السباب

فاشهد ان الله لا رب غيره * وانك مأمون على كل غائب
 وانك أدنى المرسلين وسيلة * الى الله يا ابن الاكرمين الاطايب
 فرنا بما يأتيك يا خير مرسل * وان كان فيما جاء شيب الذوائب
 وكن لي شفيعا يوم لا دوشفاعه * سواك بمن عن سواد بن قارب
 وفي رواية وكن لي شفيعا يوم لا ذوق رابة * بمن قتيلا عن سواد بن قارب
 قال فقرح النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمقالتي فرحاشديدا حتى روى الفرح
 في وجوههم أى وضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواحيه وقال
 افلحت يا سواد فرأيت عمر رضي الله تعالى عنه التزمه وقال لقد كنت اشتبهى
 ان اسمع هذا الحديث منك فهل يأتيك رؤيتك اليوم قال منذ قرأت القرآن فلا ونعم
 العوض كتاب الله تعالى من الجن أى وهذا السياق يدل على ان سيده ناعرا لم يكن

حاضر عند النبي صلى الله عليه وسلم لما أخبره سواد ولما مات صلى الله عليه وسلم
 وخشي سواد على قومه الردة قام فيهم خطيبا فقال يا معشر دوس سماعة النوم
 ان يتعظوا بنيرهم ومن شقاؤهم ان لا يتعظوا الا بانفسهم وانه من لم يتعظ به التجارب
 ضربه ومن لم يسعه الحق لم يسعه الباطل وانما تسلمون اليوم بما اسلمتم به أمس
 ولا ينبغي لاهل البلاء الا ان يكونوا اذكر من اهل العافية للعافية وليست أدري لعله
 يكون لاناس حوله فان يكن فالسلامة منها الا ناء والله يحبها فأحبوها فاجابه القوم
 بالسمع والطاعة أي . . . ومن ذلك ان امرأة كانت كاهنة بالمدينة يقال لها حطيمة
 كان لها تابع من الجن فجاءها يوما فوقف على جدارها فقالت له مالك لا تدخل
 فحدثنا ونحدثك فقال انه قد بعث نبي بمكة يحرم الزنا فحدثت بذلك فكان أول
 خبر تحدث به بالمدينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . وأما ما سمع من جوف
 الامنام فكثير أيضا فمنها أي غير ما تقدم في ليلة ولادته صلى الله عليه وسلم خبر
 عباس بن مرداس قال كان لمرداس السلي وثني يعبد به يقال له ضمارة بكسر الضاد
 المهمة وميم مخففة بعدها ألف ثم رآه مبهلة فلما حضرت مرداس الوفاة قال للعباس
 ولده أي بني أعبد ضمارة فانه ينفعك ويضرك فبينما عباس يوما عند ضمارة إذ سمع من
 جوف ضمارة ناديا يقول

من القبائل من سليم كلها . . . أودى ضمارة عاش أهل المسجد
 ان الذي ورث النبوة والهدى . . . بعد ابن مريم من قريش مهتد
 أودى ضمارة وكان يعبد مدة . . . قبل الكتاب الى النبي محمد

فحرق عباس ضمارة وخلق بالنبي صلى الله عليه وسلم وفي لفظ ان عباس بن مرداس
 كان في لقاح له نصف النهار اذ طلع عليه راكب على نعامة بيضاء وعليه ثياب بيض
 فقال له يا عباس ألم تر ان السماء قد تعب احراسها وان الحرب قد خرفت انفسها
 وان الخيل وضعت احلاسها وار الذي نزل عليه البر والتقوى صاحب الناقة
 القصوى فقال عباس فراعني ذلك فبحثت وثنائنا يقال له الضمار كنا نعبده ونكلم
 من جوفه فكنت ماحوله ثم تسعت به فاذا صائح يصيح من جوفه

قل لا قبائل من قريش كلها . . . هلك الضمار وفاز أهل المسجد
 هلك الضمار وكان يعبد مدة . . . قبل الصلاة على النبي محمد
 ان الذي ورث النبوة والهدى . . . بعد ابن مريم من قريش مهتد

قال عباس فخرجت مع قومي بني حارثة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة
 فدخلت المسجد فلما رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم تبسم وقال يا عباس كيف

اسلامك فقصت عليه القصة فقال صدقت واسلمت انا وقومي * ومن ذلك
 خبر مازن بن النضوبة قال كنت اسدنا اى اخددم من سبابة بقرية بيمان اى بالتخفيف
 تدعى سمائل وسميالى يقال له بادر وفي لفظ باحر بالحاء المهملة فعدنا ذات يوم عنده
 عتيرة وهي الذبيحة مطلقا وقيل في رجب خاصة فسمعنا صوتا من جوف الصنم يقول
 يا مازن اسمع تسر * ظهر خيرو بطن شر * بث نبي من مضر * بدى الله الكبر
 فدع بخينا من حجر * تسلم من حرسقر * قال مازن فقرغت لذلك وقلت ان هذا
 لعجب ثم عثرت بعد ايام عتيرة اى ذبحت ذبيحة لذلك الصنم فسمعت صوتا من الصنم
 يقول اقبل الى اقبل * تسرع مالا تجهل * هذانبي مرسل * جاء بحق منزل
 فامن به كي تعدل * عن حرنا تشعل * وقودها بالجنديل * وقلت ان هذا
 لعجب وانه خير يرادى * اقول ورأيت في بعض السيرة تقديم هذه الايات على
 ما قبلها وان مازنا قال ثم سمعت صوتا ابي من الاول وهو يقول يا مازن اسمع
 الى آخره والله أعلم * قال مازن فبينما نحن كذاذ اذ قدم رجل من أهل الحجاز قلنا
 ما الخبر وراءك قال قد ظنر رجل يقال له أجد يقول لمن أتاه أجيء وادعى الله فقلت
 هذا بناء ما سمعته فنزلت الى الصنم فكسرتة جذازا وركبت راحتي ورأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرح لي الاسلام واسلمت وقلت

كسرت بادر جذازا وكان لنا * ربنا نطيف به ضلالتنا
 بالهاشمي هدايا من ضلالتنا * ولم يكن دينه شيا على بالي
 باراكبا بلغن عمرا واخوتها * انى لما قال ربى بادر قالى

عنى بعمر واخوتها بنى خطامة وهي بطن من طى وهذه الايات ساقطة في اسد
 الغابة * فلما زن فقلت يا رسول الله انى مولع بالطرب اى مغرم به وبشرب الخمر
 وبالمزك اى الفاجرة من النساء التى تتمايل وتثنى عند جماعها وقيل الساقطة على
 لرجال اى لشدة شبهها وانحت اى دامت علينا سنون اى اعوام اتقحط والجذب
 فذهبن بالاموال وهزلن الذرارى والعيال ولايس لى ولد فادع الله ان يذهب عني
 ما أجد ويا تبنى بالحياء ويهب لى ولدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أبدله
 بالطرب قراءة القرآن وبالحرام الحلال وبالخمر ربا لا اثم فيه وبالعهر اى الزنا عفة
 الفرج وآته بالحيا اى الممار وهب له ولدا * قال مازن فاذهب الله عني ما كنت
 أجده وتعلمت شطر القرآن وحجبت حججا واخضبت عسان يعنى قرينه وما حولها
 من قرى عمان ونزوت اربع حرائر وهب الله لى حيان يعنى ولده وأنشأت اقول
 اليك رسول الله حنت مطيتى * تجوب الفياق من عمان الى العرج

تشفع لي يا خير من وطئ الحصا * فيغفر لي ذنبي وارجع بالغلج
أي بالفوز والظفر بالمطلوب

إلى معشر خالفت في الله دينهم * ولا رأيهم راى ولا شرحهم شرحى

أي بالشين والجميم أي لا شكهم شكى ولا طريقهم طريقى
وكنت أمراً بالههرو والخمر مولدا * شباني حتى آذن الجسم بالنهجي

أي بالبلاء فبدلني بالخمر خوفا وخشية * وبالعهر احصا فاحصن لي فبرجى

فأصبحت همى في الجهاد ونيتى * فله ما صومى ولله ما حجبى

قال ما زلت فلما رجعت إلى قومي ابنوني أي عنفوني ولا موتى وشتوني وأمروا شاعرهم

فهبجاني فقلت إن هجوتهم فأنما هجوت نفسي وتعتبت عنهم وأتيت مسجدا اتعبد فيه

وكان لا يأتي هذا المسجد مظلوم فيتعبد فيه ثلاثا ويدعو على من ظلمه إلا استقيب له

ولا دعى ذوعاهة من برص أو غيره إلا عوفى ثم إن القوم ندموا وطلبوا مني الرجوع

إليهم فأسأروا كلهم وضعف هذا الحديث * وأما ما سمع من أجواف الذبائح فنه

ما جاء عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال كئنا يوماني من قر يش

يقال لهم آل ذريح بالحساء المهمة وقد ذبحوا بحلالهم والجزار يعالجه أذ سمعنا صوتنا

من جوف البهل ولا نرى شيئا يا آل ذريح أرنجيج صائح يصيح بلسان فصيح يشهد

أن لا إله إلا الله أي والمراد بالذريح البهل الذي ذبح لاله ملطخ بالدم الأجرلة ولهم

أجر ذريح أي شديد الحمة والذي في البضارى يقول يا جليج أرنجيج رجل فصيح

يقول لا إله إلا الله والمراد بالجليج البهل المذبوح أيضا لأنه قد جلع أي كشف عنه

جلده وأما ما سمع من الهواتف ولم يبحى على السنة الكهانة ولا سمع من جوف

الأمسمام ولا من جوف الذبائح فكثير من ذلك ما حدث به بعضهم وذكره للبي

صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله لقد رأيت من قس عجبا خرجت أطلب بعير إلى

حتى إذا عسعس الأبل أي أدبر وكاد الصبح أن يتنفس هتف في هاتف يقول

يا أيها الراقد في الليل الأحم أي بالحساء المهمة الأسود

قد بعث الله نبيا بالحرم * من هاشم أهل الوفاء والكرم * ويجلو دجنات الليالي والبهيم

أي الظلمات والأمور المشككة فادرت طرفي فما رأيت شخصا منشأت أقول

يا أيها الهاتف في داجي الظلم * أهلا وسهلا بك من طيف ألم

بين هداك الله في لحن الكلام * من ذا الذي تدعو إليه يغتنم

فاذا أنا بنفحة وقائل يقول ظهروا لنور * وبطل الزور * وبعث الله محمدا صلى الله

عليه وسلم بالحبور أي السرور صاحب النجيب الأحمر أي الكريم من الأبل

والتساج والمغفر والوجه الازهر أى الابيض المشرب بالجمرة والحجاب أى الجبين
 الاقمر أى الابيض والاطراف الاحمر أى شدة سواده صاحب قول شهادة
 أن لا اله الا الله فذاك محمد المبعوث الى الاسود والاحمر أهل المدر والوبر أى العجم
 والبر ثم أنشأ يقول
 الحمد لله الذى لم يخلق الخلق عبث
 أرسل فينا حمدا خير نبى قد بعث
 صلى عليه الله ما حجب له ركب وحث
 والى ذلك أشار صاحب الممزية بقوله

وتفنت بمدحه الجن حتى * اطرب الانس منه ذاك الغناء
 أى اظهرت الجن أوصافه صلى الله عليه وسلم الجميلة فى صورة الغناء الذى تألفه
 النفس ولا تصبر منها عند سماعه فتسمع لغيره حتى اطرب الانس ذاك الغناء الذى
 سمعوه من الجن قال فلاح الصباح واذا بالفتيق يشقشق والفتيق بفتح الفاء وكسر
 النون وسكون المثناة تحت ثم قاف الفعل الكريم من الابل ويشقشق بشينين
 هجعتين وقافين أى يهدر الى النوق فلكت خطامه وعالوت سنامه حتى اذ الغب
 بالغين المعجمة والموحدة أى تعب فنزل فى روضة خضراء فاذا أنا بقس بن ساعدة
 فى ظل شجرة ويده قضيب من أدراك ينكت به الارض والنكت بالمثناة فوق
 وهو يقول

ياناعى الموت والموت فى حدث أى قبرى * عليهم من بقايا بزمهم خرق
 أى والبز الشياب

دعهم فان لهم يوما يصاح به * فهم اذا اتتهوا من نومهم فرقوا
 أى خافوا حتى يعودوا بحال غير حالهم * خلقا جديدا كما من قبله خلقوا
 منهم عراة ومنهم وثيابهم * منها الجديد ومنها المنهج الخلق
 والمنهج من الشياب الذى أخذ فى البلاء قال فدنوت منه فسلبت عليه فرقة على
 السلام فاذا بعين خواره أى لما شها خبر أى صوت فى الارض خواره أى ضعيفة
 ومسجد بين قبرين وأسد بن عظيم بن يثوزان به واذا بأحدهما قد سبق الآخر
 الى الماء فتبعه الآخر يعلب الماء فضربه بالقضيب الذى فى يده وقال ارجع
 فكأنك املك أى فقدتلك حتى يشرب الذى قبلك فارجع ثم ورد بعده فقلت له ما هذان
 القبران قال هذان قبر أخوين كانا لى بعد ان الله عز وجل مى فى هذا المكان
 لا يشركان بالله شياى اسم أحدهما شمعون والآخر سمعان فأدركهما الموت فقبرتهما
 وهما أنابير قريهما حتى ألحق بهما ثم نظر اليهما وأنشد أياها فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رحم الله قساانى أرجو أن يبعثه الله امة وحده أى واحدا يقوم مقام

جماعة كما تقدم * وقد أشار إلى ذلك الأصل بقوله

وعنه أخبر قس قومه فلقد * حلّى مسامعهم من ذكره شيئا
واسامات قس قبر عندهما وتلك القبور الثلاثة بقرية يقال لها روحين من أعمال
حلب وعليها بناء والناس يزورونهم وعليهم وقف ولهم خدام * ومن ذلك ما ذكره
الواقدي بإسناده قال كان أبو هريرة رضي الله تعالى عنه يحدث أن قوما من خشم
كانوا عند صنم لهم جالسا وكانوا يتعاضدون إلى أصنامهم فيبئنا الخنعيمون عند صنم لهم
اذ سمعوا ما تنفخون ويقول

يا أيها الناس ذوالاجسام * وسندوا الحكم إلى الأصنام
أما ترون ما أرى أمامي * من ساطع يجلودجى الظلام
ذاك نبي سيد الانام * من هاشم في ذروة السنام
مستعلن بالبلد الحرام * جاء يهد الكفر بالاسلام
أكرمهم الرحمن من امام * قال أبو هريرة فأنهم كروا ساعة حتى حفظوا
ذلك ثم تفرقوا فلم يمسهم نالهم حتى فجاءهم خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قد طردوا مكة أي جاءهم ذلك بغتة فأسلم الخنعيمون حتى استأخرا سلامهم ورأوا
عبراء عند أصنامهم * وأما برزمل بن عمرو العذري قال كان لبني عذرة وهي قبيلة
من اليمن صنم يقال له خمام ببناء المجهمة المضمومة وتخفيف الميم وكانوا يعظمونه وكان
في بني همد بن حرام بالحاء الموحدة المفتوحة والراء وكان سادته أي خادمه رجلا يقال له
طارق قال في النور لا أعلم له ترجمة ولا - لاما وكان يعترفون أي يذبحون الذبائح عنده
فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم سمعنا صوتا يقول

يا بني همد بن حرام * ظهر الحق وأودى خمام

أي ذلك ورفع الشرك الاسلام * قال زمل ففرزنا ذلك وهما لنا أي أفرزنا فكشنا
أي ما ثم سمعنا صوتا يقول يا طارق يا طارق * بيت النبي الصادق * بوحى ناطق *
صدع صدعة * بأرض تهامة * لنا صبره السلامة * ولخادليه الدامة * هذا
الوداع مني إلى يوم القيامة * فوق الصنم لوجهه فان كان ذلك الصوت من جوف
الصنم ويرشد إليه قوله هذا الوداع مني إلى يوم القيامة فهو من غير هذا النوع
وان لم يكن فهو من هذا النوع * قال زمل فابتعت أي اشتريت راحلة ورحلت حتى
أتيت النبي صلى الله عليه وسلم مع نفر من قومي وأنشدته

اليلك رسول الله أعلمت نصها النص والغاية في السير

أكلها حزنا وقوزا من الرمل

والحرز ما ارتفع من الارض والقوف بالقاف والزاي التل الصغير
 لا نصير خيرا للناس نصير اعدوا أي قويا واعقد حبلا من حبالك في حبل
 والحبل العهد والميثاق

واشهد أن الله لا شيء غيره هو ادن له أي اخضع والطبع ما أثقلت قدمي نعلي
 ومن هذا النوع خبر تميم الداري أي ويكنى أبارقية اسم ابنته لم يولد له غيرها
 روى عنه صلى الله عليه وسلم قصة الحبسة مع الدجال على المنبر فقال حدثني تميم
 الداري وذكر القصة يقول بعضهم وهذا أولى ما يخرج المحدثون في رواية الكبار
 عن الصغار وقد يكون من ذلك ما ذكر أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه مريوما على
 ابنته عائشة رضى الله تعالى عنها فقال هل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دعاء فقالت سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء كان يعلمناه وذكر
 أن عيسى ابن مريم كان يعلم أصحابه ويقول لو كان على أحدكم جبل دين
 ذهب أقضاه الله عنه قال نعم يقول اللهم فارج اللهم كاشف الغم مجيب دعوة المضطرين
 رحن الدنيا والآخرة ورحمهم ما أنت ترحمني فارحمني برحمة تغنيني بها عن رحمة من
 سواك وعن أبي بكر رضى الله تعالى عنه قال كان على دين وكنت له كارها
 فقلته فلم ألبت إلا يسيرا حتى قضيته قال تميم الداري رضى الله تعالى عنه كنت
 بالشام حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت الى بعض حاجاتي فأدركني
 الليل فقلت أنا في جوارعظم هذا الوادي فلما أخذت مضجعي إذا مناد ينادي
 لا أراه عذبا لله فان الجن لا تجير أحدا على الله فقلت أيم تقوله وأيم بتشديد الياء
 وبأسكانها ورفع الميم فيها أي أيما شيء تقول فقال قد خرج رسول الاقمين رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وصلينا خلفه بالحجون أي وهو مقبرة مكة التي يقال لها المعلاة
 كما تقدم وأسلمنا واتبعناه وذهب كيدا بين ورمت بالشهب فانطلق الى محمد صلى الله
 عليه وسلم فأسلم فلما أصبحت ذهبت الى دير أيوب فسألت راهبه وأخبرته فقال
 صدقوك بحجده يخرج من الحرم أي مكة ومهاجرة الحرم أي المدينة وهو خير الانبياء
 فلا تسبق اليه قال تميم فطلبت الشفوص أي الذهاب حتى جئت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأسلمت أقول وهذا يدل ظاهرا على أن تميم الداري أسلم بمكة
 قبل الهجرة فهو مما الكلام فيه بل رأيت في تسمية الخبر فسررت الى مكة فلقيت النبي
 صلى الله عليه وسلم وكان مستغفيا فأمنت به ورأيت بعضهم قال وهذه الرواية
 غلط لان تميم الداري انما أسلم سنة تسع من الهجرة والله أعلم قال ومن ذلك
 ما حدث به سعيد بن جبير رضى الله تعالى عنه أن رجلا من بني تميم حدث عن بدء

اسلامه قال اني لاسير برمل عالم ذات ليلة اذ غلبني النوم فنزلت عن راحلتي
وانتخبتاوغت وتعوذت قبل تومي فقلت أعوذ بعظيم هذا الوادي من الجن فرأيت
في منامي رجلا بيده حربة يريد ان يضعها في نحر ناقتي فانتهيت فزعافنظرت يمينا
وشمالا فلم ارسيا فقلت هذا حلم ثم عدت فتعوذت فرأيت مثل ذلك واذا بناقتي
ترعد ثم غفوت فرأيت مثل ذلك فانتهيت فرأيت ناقتي تضطرب فالتفت فاذا
أنا برجل شاب كالذي رأيته في منامي بيده حربة ورجل شيخ يمسك بيده برده عن
ناقتي وبينهما نزاع فبينما هما يتنازعان اذ طلعت ثلاثة أثوار من الوحش فقال الشيخ
للغتي قم فخذنا بها شئت فداء لناقة جاري الانسى فقام الفتي وأخذ منها ثورا
وانصرف ثم التفت الى الشيخ وقال يا فتى اذ انزلت واديا من الاودية فنجفت هوله
فقل أعوذ بالله رب محمد من هول هذا الوادي ولا تعذبأحدا من الجن فقد بطل أمرها
فقلت له ومن محمد قال نبي عربي لا شرقي ولا غربي فقلت أن مسكنه قال يثرب ذات
النخل فركبت ناقتي وحدثت السير حتى اتيت المدينة فرأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فحدثني قبل ان اذكر له منه شيئا ودعاني الى الاسلام فاسلمت وهذا
السياق يدل على ان هذه القصة بعد الهجرة لا عند المبعث الذي الكلام فيه ونظير
هذا ما حدث به بعض الصحابة قال خرجت في طلب ابل لي وكنا اذ انزلنا بواد قلنا
نعوذ بعزير هذا الوادي فتوسدت ناقتي وقلت أعوذ بعزير هذا الوادي فاذا هاتفت
يهتف بي ويقول

ويحك عذبا لله ذي الجلال * منزل الحرام والجلال
ووحده الله ولا تبال * ما كيد ذي الجن من الاحوال
اذ يذكر الله على الاحوال * وفي سهول الارض والجبال
ومساكيد الجن في سفال * الا النبي وصالح الاعمال
فقلت له يا أبا القائل ما تقول * ارشد عندك أم تضليل
فقال هذا رسول الله ذو الخيرات * جاء بيس وحا ميمات
وسور بعد مفصلات * يأمر بالصلاة والزكاة
وينزع الاقوام عن منات * قد كن في الاسلام منكرات

فقلت أما لو كان لي من يودي أبلي هذه الى أهلي لآتيته حتى أسلم فقال أنا وأودعها
فركبت بعيرامنهما ثم قدمت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر وفي رواية
فوافيت الناس يوم الجمعة وهم في الصلاة فاني أنيخ راحلتي اذ خرج الى أبوذر فقال لي
يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل فدخلت فلما رأيته قال ما فعل

الرجل وفي لفظ ما فعل الشيخ الذي ضمن لك أن يؤدي إليك أمانه قد أداها سالمة
وقد قص الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان عليه الناس قبل بعثته
من أن الإنسان إذا نزل من السماء نزل من فوق قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شرسفهاثة بقوله
سبحانه وتعالى وأنه كان رجال من الأنس يعوذون برجال أي يستعيذون برجال من
الجن أي حين ينزلون في أسفارهم فكان مخوف يقول كل رجل أعوذ بسيد هذا
المكان من شرسفهاثة فزادوهم رهقا أي زادوا الجن أي ساداتهم باستعاذتهم بهم
طغيا نافية ولون سدا للأنس والجن أي ومن ذلك ما حكاه وائل بن حجر الحضرمي
ويكنى أبا هنيذة كان قبلا من أقبال حضرموت وكان أبوه من ملوكهم قال وفدت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بشر أصحابه بقدومي فقال يا أيكم وائل بن حجر من
أرض بعيدة من حضرموت راغب في الله عز وجل وفي رسوله وهو بقية أنباء الملوك
قال وائل فما لقيني أحد من الصحابة إلا قال بشرنا بك رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل قدومك بثلاث فلما دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم رحب بي وأدنانني
من نفسه وقرب مجلسي وبسط لي رداءه فأجلسني عليه وقال اللهم بارك في وائل بن
حجر وولده وولد وولده ثم صعد المنبر وأقامني بين يديه ثم قال أيها الناس هذا وائل بن حجر
أناكم من أرض بعيدة من حضرموت راغب في الإسلام فقلت يا رسول الله بلغني
ظهورك وأنا في ملك عظيم فن الله على أن رفضت ذلك كله وآتيت دين الله قال
صدقت اللهم بارك في وائل بن حجر وولده وولد وولده قال وسبب وفودي على رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه كان لي صنم من العقيق فيبينا أنا ثم في الظهيرة إذ سمعت صوتا
منكر من المخدع الذي به الصنم فأثبت الصنم وسجدت بين يديه و إذا قال يقول
واعجبا لوائل بن حجر بحال بدرى وهو ليس بدرى
ماذا يرجي من نحيب صخر ليس بذى نفع ولا ذى ضرر
لو كان ذا حرا طاع أمري

قال فقلت أسمع أيها المهاتف الناصح فماذا تأمرني فقال أرحل إلى يثرب ذات
النخل تدن دين الصائم المصلي محمد النبي خير الرسل ثم خرا الصنم لوجهه
فاندقت عنقه فقامت إليه فجعلته رفاتا ثم سرت مسرعا حتى أقبت المدينة فدخلت
المسجد الحديث وفيه أنه إن كان الصوت من جوف الصنم فهو من غير هذا
النوع ولوائل هذا حديث مع معاوية تركناه لطوله وأما ما سمع من بعض
الوحوش فنه ما حدث به أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه بينا راع يرعى
بالجزيرة إذ عرض الذئب لشاة من شياهه فحال الراعي في الذئب الشاة فأقبح

الذئب على ذنبه فقال له تنق الله تحول بيني وبين رزق ساقه الله الى فقال الراعي
 أعجب من ذئب يكلمني بكلام الانس فقال الذئب ألا أخبرك بأعجب مني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين الحرتين وفي رواية يثرب يحدث الناس بأنباء ما قد سبق
 وفي لفظ يخبركم بما مضى وما هو كائن بعدكم فساق الراعي شياهاه فأقى المدينة
 فغد الرسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه بما قال الذئب فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صدق الراعي أن من اشراط الساعة كلام السباع للانس والذي نفس
 محمد بيده لا تقوم الساعة حتى يكلم الرجل شراك نعله أي وهو أحد سيورها الذي
 يكون على وجهها كما تقدم وعذبة سوطه أي طرفه وقيل أحد سيوره ويخبره بما فعل
 أهله أي وفي لفظ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنودي بالصلاة جامعة ثم خرج
 فقال للأعرابي أخبرهم فأخبرهم وفي رواية أن راعي الغنم كان يهوديا وفي رواية
 أن الذئب قال له أنت أعجب مني واقفا على غنمك وتركك نبيا لم يبعث الله قط أعظم
 منه قدرا وقد فتحت له أبواب الجنة وأشرف أهلها على أصحابه ينظرون قتالهم وما
 بينك وبينه إلا هذا الشعب فتصير في جنود الله تعالى فقال له الراعي من لي بغنى
 فقال الذئب أنا أرعاها حتى ترجع فأسلم اليه غنمه ومضى اليه صلى الله عليه وسلم
 وأسلم وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عد الى غنمك تجدها بوفرها فوجدوها
 كذلك وذبح للذئب شاة منها وهو فيه أن هذا وما تقدم من خبر سعيد بن جبير كما علمت
 بعد الهجرة لا عند المبعث الذي الكلام فيه هو قال في النور هذا الراعي لا أعرف اسمه
 قال وكلام الذئب غير واحد فانظرهم في تعلقي على البخاري ۞ أقول ذكر في حياة
 الحيوان عن ابن عبد البر كلام الذئب من العصابة رضي الله تعالى عنهم ثلاثة رافع
 ابن عميرة وسلمة بن الأكوع ووهبان بن أوس ۞ وأما ما سمع من بعض الأشجار
 فقد روي عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه أنه قيل له هل رأيت قبل الاسلام شيئا
 من دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال نعم بينما أنا قاعد في ظل شجرة في الجاهلية
 إذ تدلى علي غصن من أغصانها حتى صار على رأسي فجعلت أنظر اليه وأقول ما هذا
 فسمعت صوتا من الشجرة هذا النبي يخرج في وقت كذا وكذا فكن أنت من
 أسعد الناس به والله أعلم ۞ وأما تساقط النجوم وطرد الجن بها عن استراق
 السمع فقد قال ابن اسحاق لما تقارب أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحضر
 مبعثه حجت الشياطين عن السمع وحيل بينها وبين المقاعد التي كانت تقعد فيها
 فرموا بالنجوم فعرف الجن أن ذلك لا مرحدث من الله في العباد يقول الله تعالى

لنبيه صلى الله عليه وسلم حين بعثه يقص عليه خبرهم اذ جبروا واما المسنة السماء
اى طلبنا استراق السمع منها (هـ) فوجدناها ملئت حرسا شديدا اى ملائكة اقرباء
يمنعون عنها وشهابا واما سكتنا فنقعد منها امقاعا للسمع تخلصها عن الحرس والشهب
فريستم الا نيجده شهابا رسدا اى ارسده ابرمى به اى ومن يخطف الخطفة
منهم يخطفه حرته يقبضه شهاب ناقب يقتله اى او يحرق وجهه او يخبئه قبل ان
يلقيها الى السكاهن وذلك لئلا يلتبس امر الوحي بشىء من خبر الشياطين مدة تزيه
وبعد انقضائه وموته صلى الله عليه وسلم فثلاثه دخل الشهادة على ضعف العقول
فربما توهوا عود الكهانة التى سبها استراق السمع وان امر رسالته صلى الله عليه
وسلم ثم قنضت الحكمة حراسة السماء فى حياته صلى الله عليه وسلم وبعد موته
ومن ثم قال لا كهانة بعد اليوم (هـ) وقد حدث بعضهم قال ان اول العرب فزع الرمي
بالنجوم حين رمى بها ثقيف وانهم جاؤا الى رجل منهم يقل له عمرو بن أمية وكان
ادعى العرب وانكره اربا اى ادها دارا وكان ضريرا وكان يخبرهم بالحوادث
فقالوا له يا عمرو الم ترى تعلم ما حدث فى السماء من الرمي بهذه النجوم فقال بلى
فاظنروا فان كانت معام النجوم اى النجوم المشهورة (هـ) التى يهتدى بها فى البر والبحر
وتعرف بها الانواء من الصيف والشتاء هى التى يرمى بها فهو والله على هذه الدنيا
وهذا خلق الذى فيها وان كانت نجومها غيرها وهى ثابتة على ما فيها فهو الامر
اراد الله بهذا الخلق اى به والى والنون والهمزة ما يحصل عند سقوط نجم
فى المغرب وطلوع رقبته من المشرق يقابله من ساعته فى كل ثلاثة عشر يوما
وحقيقة النوء سقوط النجم وطلوع رقبته فى المدة المذكورة وكانت العرب تضيف
الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها اى الى الطالع منها فتقول مطرنا ينوء
كذا وسيأتى الكلام على ذلك فى غزوة الحديبية (هـ) وفى لفظ فامر اراد الله ونبي
يهت فى العرب فقد تحدث بذلك (هـ) لا يقال قدرجت الشياطين بالنجوم قبل ذلك
وذلك عند مولده صلى الله عليه وسلم (هـ) لاننا نقول المراد رجعت الانبا كثيرا كان
قبل ذلك اوصارت تصيب ولا تخطى ومن ثم حدث بعضهم قال لما بعث النبي
صلى الله عليه وسلم اى قرب زمن بعثه رجعت الشياطين بنجوم لم تكن ترجم بها قبل
فأتوا عبد الله بن عمرو وهو بمثناة بن تحتين وكسر اللام الاولى الثقي وكان اعى
فقالوا ان الناس قد فزعوا وقد اعتقوا رقبتهم وسيبوا نعامهم فقال لهم لا تعجلوا
وانظروا فان كانت النجوم التى تعرف اى وهى التى يهتدى بها فى البر والبحر يعرف
بها الانواء فهى عند فناء الناس وان كانت لا تعرف فهى من حدث فظنوا

فاذا نجوم لا تعرف فقالوا هذا من حدث * أي وقد روي مسلم أنه صلى الله عليه
 وسلم قال النجوم أمية السماء فاذا ذهبت النجوم أتى السماء ما يوعدون وأنا أمة
 لأصحابي فاذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون وأصحابي أمة لا متي فاذا ذهبت
 أصحابي أتى أمتي ما يوعدون فلم يلبثوا حتى سمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم * وفي
 لفظ فاما مكثوا الا يسيرا حتى قدم الطائف أبو سفيان بن حرب فقال ظهر محمد بن
 عبد الله يدعي أنه نبي فرسل * وهذا قد يخالف ما يأتي عن ابن عمر لما كان اليوم
 الذي تنبأ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم منعت الشياطين من خبر السماء
 بالشهب * ولا مانع من تكرر سؤال ثقيف مرة لعمر وابن أمية مرة لعبد ياليل
 ابن عمرو وان كلامهما كان عجمي ويحتمل اتحاد الواقعة ووقع الاختلاف
 في اسم الذي سألوهم فسماه بعضهم عمرو بن أمية وبعضهم سمياه عبد ياليل بن عمرو
 وهذا كما ترى انما كان عند المبعث وبه يعلم ما في قوله الماوردى الذي نقله عن شيخ
 بعض شيوخنا النجم الغيطي في معراجيه واقره وسبب أي رمي النجوم ان الله تعالى
 لما أراد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم رسولا كثيرا نقض الكواكب قبل مولده
 ففرغ أكثر العرب منها وفرغوا إلى كاهن لهم ضرير وكان يخبرهم بالحوادث
 فسألوه عنها فقال انظروا البرج الانني عشر فان انقضى منها شيء فهو ذهاب الدنيا
 وان لم ينقص منها شيء * تسجدت في الدنيا أمر عظيم فلما بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان هو الأمر العظيم فانه يقتضي ان المراد بعثته ولادته فكان يتعين
 اسقاط قوله قبل مولده لما علمت ان هذا أي كثر تساقط النجوم انما كان عند
 بعثته ونبوته لا عند ولادته * ومنه خبر أبي لهب أو لهيب بن مالك أي من بني لهب
 فان بني لهب فرغوا الفرع ثقيف قال حضرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذكرت عنده الكهانة فقلت بأبي وأمي نحن أول من عرف حراسة السماء ومنع
 الجن من استراق السمع وذلك انا اجتمعنا إلى كاهن يقال له خطر بالخاء المعجمة
 والطاء المهمة والراء ابن مالك * قال في النور لا عرف له ترجمة ولا اسلا ما وكان
 شيخا كبيرا قد أتت عليه مائة سنة وثمانون سنة وكان من أعلم كهائنا فقلنا له يا خطر
 هل عندك علم من هذه النجوم التي ترمى بها فانما قد فرغنا منها وخفنا سوء عاقبتها فقال
 اثتوني بسحر أي قبيل الفجر أخبركم الخبر الخبرام ضرر أول من أوحى قال فانصرفنا
 عنه يومنا فلما كان من غد في وجه السحر أتيناها فاذا هو قائم على قدميه شاخص
 في السماء بعينه فنادينا يا خطر يا خطر فأومأ اليما ان امسكوا فامسكنا فانقض
 نجم عظيم من السماء وصرخ الكاهن رافعا موته أصابه أصابه جمع وسب كجمل

وجمال ذلهمزة بدل من الواو خامرة عقابه عاجله عذابه احرقه شهابه زايله جوابه
 أي زال عنه جوابه ياويله ما حاله بلبله بلبله الالبال الغم عوده خباله تقطعت
 حباله وغمرت أحواله ثم امتدك طويلا ثم قال يا معشر بني فحطان أذكركم
 بالحق والبيان أقسم بالكعبة والاركان والبلد المؤمن السدان أي الخدام قد منع
 السمع عنات الجحان بشاقب يكون ذاسلفان من اجل مبعوث عظيم الشأن يبعث
 بالتنزيل والفرقان و بالهدى وفاضل القرآن تبطل به عبادة الاوثان قال فقلنا له
 ويلك يا خطر انك لتذكر امر عظيم يا فاذاترى لقوتك فقال ارى لقومي ما ارى
 لنفسي ان يتبعوا خير نبي الانس برهانه مثل شماع الشمر يبعث في مكة دار الجحس
 بمحكم التنزيل غير اللبس والجحس بضم الحاء المهمله واسكان الميم والسين المدحله
 هم قريش وما ولدت من غير هاتانهم كانوا لا يزوجون بناتهم لاحد من اشراف
 العرب الا على شرط ان يهمس اولادهم فان قريشا من بين قبائل العرب دانوا
 بالجهس ولذلك تركوا الغزو لما في ذلك من استحلال الاموال والغروح ومالو للتجارة
 ومن ثم يقال قريش الجحس سمو بذلك لتشددهم في دينهم لان الجحاسة هي الشدة
 فقلنا له يا خطر ومن هو فقال والحياة والعيش انه لمن قريش ما في حكمه طيش
 أي عدول عن الحق من قولهم طاش السهم عن الهدف اذا عدل عنه ولا في خلقه
 هيش أي ليس في طبيعته وسجيته قول قبيح يكون في جيش وأي جيش من آل
 فحطان وآل ايش وآل فحطان هم الانصار قال صلى الله عليه وسلم رحا الايمان
 دائرة في ولد فحطان وآل ايش قبيلة من الجن المؤمنين ينسبون الى ابيهم ايش شخص
 من كبير الجن وقيل أرادهم المهاجرين أي ومن المهاجرين الذين يقال فيهم ايش
 لانه يقال في مقام المدح فلان ايش على معنى أي شيء أو أي شيء عظيم لا يمكن ان
 يبرع عن عظمتة وجلالته وروى بدل ايش ريش فقلنا له بن لنا من أي قريش
 فقال والبيت ذي الدعائم يعني الكعبة والركن يعني الحجر الاسود والاحاثم يعني
 بئر زمزم لان الاحاثم جمع احوام والاحوام جمع احوم وهو الماء في البئر و أراد بئر
 زمزم أو ان الاصل الحوام ففيه قلب كافي الاصل فواعل فصارا فاعل والحواثم هي
 الطير التي تقوم على الماء والمراد حمام مكة انه لمن نجل أي نسل هاشم من معشر اكرام
 يبعث بالملاحم يعني الحروب وقتل كل ظالم ثم قال هذا هو البيان أذكركم في به
 رئيس الجان ثم قال الله أكبر جاء الحق وظهر وانقطع عن الجن الخبر ثم سكن
 واغشى عليه فسا فاق الابد ثلاثة أيام فقال لا اله الا الله فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سبحان الله لقد نطق عن مثل نبوة أي وحي واته ايمعت

يوم القيامة مرة واحدة أي مقام جماعة كما تقدم في تقييده قال ومن ذلك ما رواه مسلم
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن نفر من الانصار قالوا بينما نحن جلوس مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم نبحم فاستأر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما كنتم تقولون في هذا النجم الذي يرمى به في الجاهلية أي قبل البعث
قالوا يا رسول الله كنا نقول حين رأينا يرمى بها مات ملك ولد مولود مات مولود
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك كذلك ولكن الله سبحانه وتعالى
كان اذا قضى في خلقه امر سمعته حمله العرش فسبحوا فسبح من تحتهم يتسبحهم
فسبح من تحت ذلك فلا يزال التسبيح يهبط حتى ينتهي الى السماء الدنيا فيسبحوا
ثم يقول بعضهم لبعض لم نسبحتم فيه ولون قضى الله في خلقه كذا وكذا الامر الذي
كان أي يكون في الارض فيهبط به من السماء الى سماء أي تقوله أهل كل سماء لمن
يايهم حتى ينتهي الى السماء الدنيا فتسترقه الشياطين بالسمع على توهم واختلاس
ثم يأتون به الى الكهان فيحدثونهم فيخطئون بعضها ويصيبون بعضها أي وفي البخاري
اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة بأخفافها خضعاء لما تقوله كالسلسلة
على مغوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا لربكم قالوا الذي قال الحق وهو العلي
الكبير فتسبحها مسترقوا السمع فرجما أدرك المشهاب المستمع قبل أن يرمى بها
الى صاحبها فيمرقه الحديث وقرههم قال الحق أي ثم يذكرونه لما تقدم من قولهم
قضى الله في خلقه كذا وكذا ولما يأتي رقبته صلى الله عليه وسلم يرمى بها في الجاهلية
صريح في انه كان يرمى بالنجوم الحراسية في زمن الفترة بينه صلى الله عليه وسلم وبين
عيسى عليه الصلاة والسلام قبل مولده صلى الله عليه وسلم ويخالفه ما يأتي عن أبي
ابن كعب رضي الله تعالى عنه ۞ وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن الكهان
فقال انهم ليسوا بشيء فقالوا يا رسول الله انهم يحدثوننا احيانا بالشيء يكون
حقا قال ذلك الكلمة من الجن يخطفها الجن فيقذفها في اذن وليه فيخطئون فيها
أكثر من مائة كذبة ثم ان الله تعالى حبب الشياطين هذه النجوم التي يقذفون بها
فانقطعت الكهانة اليوم فلا كهانة ۞ أي وفي البخاري انه صلى الله عليه
وسلم قال ان الملائكة تصعد في العنان أي الغمام بالامر يكون في الارض فتسمع
الشياطين الكلمة فتقرها في اذن الكاهن فيزدونها مائة كذبة ۞ وعن أبي
ابن كعب رضي الله تعالى عنه لم يرم ببحم منذ رفع عيسى عليه الصلاة والسلام حتى
تنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى بها فلما رأته قریش أمر الم تكن تراء فزعوا
لعبد بالليل الحديث ۞ أقول وهذا يفيد انه لم يرم بها قبل بعثته صلى الله عليه وسلم

أى قبل قربه الشامل لزمان الولادة فلا يخالف ما تقدم وإن النجوم كان يرمى بها قبل
 أن يرفع عيسى عليه الصلاة والسلام وذلك صادق بزمن آدم فمن بعده من الرسل
 وهو الموافق لقول الزهري المحجب وتساقط النجوم كان موجودا قبل البعث
 في سالف الأزمان أى في زمن الرسل لا في زمن الفترات بين الرسل لقول الكشاف
 وقول بعضهم ظاهرا لا خبائرا تدل على أن الرجم للشياطين بالشهب كان في زمن غيره
 صلى الله عليه وسلم من الرسل وهو كذلك وعليه أكثر المفسرين حراسة لما ينزل من
 الوحي على الرسل وأما في الزمن الذي ليس فيه رسول أى وهو زمن الفترات بين
 الرسل فكأنوا يسترقون السمع في مقاعد لهم ويلقون ما يسمعون للكهان أى
 لأن الله تعالى ذكر فائدتين في خلق النجوم فقال تعالى ولقد زينا السماء الدنيا
 بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وقال تعالى إنا زينا السماء الدنيا بزينة
 الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد وكونها إنما جعلت رجوما وحفظا ليس
 إلا عند قرب بعثته صلى الله عليه وسلم خاصة دون بقية الرسل من بعد البعيد
 وحيث كان الغرض من الرمي بالنجوم منع الشياطين من استراق السمع اقتضى ذلك
 أنه لم يرم بها قبل بعثته صلى الله عليه وسلم ومنه زمن ولادته ويوافق ذلك قول
 ابن أسحاق لما تقارب أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحضر بعثته حجبت
 الشياطين وقول ابن عمر رضى الله تعالى عنهم لما كان اليوم الذي تنبأ فيه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم منعت الشياطين من خبر السماء رموا بالشهب فذكروا ذلك
 لا بليس فقال بعث أى لعله بعث نبي عليكم بالارض المقدسة أى لأنها محل الانبياء
 وهذا يدل على أن عند بليس أن الرمي بالنجوم علامة على بعث الانبياء فذهبوا ثم
 رجعوا فقالوا ليس بها أحد فخرج ابليس يطلبه بمكة أى لأنها مظنة ذلك بعد
 محل الانبياء فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بجرا منعدرا معه جبريل فرجع الى
 أصحابه فقال بعث أحدو معه جبريل وفي رواية أن ابليس قال لما أخبرهم بانهم
 منعوا من خبر السماء أن هذا الحدث حدث في الأرض فانتوني من تربة كل أرض
 فأتوه بذلك فجعل يشمها فلما شم تربة مكة قال من هاهنا الحدث فضوا فاذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد بعث أقول قد يقال لا منافاة بين الروايتين لأنه يجوز أنهم
 لم يخبروه ببعثته صلى الله عليه وسلم لما وجدوه فذهب أو ذهب بعد أخبارهم بذلك
 للاستيقان وهذا يفيد أن الرمي بالنجوم إنما كان عند بعثته أى عند تقارب زمنه
 لا قبل ذلك الذى منه زمن ولادته وحينئذ يشك كل حصول مثل ذلك لا بليس
 وجنوده عند مولده صلى الله عليه وسلم ومن ثم قدمنا أنه يجوز أن يكون من خلط

بعض الرواة وهذه الرواية تدل على ان ابليس لم يكن عنده علم بان سقوط النجم على الشياطين علامة على مبعث النبي صلى الله عليه وسلم والرواية التي قبلها تدل على ذلك كما علمت وكلا الروايتين يدل على انه لم يعلم عينه ولا عمله والله أعلم وقد اشار صاحب الممزية الى ان حجب الشياطين كان عند مبعثه صلى الله عليه وسلم بقوله بعث الله عند مبعثه الشهب * حراسا وضاق عنها الفضاء يطرد الجن عن مقام السمع كما يطرد الذباب الرعاء فميت آية الكهانة آما * ت من الوحي ما من انحاء

أى أرسل الله زمن إرساله صلى الله عليه وسلم الشعل من النار على الجن لاجل حراسة السماء منهم ولكثرة تلك الشعل ضاق عنها المغارات حال كون تلك الشهب تطرد الجن عن امكنة قريبة يتعدون فيها لاجل ان يسمعو شيئا من الملائكة المتكلمين بما سيقع في الأرض من الغيبات وطرد تلك الشهب لاولئك الشياطين في الشدة كطرد الرعاء الذباب عن الغنم اذا أرادت ان تعدو عليها فيسبب ذلك الطرد البالغ للجن عن خبر السماء تحت آيات من الوحي آية الكهانة التي هي الاخبار بالامور الغيبة مالم تلك الآيات من الوحي انحاء أى ذهاب بل هي باقية الى يوم القيامة * وفيه انه لم على كون الغرض من الرمي بالنجوم حفظ الوحي ان ذلك لا يكون الا عند مبعثه صلى الله عليه وسلم ولا يكون قبل ذلك الذي منه وقت ولادته وأيضا لو كان ذلك موجودا قبل مبعثه واستمر الى مبعثه لم تفرغ العرب منه عند مبعثه * واجيب عن الاول بانه يجوز ان يكون الغرض الاصل من الرمي بها حفظ الوحي فلا ينافي وجود ذلك قبل ذلك عند ولادته اذ هو اما مكان وهذا السؤال الثاني هو الحامل لابي بن كعب على دعوى انه لم يرم بالنجوم منذ رفع عيسى عليه الصلاة والسلام حتى تنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رمي بها * ومن ثم قال فلما رأت قريش أمرالم تكن تراه فزعوا العبد باليل * ويجاب بانه يجوز ان يكون الرمي بالنجوم عند المبعث مخالفا للرعي بها قبله اما لفرط كثرتها واما لان الرمي بها بعد المبعث كان من كل جانب وقيل كان من جانب واحد واما لان الرمي بها صار لا يخطىء ابدا وقبل ذلك كان يخطىء تارة ويصيب اخرى فتمم ريتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخبله أى يصير غولا يضل الناس في البرارى وكان ذلك لسبب فزع العرب لانه كان قبل ذلك لم يكن من كل جانب ولم يكثر ويخطىء فيعود الشيطان الى مكانه فيسترق السمع ويلقى ما يسترقه الى كاهنه أى فلم تنقطع الكهانة قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم بالمرة بل كانت موجودة الى زمن مبعثه

صلى الله عليه وسلم وعند مبعثه انقطعت بالمرّة ومن ثم قال لا كهانة اليوم وهذا كله
 على تسليم رواية ابن عباس ان النجوم رعى بها عند ولادته صلى الله عليه وسلم وحفظ
 الوحي بالرعى بالشهب لا يخالف ما حكاه في الاتقان عن سعيد بن جبير ما جاء جبريل
 بالقرآن الى النبي صلى الله عليه وسلم الا ومعه أربعة من الملائكة حفظة
 وسياقي عن النبي عن ابن جبريل ما نزل جبريل بوحى قط الا ونزل معه من الملائكة
 حفظة يحيطون به وبالنبي الذي يوحى اليه يطردون الشياطين عنهما لتلايهم
 ما يبلغه جبريل الى ذلك النبي من الغيب الذي يوحى اليه فيبلغونه الى أوليائهم
 وعن بعضهم قال سافرت عن زوجتي فخلقني عليها شيطان على صورتي وكلامي
 وسائر حالاتي التي تعرفها مني فلما قدمت من السفر لم تعرفني ولم تنهائي وكانت
 اذا قدمت من سفر تنهائي كما تنهيا العروس فقالت لها في ذلك فقالت انك لم تغب
 فبينما أنا كذلك وقد ظهر لي ذلك الشيطان وقال لي أنا رجل من الجن عشقت
 امرأتك وكنت آتيها في صورتك فلا تسكر ذلك فاختراما ان يكون لك الليل ولي النهار
 أولك النهار ولي الليل فراعني ذلك ثم اخترت النهار فلما كان في بعض الليالي جاءني
 وقال بت الليلة عندك فقد حضرت نوبتي في استراق السمع من السماء فقلت
 أنت تسترق السمع فقال نعم هل لك أن تكون معي قلت نعم فلما جاء الليل أتاني وقال
 حول وجهك فحولت وجهي فاذا هو في صورة خنزير له جناحان فجاءني على ظهره
 فاذا له معرفة كمعرفة الخنزير فقال لي استمسك بها فانك ترى امورا وأهوالا فلا
 تغارقني تلك ثم صعد حتى لصق بالسما فسمعت قائلا يقول لا حول ولا قوة الا بالله
 ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فهو بي ووقع من وراء العمران فحفظت
 الكلمات فلما أصبحت أتيت أهلي فلما كان الليل جاء فعلمتني فاضطرب فلم ازل
 أقولهن حتى صار ما داوان لم يحمل ووقع ذلك في زمن الجاهلية والا كان كذبا
 لانهم اجابوا عن ايراد ان القول بقدره الجن على التطور يلزمه رفع الثقة بشي ء فان
 من رأى نحو ولده وزوجته احتمل انه جن فيشكل بان الله تكفل لهذه الامة بعصمتها
 عن ان يقع فيها ما يؤدي الى ما يترتب عليه ريبه في الدين فلينأمل * وقد جاء
 في فضل لا حول ولا قوة الا بالله من كثرت همومه وغمومه فليكثر من قول لا حول
 ولا قوة الا بالله والذي نفسي بيده ان لا حول ولا قوة الا بالله شفاء من سبعين داء
 ادناها الهم والغم والحزن وفرق بين الغم والهم وبان الغم يعرض منه السهر والهم يعرض
 منه النوم * وفي حكمة آل داود العاقبة ملك خفي وهم ساعة هزم سنة
 وقال الاطباء الهم يوهن القلب وفيه ذهاب الحياة كما ان في الحزن ذهاب البصر

وفي الحديث من كثر هممه سقم بدنه فعلم أن النجوم على تسليم أنه كان يرمى بها قبل
الولادة وبعدها إلى البعثة كانت قبل قرب زمن المبعث تصيب تارة ولا تصيب
أخرى مع قتها وعند البعثة تصيب ولا بد مع كثرتها وإن الكثرة هي سبب الفرع
لادوام الإصابة والافمجرد دوام الإصابة لا يكون حاملا على الفرع لأنه لا يظهر لكل
أحد بخلاف الكثرة ومجرد الكثرة لا يكون سببا لقطع الكهانة أو أنها قبل البعث
كانت ترمى من جانب دون آخر وبعد البعثة رميت من جميع الجوانب وإليه
الإشارة بقوله تعالى ويطوفون من كل جانب دحورا فكان ذلك سببا للفرع
والمراد وجود ذلك مع دوام الإصابة ليكون سببا لقطع الكهانة والافمجرد الرمي
من كل جانب مع قلة الإصابة لا يكون سببا لقطع الكهانة ولما انقطعت الكهانة
بعدم أخبار الجن قالت العرب هلك من في السماء فجعل صاحب الأبل يهركل
يوم بعيرا وصاحب البقر يهركل يوم بقرة وصاحب الغنم يهركل يوم شاة حتى
اسرعوا في أموالهم أي في اتلافها فقالت ثقيف وكانت اعقل العرب أيها الناس
امسكوا على أموالكم فإنه لم يمت من في السماء ألستم ترون معالمكم من النجوم
كما هي والشمس والقمر كذا في كلام بعضهم وأعلمه لا يخالف ما تقدم من أن أول
العرب فرغ للرمي بالنجوم ثقيف وأنهم جاؤا إلى رجل منهم يقال له عمرو بن أمية
ولرجل آخر يقال له عبد ياليل لجواز أن يكون ما ذكرهنا صدر من بعضهم لبعض ثم
اجتمعوا على عمرو وعبد ياليل والله أعلم وظاهر القرآن والأخبار أن الذي يرمى به
الشياطين المسترقين نفس النجم وأنه المبرعنه بالكوكب والمصباح وبالشهاب
وقيل الشهاب عبارة عن شعلة نار تنفصل من النجم أي كما قد منا فطلق عليها لفظ
النجم ولفظ المصباح ولفظ الكوكب ويكون معنى وجعلناها رجوما جعلناها
رجوما وهي تلك الشهب ومعنى كونها حفظا باعتبار ما ينشأ عنها من تلك الشهب
وقالت الفلاسفة أن الشهب إنما هي أجزاء نارية تحصل في الجو عند ارتفاع الأبخرة
المتصاعدة واتصالها بالار التي دونه الفلك وقيل السحاب إذا اصطكت أجرامه
تخرج نار لطيفة حديدة لا تتربشى إلا أنت عليه إلا أنها مع حدتها سريعة الخمود
فقد حكى أنها سقطت على نخلة فأحرقت نحو النصف ثم طفت فآله في الكشف
ومما يؤيد أن الشعل منفصلة من النجوم ما جاء عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى
عنه أن النجوم كلها كالعناديل معاقبة في السماء الدنيا كتعليق العناديل
بالمساجد مخلوقة من نور وقيل إنها معلقة بأيدي ملائكة ونظير هذا القول قوله
تعالى إذا السماء انقطرت وإذا السماء انقطرت واكتب انترت أن انتشارها يكون موت

من كان يحملها من الملائكة * وقيل ان هذا تقب في السماء وقد وقع في سنة تسع
وتسعين من القيزن السادس ان النجوم ماجت وتطارت تطاير الجراد ودام ذلك
الى الفجر واخرج الخلق فلما الى الله تعالى بالدعاء * قال بعضهم ولم يعهد ذلك
الا عند ظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم قول قد وقع نظير ذلك في سنة احدى
وأربعين من القرن الثالث ماجت النجوم في السماء وتناثر الكواكب
كالجراد كثيرا ليل وكان امرهم عظاما برمله * ووقع في سنة ثمانية تناثر النجوم
تناثرا عجيبا الى ناحية المشرق والله أعلم * وأما ما جاء من ذكره صلى الله عليه
وسلم أي ذكر اسمه وصفته وصفة أمته في الكتب القديمة أي كالتوراة المنزلة على
موسى عليه الصلاة والسلام است ليال خلون من رمضان اتفاقا * والانجيل
المنزل على عيسى عليه الصلاة والسلام لثنتي عشرة خلت من رمضان وقيل لثلاث
عشرة وقيل لثمان عشرة * والزبور المنزل على داود عليه الصلاة والسلام لثنتي
عشرة وقيل لثلاث عشرة وقيل لثمان عشرة وقيل في ست خلت من رمضان
وصحف شعيا ويقال له اشعيا * أي مزامير داود وصحف شيت فتد انزلت عليه
خمسون صحيفة وقيل ستون * وصحف ابراهيم فقد انزل عليه عشرون صحيفة وقيل
ثلاثون أول ليلة من رمضان اتفاقا * وفي كتاب شعيب ولم يذكره صف ادريس
وقد انزلت عليه ثلاثون صحيفة * وذكر بعضهم ان موسى عليه الصلاة والسلام
انزل عليه قبل التوراة عشرون صحيفة وقيل عشر صحائف وهذا كما لا يخفى يزيد على
ما اشتهر ان الكتب المنزلة مائة وأربعة كتب * وفي كلام بعضهم اتفقوا على ان
المقرآن انزل لاربعة وعشرين ليلة خلت من رمضان وعن أبي قلابة انزلت الكتب
كاملة ليلة أربع وعشرين من رمضان وحديث يكون من حكي الاتفاق في التوراة
وصحف ابراهيم لم يطالع على هذا أول يعتد به * وقد اشار الى ذكره صلى الله عليه وسلم
في جميع الكتب المنزلة الامام السبكي رحمه الله تعالى في تأنيته بقوله
وفي كل كتب الله نعتك قد أتى * يقص علينا ملة بعد ملة

وهذا كما لا يخفى ابلغ من قول بعضهم

ومن قبل مبعثه جاءت مبشرة * به زبور وتوراة وانجيل

وقد اعترض على هذا القائل بعض الاغبياء بان التوراة والانجيل قد صحت بشارتهما
به صلى الله عليه وسلم وأما الزبور فلا ندري ولا نقول الا ما نعلم ويراه ما ذكره الامام
السبكي وسنده قوله تعالى وانه في زبر الاولين أي كتبهم فقد قال بعض المفسرين
ان الضمير عائد الى النبي صلى الله عليه وسلم لان الاضافة حيث لا عهد تحمّل على

العزم وقد أتى أيضا التصريح بوجود اسمه في التوراة وقد جاء ان اسمه في التوراة
 أحمد محمد أهل السماء والأرض كما تقدم وقد قيل في سبب نزول قوله تعالى
 ومن نزع عن هبة إبراهيم الامن سعة نفسه ان عبد الله بن سلام رضى الله تعالى
 عنه دعى ابن أخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فقال لما قد علمنا ان الله تعالى قال
 في التوراة انى باعت من ولد اسماعيل نبيا اسمه أحمد من آمن به فقد اهتدى ورشد
 ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وأبى مهاجرا فأنزل الله الآية وفيها أيضا محمد
 واسمه فيها أيضا جيا طاقيل خطايا أى يحمى الحرم من الحرام واسمه في التوراة
 أيضا قد ما بأى الأول السابق واسمه فيها أيضا سند واسمه فيها أيضا حبيب
 وقيل أحمد أى يمنع نار جهنم عن أمته واسمه فيها أيضا طاب طاب أى طيب واسمه
 فيها أيضا كافى الشفاء محمد حبيب الرحمن ووصف فيها بالضعوك أى طيب النفس
 وفيها محمد بن عبد الله موله بمكة ومهاجرا الى طابة وملكه بالشام والى وراه أى على
 فرض ان تكون اسماء عربية مأخوذة من التوراة وهى كتمان السر بالتعريض
 لان أكثرها معارف من غير تصريح واسمه في الانجيل المنصنا والمصنبا بالريانية
 محمد أى وما جاء عن سهل مولى حشمة قال كنت يتيمافى حجر عسى فأخذت
 الانجيل فقرأته حتى مرت لى ورقة ماصقة بغراء ففتحتها فوجدت فيها وصف محمد صلى
 الله عليه وسلم فجاء عسى فلما رأى الورقة ضربني وقال مالك وقع هذه الورقة وقراءتها
 فقلت فيها وصف النبي أحمد فقال انه لم يأت بعد أى الا أن أى وفى الانجيل
 أيضا اسمه حنطا أى يفرق بين الحق والباطل ووصفه بابه صاحب المدرعة وهى
 المدرع وفيه أيضا وصفه بانه يركب الجمار والبير وسيأتى ان راكب الجمار
 عيسى عليه الصلاة والسلام وراكب النمل محمد صلى الله عليه وسلم وسيأتى
 الجواب وفى الانجيل ان أحبيته رنى فاحفظوا وصيتى وأنا اطلب الى رنى فيمطيكم
 بارقليط والبارقليط لا يبحثكم مالم اذهب فاذا جاء ذبح الامم على الخطيئة ولا يقول
 من تلقاء نفسه ولكنه ما يسمع بكاهم به وينسوسهم بالحق ويخبرهم بالحوادث
 والغيوب أى وما جاء بذلك وأخبر بالحوادث والغيوب الامم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والبارقليط أو القارقليط الحكيم والرسول وفى الانجيل أى على
 فرض ان يكون اسماء عربية مأخوذة من النحل وهو الخروج ومن ثم سمي الولد نجلا
 لخروجه أو مشتق من النحل وهو الاصل يقال لعن الله اناجيله أى أصوله فسمى هذا
 الكتاب بهذا الاسم لانه الاصل المرجوع اليه في ذلك الدين وفى وقيل من
 النحلة وهى سعة العين لانه انزل وسعة لهم أى لان فيه تحليل بعض ما حرم عليهم

ومن ذلك ما جاء عن عطاء بن يسار قال لعنت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله
تعالى عنه ما قلت الخبر لي عن صفه رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال
اجل والله اشد حرق في التوراة ببعض صفته في القرآن يا أيها النبي انا ارسلناك
شاهدا وبشرا ونذرا وحرزا للايميين انت عبدى ورسولى سميتك بالاسم كل
ليس بفظ أى بسى الخلق ولا غليظ أى شديد القول ولا مضطرب بالسن والصاد
في الاسواق أى لا يصعب فيها وفي الحديث اشد الناس عذابا كل جبار تعار
مضطرب في الاسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولا يكن يعقوب ويعقروا لن يقبضه الله
حتى يقيم به الله العوجاء أى ملة ابراهيم التى غيرتها العرب وانخرجتها عن استقامتها
بان يقولوا لا اله الا الله فتح به اعينا عيا وانا صما وقولوا غلغا أى لا تفهم كلامها
في غلاف قال عطاء ثم اقيمت كعب الاحبار رضي الله تعالى عنه فسماته وما
أخطأ في حرف أقول لكن في رواية كعب راع على المقابع ليصيرن الله به اعينا
عورا وليسمع به انا صما ويقيم به السنة معوجة يعسر المظالم ويمنع من ان
يستصفى وفيها وصفه صلى الله عليه وسلم يسبق حله جهله ولا يزيد شدة
الطويل عليه الا حليا وعن بعض احبار اليهود انه قال على جميع ما وصف به
صلى الله عليه وسلم في التوراة وقفت الاهدن ارضين وكنت اشتبهى الوقوف
عليهما فاجاء شخص يطلب منه ما يستعين به وذكر له انه لم يكن عنده ما يعينه به
فقلت هذه ما تريد فعزاه وتكون على كذا من التمر ليوم كذا ففعل فحيته قبل
الاجل يومين او ثلاثة فاحدثت مجامع قيسه وردائه ونظرت اليه بوجه غليظ
وقلت الا تصينى يا محمد حتى انكم يا بني عبد المطلب مطلق فقال لي عراى عذرا والله
تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما اسمع وهم يفتظرون اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سبكون وقودة وتبسم ثم قال انا وهاجوج الى غير هذا منك
يا عمران تأمرني بحسن الاداء وتأمره بحسن التباعة أى المطالبة اذهب وارقه
حقه وزده عشرين مائة كان مارعته أى خفته فاسلم اليهودى وذكركم القصة
في التوراة لا يزال الملك في يهودا الى ان يجيء الذى ايام تنتظر الامم أى لا يزال
امرهم ظاهرا الى ان يجيء الذى تنتظره الامم أى المرسل اليهم وهو محمد صلى الله عليه
وسلم لانه المرسل لجميع الامم وما زعمه اليهود بانه يوشع رد بنين التوراة في محل
آخر ان الله ربكم يقيم نبيا من اخوةكم مثلى وقد قال لي انه سوف يقيم نبيا مثلك من
اخوتهم واجعل كلمتي في فيه وأما انسان لم يطع كلامه أتقم منه لان قوله مشىلى أى
رسولا بكتاب مشتمل على الاحكام والشرائع وذكر البعد والمجادل لان يوشع لم يكن له

كتاب بل كان متابع السنة موسى عليه الصلاة والسلام في بني اسرائيل خاصة
 وايضا يوشع منهم لان اخواتهم فلو كان يوشع لقال منكم وما زعمه النصراني انه
 المسيح قد علم بنصوص الانجيل التي منها ان الله يقيم لكم نبيا من اخواتكم لان
 المسيح ليس من اخوتهم بل منهم لانه من نسل داود * وفي زبور داود سيولد لك
 ولد ادعى له ابا ويدعى نسا واخوة بني اسرائيل انما هم اولاد اسماعيل الذي هو
 اخو اسحاق وبنو اسرائيل منه وايضا لو كان المسيح لم يحسن ان يخاطب بهذا اللفظ
 وفي الانجيل جاء الله من طور سيناء وظهر بساعير واعلان بفاران أي عرف الله
 بارساله موسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم لان ظهور نبوة موسى
 كان في طور سيناء رتبه انه جبل بالشام قيل هو الذي بين مصر وابلية وانزلت
 التوراة عليه فيه وظهور نبوة عيسى كان في ساعير وهو جبل القدس لان عيسى
 عليه الصلاة والسلام كان يدعى بكنية بقرية بأرض الخليل يقال لها ناصرة وباسمها
 عيسى من اتبعه وانزل عليه الانجيل بها وظهور نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كان
 في فاران وهي مكة وانزل عليه القرآن بها * وفي التوراة ان اسماعيل أقام بقرية
 فاران وانما عير في جانب موسى بالحجيء لانه أول المشرعين لان كتابه الذي هو
 التوراة أول كتاب اشتمل على الاحكام وانشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها
 لم تشتمل على ذلك وانما كانت مشتملة على الايمان بالله تعالى وتوحيده ومن ثم قيل
 لها صحف واطلاق الكتب عليهم اجماز ولما حصل بعيسى وبكتابه الذي هو الانجيل
 نوع ظهور عير في جانبه بالظهور الذي هو اقوى من الحجىء ثم لما زاد الظهور بعيسى
 محمد صلى الله عليه وسلم عبر عنه بالاعلان الذي هو اقوى من مجرد الظهور * وقد
 قيل في تفسير قوله تعالى الذي ينجذونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل انهم
 يجدون نعتهم يأمرهم بالمعروف وهو مكازم الاخلاق وصلة الارحام وبنهاهم عن
 المنكر وهو الشرك ويحل لهم الغيبات وهي الشعوب التي حرمت على بني اسرائيل
 والبحيرا والسائبة والوصيلة والحام التي حرمتها الجاهلية ويحرم عليهم الخبائث
 التي كانت تستعملها الجاهلية من الميتة والدم ولحم الخنزير ويضع عنهم اصرهم
 من تحريم العمل يوم السبت وعدم قبول دية المقتول وان يقطعوا ما اصابهم من
 البول والله أعلم * ومن ذلك ما جاء عن النعمان السبائي رضي الله تعالى عنه
 وكان من احبار يهود باليمن قال لما سمعت بذكر النبي صلى الله عليه وسلم قدمت
 عليه رسالته عن اشياء ثم قلت له ان ابي كان يختم على سفره يقول لا تقرأه على
 يهود حتى نسمع نبي قد خرج يثرب فاذا سمعت به فافقه * قال النعمان فلما سمعت

بل ففتت السفر فاذا فيه صفتك كما اراك الساعة واذا فيه ما فعل وما تحرم واذا
 فيه أنت خير الانبياء وامثل خير الامم واسمك احمد صلى الله عليك وسلم وامثل
 الحمدون أي يحمدون الله في السراء والضراء قربانهم وماؤهم أي يتقربون الى الله
 سبحانه وتعالى بإدائه ما هم في الجهاد وما جيلهم في صدورهم أي يحفظون كتابهم
 لا يحضرون قتالا الا وجبريل معهم يعين الله عليهم ~~صكحن~~ الطير على فراخه ثم
 قال لي يعني أباه اذا سمعت به فخرج اليه وآمن به وصدقه فكان النبي صلى الله عليه
 وسلم يحب ان يسمع اصحابه حديثه فأتاه يوما فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 يا نعمان - دثنا فابتدأ النعمان الحديث من أوله فرؤى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يتبسم ثم قال أشهد اني رسول الله ~~هـ~~ أقول والنعمان هذا قتله الاسود العبدى
 الذى ادعى النبوة وقطعه عضوا عضوا وهو يقول ان محمدا رسول الله وانك كذاب
 مفتر على الله ثم حرقه بالنار أي ولم يحترق كما وقع للخليل ~~هـ~~ وقيل الذى احرقه الاسود
 العبدى بالنار ولم يحترق ذو يربس كليب أو ابن وهب ولما بلغه صلى الله عليه وسلم
 ذلك قاله لاصحابه فقال عمر الحمد لله الذى جعل فى امتنا مثل ابراهيم الخليل وهذا
 لسفر يحتمل ان يكون ملخصا من الزيادة وقوله الا وجبريل معهم يدل على أن
 جبريل يحضر كل قتال صدر من الصلابة رضى الله تعالى عنهم لا كفار بل ظاهره
 كل قتال صدر حتى من جميع الامة ~~هـ~~ وفي رواية بعضهم نقلا عن سفر من التوراة
 لا يلقون أي أمتهم عدوا الا بين ايديهم ملائكة معهم رماح ~~هـ~~ وفي التوراة
 فى صفة أمتهم صلى الله عليه وسلم زيادة على ما سبق يوضئون اطرافهم ويأتزون
 فى أوساطهم يصفون فى صلاتهم كما يصفون فى قتالهم ~~هـ~~ وقد جاء ان تزروا كما رأيت
 الملائكة أي ليلة الاسراء تأتروا مؤترة عند ربها الى أنصاف سوقها ~~هـ~~ وقد جاء
 عليكم باله مائم وأرخوه ما خاف ظهوركم فانها سبها الملائكة وكلها أى الا تزاروا رخاء
 العذبة من خصال هذه الامة ~~هـ~~ وقد جاء ان الهمائم تبين المسلمين وفي رواية
 من سبها المسلمين أي علاماتهم المميزة لهم عن غيرهم ~~هـ~~ ويؤخذ من وصفهم بأنهم
 يوضئون اطرافهم ان الامم السابقة كانوا لا يوضئون ~~هـ~~ وبواقعه قول الحافظ ابن حجر
 أن الموضوع من خصائص الانبياء دون ائمتهم هذه الامة وبواقعه ما رواه ابن مسعود
 مرفوعا يقول الله تبارك وتعالى انترضت عليهم ان يتطهروا فى كل صلاة كما افترضت
 على الانبياء أى ان يكونوا طاهرين أو ان هذا أى وجوب التطهر لكل صلاة كان
 فى صدر الاسلام ولم ينسخ الا فى فتح مكة كما سيأتى ~~هـ~~ ويخالف كون الموضوع من
 خصائص هذه الامة ما رواه الهيراني فى الاوسط بسند فيه ابن لمبة عن بريدة

قال دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ واحدة واحدة فقال هذا
 التوضوء الذي لا يقبل الله الصلاة الا به ثم توضأ ثنتين ثنتين فقال هذا وضوء الامم
 قبلكم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال هذا وضوءي ووضوء الانبياء من قبلي فان هذا يفيد
 ان الوضوء كان للامم السابقة لكن مرة ولا نبيا ثم كان ثلاثا وعليه فانها من هذه
 الامة الثلاث كوضوء الانبياء أي كما اختصت هذه الامة عن غيرها بالآخرة
 والتعجيل وعلى هذا يحمل قول ابن حجر هـ في ان الوضوء من خصائص هذه الامة
 بالنسبة لبقية الامم لا لانبياهم * وفي كلام ابن عبد البر قيل ان سائر الامم
 كانوا يتوضئون ولا يعرفون من وجوه صحيح * وفي كلام ابن حجر والذي من
 خصائصنا اما الكيفية المخصوصة والآخرة والتعجيل هذا كلامه وهو يفيد ان كون
 الكيفية المخصوصة ومنها الترتيب من خصائصنا غير مقطوع به بل الامر فيه على
 الاحتمال * ولا يخفى ان الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم هذا وضوء الامم يدل
 على الترتيب فقد استدل اثمتنا على وجوب الترتيب بانه صلى الله عليه وسلم لم يتوضأ
 الا مرتبة باتفاق أصحابه ولو كان جائزا لتركه في بعض الاحايين * وما اعترض به
 على دعوى الاتفاق بانه جاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه وصف وضوءه
 صلى الله عليه وسلم فتوضأ فغسل وجهه ثم يديه ثم رجله ثم مسح رأسه * اجيب
 عنه بضعف هذه الرواية وعلى تقدير صحتها يجوز ان يكون ابن عباس نسي مسح
 الرأس فذكره بعد غسل رجله فمسحه ثم اعاد غسل رجله والراوى عن ابن
 عباس لم يقف على اعادة ابن عباس غسل رجله * وفي التوراة في صفة أئمة
 صلى الله عليه وسلم دويهم في مساجدهم كدوى الهل * وفي رواية اصواتهم بالليل
 في جوف السماء كما واث الهل رهبان بالليل ليوث بالنهار اذا هم أحدهم بحسنة فلم
 يعملها كتبت له حسنة واحدة وان عملها كتبت له عشر حسنات واذا هم أحدهم
 بسيئة فلم يعملها لم تكتب وان عملها كتبت عليه سيئة واحدة بأمرون المعروف
 وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الاقل أي وهو التوراة أو جنس الكتب
 السابقة والكتاب الاخر أي وهو القرآن * وروى الامام أحمد وغيره باسناد
 صحيح قال الله تعالى يا عيسى يا عيسى اني باعث من بعدك نبيا أئمة ان أصابهم ما يحبون
 حمدوا وشكروا وان أصابهم ما يكرهون صبروا واحتسبوا ولا حلم ولا علم قال كيف
 يكون ذلك لهم ولا حلم ولا علم قال اعطيهم من حلمي وعلمي وحيثما يكون المراد
 ولا حلم ولا علم لهم كامل وان الله تعالى يكمل علمهم وحلمهم من علمه وحلمه ويدل لذلك
 ما ذكره بعضهم ان هذه الامة آخر الامم فكان العلم والحلم الذي قسم بين الامم

كما شهد به حديث ان الله قد سمى بكنيتكم اخلاقكم قد دق جسد افلم يدرك هذه الامة
 الا يسير من ذلك مع قصر اعمارهم فاعلمناهم الله من حلمه وعلمه في وجاءتهم مسمون
 في التوراة صفوة الرحمن وفي الانجيل حلماء علماء ابرار اتقيا كما كانهم من الفقه انبياء
 وفي الطبراني ان عمر قال لكعب الاحبار كيف تعبدني يعني في التوراة قال خليفة
 قرن من حديد اريد ان يرشدني لا تخاف في الله لومة لائم وزاد عن جواب السؤال قوله
 ثم الخليفة من بعدك يقتله امة ظالمون له ثم يقع البلاء به في وفي صحف شعبياء اسمه
 صلى الله عليه وسلم ركن المتواضعين وفيها اني باعت نبيا اميا افتح به آذاننا صما
 وقلوبنا غلغاوا اعيننا عيا مولده بمكة ومهاجرة بطيبة وملكه بالشام رحيم المؤمنين
 يبكي للهمزة المنقلة ويبكي لليتيم في حجر الارملة لو يمر الى جنب السراج لم يطفئه من
 سكينته ولو يمشي على المصيب الرعراع يعني اليابس لم يسمع من تحت قدميه الى
 آخر الرواية فان فيها طولا وقد ساقها الجلال السيوطي في الخصائص الكبرى
 وشعبياء هذا كان بعد داود وسليمان وقبل زكريا ويحيى عليهم الصلاة والسلام
 واسمهم بنو اسرائيل عن ظلمهم وعثرهم طلبوه لاقته فقتلوه فهرب منهم فر بشجرة
 فانتقلت له ودخل فيها وادركها الشيطان فاخذ به دبة ثوبه فبرزها فلما راها ذلك
 جاوا بالمنشار فوضعوه على الشجرة فتشروها ونشروها معها وكان من جملة الرسل الذين
 عناهم الله تعالى بقوله وقفينا من بعده أي موسى بالرسول وهم سبعة وهؤلاء
 تلك الرسل السبعة أي وهو الم بشر بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فقال يخاطب
 بيت المقدس لما شكى له الخراب والقاء الجيف فيه أبشر يا نبيك راكب الحمار
 يعني عيسى وبعده راكب الحمار يعني محمد صلى الله عليه وسلم في وتقدم في وصفه
 صلى الله عليه وسلم انه يركب الحمار البعير وقد يقال لا مخالفة لانه يجوز ان يكون
 عيسى اختص بركوب الحمار بخلاف محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان يركبها اناوة
 وهذا أخرى فليأمل ومن جملتهم ارمياة قيل وهو الخضر والله أعلم واسمه
 صلى الله عليه وسلم في الزبور حاط حاط والفلاح الذي يحق الله به الباطل وفارق
 وفاروق أي يفرق بين الحق والباطل وهو كما تقدم معنى فارقليط أو بارقليط بالفاء
 في الاول والموحدة في الثاني وقيل معناه الذي يعلم الاشياء الخفية في وفي
 النبيوع ومن الالفاظ التي رصدها لانفسهم يعني البصاري وترجموها على اختيارهم
 ان المسيح عليه الصلاة والسلام قال اني أسأل الله ان يبعث اليكم بارقليط آخر يكون
 معكم الى الابد وهو يعلمكم كل شيء ويغفر لكم الاسرار وهو يشهد لي كما
 شهدت له ويكون خاتم النبيين ولم يشهد له بالبراءة والصدق في النبوة بعده الا محمد

صلى الله عليه وسلم وقد ذكر صاحب الدر المنظم باسناده ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لعمره رضي الله تعالى عنه يا عمر ادرى من انا الذي بعثني الله في التوراة
 لموسى وفي الانجيل لعيسى وفي الزبور لداود ولا فخر اى لا أقول ذلك على سبيل
 الافتخار بل على سبيل التحدث بالاعمة يا عمر ادرى من انا الذي بعثني في التوراة اخذ
 وفي الانجيل البارقليط وفي الزبور جياطا وفي صحف ابراهيم طاب وطاب ولا فخر
 وذكر صاحب كتاب شفاء الصدور في مختصره ان من فضائله صلى الله عليه
 وسلم ما رواه مقاتل بن سليمان قال وجدت مكتوبا في زبور داود انا الله لا اله الا انا
 ومحمد رسول الله ووصف في مزامير داود بانه يعزى الضعيف الذي لا ناصر له ويرحم
 المساكين ويسارك عليه في كل وقت ويدوم ذكره الى الابد وبالحجاء في فقيرها
 تقلد ايها الجبار سيفك فان قيل قال الله تعالى وما انت عليهم بحجاء في اجيب
 بان الاول هو الذي يغير الخلق الى الحق والثاني هو المتكبر وفيها يا داود سياتي من
 بعدك نبي اسمه اسعد ومحمد سادقا لا اغضب عليه ابدا ولا يعصيني ابدا وقد غفرت له
 قبل ان يعصيني ما تقدم من ذنبه وما تأخر اى على فرض وقوع ذلك الذنب والمراد به
 خلاف الاولى من باب حسنات الابرار سياآت المقربين اى ما به حسناته بالنسبة
 لتمام الابراقدية بالنسبة لتمام المقربين لعلو مقامه وارتفاع شأنهم وأتمه
 مرحومة يأتون يوم القيامة ونورهم مثل نور الانبياء وفي بعض مزامير داود ان الله
 اظهر من صهيون اكليل محمودا وصهيون اسم مكة والاكليل الامام الرئيس وهو
 محمد صلى الله عليه وسلم وفي صحف شيت اخوناخ ومعناه صحيح الاسلام وهذا
 يدل على ان مزامير داود نسخة مختلفة بالزيادة والنقص وفي صحف ابراهيم اسمه
 يوزموز ويل ان ذلك في التوراة ولا مانع من وجوده فيها وتقدم انه في صحف ابراهيم
 اسمه طاب طاب ولا مانع من وجود الوصفين في تلك الصحف وفي كتاب شعيب
 عبيد الذي ثبت شأنه انزل عليه وحى فيظهر في الامم عدلى لا يضل أى مع رفع
 الصوت ومن ثم قال ولا يسمع صوته في الاصوات لان صوته كان التيسم يفتح العيون
 المعرور والاذان الصم ويحيى القلوب الغلف وما اعطيته لا اعطيه احدا وفيه
 ايضا شفع بالشسين المجبة والناف والحساء المهدية أى زاهى يحمده الله جدا جديدا أى
 اختر عالم يسبقه اليه احد يأتى من اقصى الارض لعل المراد به مكة به تفرج البرية
 وسكانها وهو ركن المتواضعين وهو نور الله الذي لا يطفى سلطانه على كتفه
 وذكر البرية ونسكانها الشارة لدولة الله رب والمراد بسلطانه على كتفه خاتم النبوة
 لانه علامة وبرهان على نبوته أى وذكر ابن طفران في بعض كتب الله المنزلة

اني باعت رسولا من الاتيين اسدده بكل جيل واهب له كل خلق كريم واجعل
 الحكمة منطقه والصدق والوفاء طبيعته والعفو المعروف خلقه والحق شريعته
 والعدل سيرته والاسلام ملته ارفع به من الوضعية واهدي به من الضلالة وأوف به
 مير قلوب متفرقة واهواء مختلفة واجعل أمته خيرا لام * وأما ما جاء مما يدل على
 وجود اسمه الشريف اعني لفظ محمد مكتوبا في الاجار وانبات والحيران وغير
 ذلك بقلم القدرة فكثير * من ذلك ما جاء عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن ان نقش خاتم سليمان بن داود عليه ما
 الصلاة والسلام لا اله الا الله محمد رسول الله * قال المراد فص خاتمه * فمن عبادة
 ابن الصامت رضي الله تعالى عنه مرفوعا ان فص خاتم سليمان بن داود كان سماويا
 أي من السماء التي اليه فرفعه في خاتمه أي وكان به انتقام لما كان نقشه أنا الله
 لا اله الا أنا محمد عبدي ورسولي وحيتي يكون ما تقدم عن جابر وما يأتي يجوز ان يكون
 روي بالمعنى وكان ينزعه اذا دخل الخلاء واذا جامع وكان عند نزعه يتنكر عليه
 أمر الناس ولا يجهد من نفسه ما كان يجده قبل نزعه * وفي انس الجليل كان نقش
 خاتم سليمان لا اله الا الله وحده لا شريك له محمد عبده ورسوله * ووجد على بعض
 الحجارة القديمة مكتوب محمد تقي مصلح وسيد أمين * وفي جامع مدينة قرطبة بالمغرب
 عمود أحمر مكتوب فيه بقلم القدرة محمد * وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترفى آدم الخطيئة قال يا رب اسألك
 بحق محمد صلى الله عليه وسلم الا غفرت لي قال وكيف عرفت محمد او في لفظ كافي
 الوفاء ومحمد ومحمد قال لانك لما خلقتني بسيدك ونفخت في من روحك رزقت
 رأسي فرايت على قوائم الارش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعلت انك
 لم تنصف الى اسمك الأحب الخالق اليك قال صدقت يا آدم ولولا محمد لما خلقتك أي
 وفي لفظ كافي الشفاء قال آدم لما خلقتني رزقت رأسي الى عرشك فاذا فيه مكتوب
 لا اله الا الله محمد رسول الله فعلت انه ليس أحد أعظم قدرا عندك ممن جعلت اسمه
 مع اسمك فأوحى الله تعالى اليه وعزني وجملا لي انه لا خير اليه من ذريتك ولولا
 ما خلقتك * وفي الوفاء عن يسرة قامت يا رسول الله متى كنت نبيا قال لما خلق
 الله الارض واستوى الى السماء فسواهن سبع سموات وخلق العرش كتب على
 ساق العرش محمد رسول الله خاتم الانبياء وخلق الله الجنة التي اسكنها آدم وحوى
 وكتب اسمي أي موصوفا بالبنوة أو بما هو اخص منها وهو الرسالة على ما هو
 المشهور على الابواب والاوراق وانجاب وانبياء وآدم بين الروح والجسد أي قبل

ان تدخل الروح حسنة فلما احيا الله نظر الى العرش فرأى اسمي فاجبرني الله
 تعالى اليه سيد ولدك فلما عرفه ما الشيطان يا با واستشفع باسمي اليه أي فقد وصف
 صلى الله عليه وسلم بالنبوة قبل وجود آدم ﷺ وفيه أيضا عن سعيد بن جبيرة اختصم
 ولد آدم أي الخلق اكرم على الله تعالى فقال بعضهم آدم خلقه الله بيده واسجد له
 ملائكته وقال اخرون بل الملائكة لانهم لم يصروا الله عز وجل فذكروا ذلك
 لا آدم فقال لما نفخ في الروح لم تبلغ قدمي حتى استويت بالسموات والارض والعرش
 فظرت فيه محمد رسول الله فذلك اكرم الخلق على الله عز وجل ﷺ قيل وكان يكنى
 آدم بأبي محمد وبأبي البشر ومظاهره انه كان يكنى بذلك في الدنيا وتقدم انه يكنى
 بأبي محمد في الجنة ﷺ ومن ذلك ما جاء عن عمر بن الخطاب أيضا رضي الله تعالى عنه
 قال لكعب الاحبار رضي الله تعالى عنه اخبرنا عن فضائل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قبل مولده قال نعم يا أمير المؤمنين قرأت ان ابراهيم الخليل وجد حجرا مكتوبا
 عليه أربعة أسطر الاو أنا الله لا اله الا أنا فاعبدون والثاني أما الله لا اله الا أنا
 محمد رسول طوبى لمن آمن به واتبعه والثالث أنا الله لا اله الا أنا الحرم لي والكعبة
 بيتي من دخل بيتي آمن من عذابي ولينظر الرابع أي ﷺ وذكر بعضهم ان في سنة
 أربع وخمسين وأربعمائة عصفت ريح شديدة بخراسان كريح عاد انقلبت
 منها الجبال وفرت منها الوحوش فظن الناس ان القيامة قد قامت وابتهلوا الى
 الله تعالى فنظروا فاذا نور عظيم نزل من السماء على جبل من تلك الجبال ثم تأملوا
 الوحوش فاذا هي منصرفة الى ذلك الجبل الذي سقط فيه ذلك النور فساروا معها
 اليه فوجدوا به صخرة طويلة اذراع في عرض ثلاثة اصابع وفيها ثلاثة أسطر سطرنجيه
 لا اله الا أنا فاعبدون وسطرنجيه محمد رسول الله القرشي وسطرنجيه في احذروا
 وقعة المغرب فانها تكون من سبعة أو تسعة والقيامة قد أرفت أي قربت
 وجاء أن آدم عليه الصلاة والسلام قال طقت السموات فلم أر في السموات موضعا
 الا رأيت اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا عليه ولم أر في الجنة قصرا ولا غرفة
 الا اسم محمد مكتوب عليه ولقد رأيت اسم محمد صلى الله عليه وسلم على نحر الحور العين
 وورق اجام أي ورق قه ب اجام الجنة وشجرة طوبى وسدرة المنتهى والحجب وبين
 عين الملائكة وهذا الحديث قد حكم به بعض الحفاظ بوضعه أي ﷺ وقد قيل ان
 أول شيء كتبت القلم في الاوح المحفوظ بسم الله الرحمن الرحيم اني أنا الله لا اله
 الا أنا محمد رسول من استسلم لقضاءي وصبر على بلائي وشكر على نعماءي ورضي
 بحكمي كتبته صدقة وبعثته يوم القيامة من الصديقين ﷺ وفي رواية مكتوب

في صدر اللوح المحفوظ لا اله الا الله دينه الاسلام محمد عبده ورسوله من آمن بهذا
 ادخله الله الجنة وفي رواية لما أمر القلم ان يكتب ما كان وما يكون كتب على
 سرادق العرش لا اله الا الله محمد رسول الله يتأمل هذا فانه ان كان المراد كما هو
 المتبادر ان القلم لما أمر ان يكتب ما ذكر كان أول شيء كتبه على سرادق العرش
 ما ذكر ثم تم كتابة ما أمر به على ذلك كما كتب أول ما ذكر البسملة في اللوح
 المحفوظ ثم تم كتابة ما أمر به يلزم ان يكون القلم كتب ما كان وما يكون في اللوح وعلى
 سرادق العرش ومن ذلك ما جاء عن عمر بن الخطاب أيضا رضي الله تعالى عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ان آدم عليه الصلاة والسلام قال وجدت اسم محمد صلى الله
 عليه وسلم على ورق شجرة طوبى وعلى ورق سدرة المنتهى أى وعلى ورق قصب
 اجام الجنة ومن ثم قال السيوطي في الخصائص الكبرى من خصائصه صلى الله
 عليه وسلم كتابة اسمه الشريف مع اسم الله تعالى على العرش وفيه اول خلق خلقت
 العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن
 ومكتوب اسمه صلى الله عليه وسلم على سائر ما في الملائكة من السموات
 والجنات وما فيهن وفي الخصائص المغرقة أيضا ومن خصائصه صلى الله
 عليه وسلم كتابة اسمه الشريف على العرش وكل سماء والجنات وما فيهن وسائر
 ما في الملائكة أقول ولا يخالف هذا أى ما تقدم عن آدم ما جاء على تقدير صحته
 ان آدم لما نزل الى الارض استوحش نزل جبريل عليه السلام فتنادى بالاذان
 الله اكبر الله اكبر مرتين اشهد ان لا اله الا الله مرتين اشهد ان محمدا رسول الله مرتين
 قال آدم من محمد قال جبريل هو آخر ولدك من الانبياء لجواز ان يكون آدم عليه السلام
 اراد ان يستثبت هل هو محمد الذي رأى اسمه مكتوبا واخبر بانه آخر الانبياء من
 ذريته وانه لولاه ما خلقه واستشفع به أو غيره فليتأمل وانما قلنا على تقدير صحته
 لانه سيأتي في بدء الاذان ان في سنة هذا الحديث مجاهيل وذكره صاحب
 كتاب شفاء الصدور في مختصره عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل انه قال يا محمد وعزتي وجلالي لولاك
 ما خلقت أرضي ولا سمائي ولا رفعت هذه الخضراء ولا بسطت هذه الغبراء
 وفي رواية عنه ولا خلقت سماء ولا أرضا ولا طولا ولا عرضا وهذا يرد على من رد
 على القائل في مدحه صلى الله عليه وسلم

لولا ما كان لافلاك ولا فللك * كلا ولا بان تحريم وتحليل

بان قوله لولا ما كان لافلاك ولا فللك مثل هذا يحتاج الى دليل ولم يرد في الكتاب

ولا في السنة ما يدل على ذلك فيقال له بل جاء في السنة ما يدل على ذلك واعتد علم
 ومن ذلك ما حدث به بعضهم قال غزونا الهند فوقع في غيضة فاذا فيها شجرة عليه
 ورق أحمر مكتوب عليه بالبياض لا اله الا الله محمد رسول الله وعن بعضهم رأيت
 في جزيرة شجرة عظيمة لها ورق كبير طيب الرائحة مكتوب عليه بالجمرة والبياض
 في الخضر كتابة بيضاء واضحة خالقة ابتدعها الله تعالى بقدرته في الورقة ثلاثة
 اسطر الاول لا اله الا الله والثاني محمد رسول الله والثالث ان الدين عند الله
 الاسلام وعن بعض آخر قال دخلت بلاد الهند فرأيت في بعض قرىها شجرة ورد
 اسود ينفتح عن وردة كبيرة سوداء طيبة الرائحة مكتوب عليها بخط ابيض لا اله
 الا الله محمد رسول الله أبو بكر الصديق عمر الفاروق فشككت في ذلك وقالت انه
 معمول فعدت الى وردة كبيرة لم تفتح فرأيت فيها كما رأيت في سائر الورق وفي البلد
 منها شيء كثير وأهل تلك البلاد يعرفون الحجارة وعن ابن مرزوق في شرح البردة
 عن بعضهم قال عصفت بنار يح ونحن في لجج بحر الهند فارتينا في جزيرة فرأينا فيها
 وردا أحمر زكي الرائحة مكتوب عليه بالاصفر براءة من الرحمن الرحيم الى جنات
 النعيم لا اله الا الله محمد رسول الله أي ومن ذلك ما حكاه بعضهم قال رأيت
 في بلاد الهند شجرة تحمل ثمر يشبه اللوز له قنران فاذا كسر خرج منه ورقة خضراء
 مطوية مكتوب عليها بالجمرة لا اله الا الله محمد رسول الله كتابة جليلة وهم يتبركون
 بتلك الشجرة ويستسقون بها اذا مزموا الغيث هذا وفي مزيل الخفاء الاقتصار على
 لا اله الا الله أي وحيد لا يكون شاهدا على ما ذكرنا أي ومن ذلك ما حكاه
 الحافظ الساقى عن بعضهم ان شجرة ببعض البلاد لها أوراق خضراء على كل ورقة
 مكتوب بخط اشد خضرة من لون الورق لا اله الا الله محمد رسول الله وكان أهل تلك
 البلاد أهل أو نان وكانوا يقطعونها ويدفنون أثرها فترجع الى ما كانت عليه
 في اقرب وقت فاذا ابوا الرصاص وجعلوه في أصلها فخرج من حول الرصاص أربع
 فروع على كل فرع لا اله الا الله محمد رسول الله فصاروا يتبركون ويستشفون بها
 من المرض اذا اشتد ويخافونها بالزعفران وأجل الطيب ومن ذلك انه وجد
 في سنة سبع أو تسع وثمانمائة حبة غيب فيها بخط بارع بلون اسود محمد ومن
 ذلك ما ذكره بعضهم انه اصطا اسمكة مكتوب على جنبها الايمن لا اله الا الله
 وعلى جنبها الايسر محمد رسول الله قال فلما رأيتها القيت في انهر احرأما لها وعن
 بعض آخر قال ركبت بحر العرب ومعا غلام معه سنانة فادلاها في البحر فاصطاد
 سمكة قد رش بريةضاء فنظرنا فاذا مكتوب بالاسود على ادنها الواحدة لا اله الا الله

وفي قفاهما وخلف اذنه الاخرى محمد رسول الله فقد فناها في البحر * وعن بعضهم
 انه ظهرت له سمكة بيضاء واذا على قفاهما مكتوب بالا سود لا اله الا الله محمد رسول الله
 وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واذا بطائر في فوهة خضراء فالتقاها فآخذها النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فيها
 دودة خضراء مكتوب عليها بالا صغرا لا اله الا الله محمد رسول الله * ومن ذلك
 ما يحكى بعضهم انه كان بطبرستان قوم يقولون لا اله الا الله وحده لا شريك له
 ولا يفرون لمحمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة وحصل منهم افتتان ففي يوم شديد الحر
 ظهرت مصابة شديدة البياض فلم تنزل تنشأ حتى أخذت ما بين الخافقين وأحالت
 بين السماء والبلاد فلما كان وقت الزوال ظهر في المصابة بخط واضح لا اله الا الله
 محمد رسول الله فلم تنزل كذلك الى وقت العصر فتاب كل من كان افتمن واسلم اكثر
 من كان بالبلد من اليهود والنصارى * ومن ذلك ما جاء عن عمر بن الخطاب رضي
 الله تعالى عنه قال لما نفي في قول الله تعالى وكان تحته كنز ما قال كان لوحا من ذهب
 أي وقيل لوح من رخام مكتوب فيه عجايب ما يقن بالموت أي بانه يموت كيف يفرح
 عجايب ما يقن بالحساب أي انه يحاسب كيف يضل عجايب ما يقن بالقضاء أي ان
 الامور بالقضاء والقدر كيف يحزن عجايب ما يرى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن
 اليه الا اله الا الله محمد رسول الله * وروى البيهقي عن علي بن أبي طالب رضي الله
 تعالى عنه ان الكثر الذي ذكره الله تعالى في كتابه لوح من ذهب فيه بسم الله
 الرحمن الرحيم عجبت لمن يقن بالقدر ثم ينصب أي يتعجب عجبت لمن ذكر النار ثم
 يضل عجبت لمن ذكر الموت ثم غفل لا اله الا الله محمد رسول الله وفي لفظ لا اله الا أنا
 محمد عبدي ورسولي * وفي تفسير القاضى البياضى عجبت لمن يؤمن بالقدر
 كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق أي ان الله رازقه كيف ينصب أي يتعجب
 وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت
 لمن يعرف الدنيا وتقلبها كيف يطمئن اليه الا اله الا الله محمد رسول الله * أقول
 قد يقال يجوز ان يكون ما ذكر أولا في احد وجهي ذلك اللوح وما ذكرنا في الوجه
 الثاني أو ان بعض الرواة زادو بعضهم نقص وروى بالمعنى حفظ ذلك الكثر
 لاجل صلاح ابيهم ما وكان تاسع اب لهما * وقد قال محمد بن المنكدر ان الله يحفظ
 بالرجل الصالح ولده وولد ولده وبعته التي هو فيها والد وبنات حوله فلا يزالون
 في حفظ الله وستره * وبذلك ان بعض العلوية هم هارون الرشيد بقتله فلما دخل
 عليه اكرمه وخلي سبيله فقيل له بما دأعت حتى نجاك الله فقال قلت يا من حفظ

الكثرة على الصيين لصالح أنهما أحفظني منه لصالح أباي كذا في العرائس والله أعلم * ومن ذلك ما جاء عن جابر رضي الله تعالى عنه قال مكتوب بين كتي آدم محمد رسول الله خاتم النبيين أي * وذكر بعضهم أنه شهد في بعض بلاد خراسان مولودا على أحد جنبيه مكتوب لا اله الا الله وعلى الآخر محمد رسول الله أي * ومن ذلك ما حكاه بعضهم قال ولد عندى في عام أربعة وسبعين وستمائة جدى اسود غرته بيضاء على شكل الدائرة وفيها مكتوب محمد بخط في غاية الحسن والبيان وما حكاه بعضهم قال شاهدت بلدة من بلاد إفريقية بالمغرب رجلا بيضا عينه اليمنى من أسفل مكتوب بعرق أحر كتابة ملجمة محمد رسول الله * وذكر الشيخ عبد الوهاب الشعراني نفعا الله تعالى ببركته في كتابه لوائح الأنوار القدسية في قواعد السادة الصوفية وفي يوم كتابتي لهذا الموضع رأيت علما من اعلام النبوة وذلك ان شخصا أتاني برأس خروف شواها وأكلها وأراني فيها مكتوبا بخط الهى على الجبين لا اله الا الله محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق يهدى به من يشاء يهدى به من يشاء قال الشيخ عبد الوهاب وتكرر بذلك الحكمة فان الله لا يسهو هذا كلامه * وقد يقال لعل الحكمة التأكيدي لمقام الهداية كيف وهو الجانب لمقام الضلالة والغواية * وعن الزهري قال شغفت الى هشام ابن عبد الملك فلما كنت بالبقاء رأيت حجرا مكتوبا عليه بالعبرانية فارشدت الى شيخ بقراه فلما قرأه ضحك وقال أمر عجيب مكتوب عليه باسمك اللهم جاء الحق من ربك بلسان عربي مبين لا اله الا الله محمد رسول الله وكتبه موسى بن عمران

* (باب سلام الحجر والشجر عليه صلى الله عليه وسلم قبل مبعته عن سمرة) * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا عرفى حجرا بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث انى لا عرفه الا أن * قال جاء في بعض الروايات ان هذا الحجر هو الحجر الاسود أى وقيل غيره وأنه هو الذى فى زقاق بمكة يعرف بزقاق الحجر أى ولعله غير الحجر الذى به اثر المرفق ذكرانه صلى الله عليه وسلم انكى عليه برفقه وهو الذى يقال له زقاق المرفق وغير الحجر الذى به اثر الاصابع * وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله تعالى كرامته بالنبوة كان اذا خرج لحاجة أى لحاجة الانسان ابعد حتى لا يرى بيتا ويقضى الى الشعاب ويطون الادوية فلا يمر بحجر ولا شجر الا قال الصلاة والسلام عليك يا رسول الله وكان يلتفت عن يمينه وشماله وخلفه فلا يرى أحدا انتهى والى ذلك يشير صاحب الاصل بقوله

لم يبق من حجر صلب ولا شجر * الا وسلم بل هناه ما وهبنا

والى ذلك يشير ايضا صاحب الهمز ية بقوله

والجمادات افهت بالذى * اخرس عنه لا جدا لقصها

أى والجمادات التى لا روح فيها نطقت بكلام فصيح لا تعلم فيه أى بالشهادته صلى الله عليه وسلم بالرسالة ولم تنطق به أهل الفصاحة والبلاغة وهم الكفار من قريش وغيرهم * وعن على رضى الله تعالى عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا فى بعض نواحيها فاستقبله جبل ولا شجر الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله * أقول والى تسليم الحجر قبل البعثة يشير الامام السبكي رحمه الله تعالى فى تايته بقوله

وما جرت بالاحجار الا وسلمت * عليك بنطق شاهد قبل بعثة

وأما حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أوحى الى جعلت لا امر بحجر ولا شجر الا قال السلام عليك يا رسول الله * وما ذكره بعضهم ان الجن قالوا صلى الله عليه وسلم بمكة من يشهد انك رسول الله قال تلك الشجرة ثم قال لها من أنا فقالت رسول الله فليس من المترجم له * وفى الخصائص الصغرى وخص بتسليم الحجر بكلام الشجر وبشهادته بالنبوة واجابته بدعونه وفى كلام السهيلي يحتمل ان يكون نطق الحجر والشجر كلاما مقررنا بحياة وعلم ويحتمل ان يكون صوتا مجردا غير مقترن بحياة وعلم وعلى كل هو علم من اعلام النبوة * وفى كلام الشيخ محيى الدين بن العربى أكثر العقلاء بل كلهم يقولون عن الجمادات لا تعقل فوقفوا عند بصرهم والامر عندنا ليس كذلك فاذا جاءهم من نبي أو ولى ان حجرا كلمه مشلا يقولون خالق الله فيه العلم والحياة فى ذلك الوقت والامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة سار فى جميع العالم * وقد ورد ان كل شيء سمع صوت المؤذن من رطب ويابس يشهده ولا يشهد الا من علم واطال فى ذلك وقال قد أخذ الله بابصار الانس والجن عن ادراك حياة الجماد الا من شاء الله كنهن واضربنا فاننا لا نحتاج الى دليل فى ذلك لكون الحق تعالى قد كشف لنا عن حياتها عنا واسمنا تسعيرها ونطقها وكذلك اندك الجبل لما وقع التجلي انما كان ذلك منه لمعرفته بعظمة الله عز وجل ولولا ما عنده من العظمة لما ندك ذلك والله أعلم

(باب بيان حين المبعث وعموم بعثته صلى الله عليه وسلم) *

قال ابن اسحاق لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة بعثه الله رجة للعالمين وكافة للناس أجمعين وكان الله قد أخذ له الميثاق على كل نبي بعثه قبله

بالايمان به والله ديق له والله ضر على من خالفه وان يودوا ذلك الى كل من آمن م-م
 محمد قهم أي فهم وامهم من جملة أمة صلى الله عليه وسلم كما سيأتي عن السبكي
 فعن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث على
 رأس الاربعين * قال وهذا هو المثلث هور بين الجهور ومن أهل السير والعلم بالآثر
 وقيل بزيادة يوم وقيل بزيادة عشرة أيام وقيل بزيادة شهرين وقيل بزيادة سنتين
 وهو شاذ وأكثرمته شدوذا ما قيل انه بزيادة ثلاث سنين وما قيل انه بزيادة خمس
 سنين * قال بعضهم والاربعون هي سن الكمال ونهاية بعث الرسل أي
 لا يرسلون دونها * ومن ثم قال في الكشف وروى انه لم يبعث نبي الا على رأس
 أربعين سنة هذا كلام الكشف وأما ما يذكر عن المسيح انه رفع الى السماء
 وهو ابن ثلاث أو أربع وثلاثين سنة أي وهو معلوم انه دعى الى الله قبل ذلك فهو قول
 شاذ حكاه وهب بن منبه عن الصاري انتهى أي وعليه جرى غير واحد من
 المفسرين بل قال في ينبوع الحياة لم يبلغني ان احدا من المفسرين ذكر في مبلغ سنة
 اذ رفع أكثر من ثلاث وثلاثين سنة هذا كلامه * وفي الهدى وأما ما يذكر عن
 المسيح انه رفع الى السماء وله ثلاث وثلاثون سنة فهذا لا يعرف به أثر متصل يجب
 المصير اليه هذا كلامه ويوافقه ما تقدم عن المفسرين وفي العرائس ولما تمت له
 يعني عيسى عليه السلام ثلاثون سنة أوحى الله تعالى اليه ان يبرز لباس ويدعوه
 ويضرب الامثال لهم ويدأوى المرمي والزمناء والعميان والمجانين ويقمع الشياطين
 ويذلهم ويحرمهم ففعل ما أمر به واطهر المجهزات فاحي ميتا يقال له عازر بعد ثلاثة
 أيام من موته وعبارة الجلال المحلى في قطعة التفسير احبي عيسى عليه الصلاة
 والسلام أربعة عازر صدق الله واثباته العاشر وسام بن نوح هذا كلامه
 وذكر البغوي قصة كل واحد فراجعه وكان عيسى عليه الصلاة والسلام
 يمشي على الماء ومكث في الرسالة ثلاث سنوات ثم رفع ويوافق ذلك أيضا قول
 ابن الجوزي * وأما حديث ما من نبي الا نبي بعد الاربعين موضوع لان عيسى
 عليه الصلاة والسلام نبي ورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة أي نبي
 وهو ابن ثلاثين سنة ورفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة بل قيل نبي وهو طفل
 فاشترط الاربعين في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام ليس بشيء هذا كلامه
 أي وفيه ان هذا مجرد لا يدل على وضع الحديث ويوافقه أيضا قول القاضي
 البيضاوي ونبي نوح وهو ابن خمسين سنة وقيل أربعين ويوافقه أيضا قول بعضهم
 ومما يدل على ان يبلغ الاربعين ليس ثمر النبوة قصة سيدنا يحيى صلوات الله

وسلامه عليه بناء على ان الحكم في قوله تعالى واتيناكم صبيبا النبوة
 لا الحكمة وفهم التوراة كما قيل بذلك بل احكم اليه عقله في صباه واستنباه قبل
 كان ابن ستين او ثلاث * ولما ولي الخلافة المقتدر وهو غير بالغ صنف الامام
 الصولي له كتابا فيمن ولي الامر وهو غير بالغ واستدل على جواز ذلك بان الله بعث محبي
 ابن ذكوان نبيا وهو غير بالغ وذكر فيه كل من استعمله النبي صلى الله عليه وسلم من
 الصبيان قال بعضهم وهو كتاب حسن فيه فوائد كثيرة * وكان ذبيح محبي قبل رفع
 عيسى عليه الصلاة والسلام بسنة ونصف سنة * ومما يدل على ما تقدم عن
 الهدى أي من انكار ان عيسى عليه الصلاة والسلام رفع وله ثلاث وثلاثون سنة
 قول بعضهم الاحاديث الصحيحة تدل على انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة
 من تلك الاحاديث قوله صلى الله عليه وسلم في مرض موته لا يتبعه فاطمة رضي الله
 تعالى عنها أخبرني جبريل انه لا يكن نبي الا عاش نصف عمر الذي كان قبله وأخبرني
 ان عيسى ابن مريم عاش عشرين ومائة سنة ولا أراني الا ذاهبا على رأس السنين
 وفي الجامع الصغير ما بعث الله نبيا الا عاش نصف ما عاش الذي قبله وعلى كون
 كل نبي عاش نصف ما عاش النبي الذي قبله يشك ان نوحا كان اطول الانبياء عمرا
 ومن ثم قيل له كبير الانبياء وشيخ المرسلين وهو اول من تنشق عنه الارض بعد
 نبينا صلى الله عليه وسلم * ثم رأيت الحافظ الميمني ضعف حديث ما بعث الله
 نبيا الا عاش نصف ما عاش النبي الذي قبله وقال العماد بن كثير انه غريب جدا
 وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
 تبوك قام من الليل يصلي فاجتمع رجال من اصحابه يحرسونه أي ينتظرون فراغه
 من الصلاة لان نزول والله يعصمك من الناس كان قبل هذا حتى اذا صلى وانصرف
 اليهم قال لهم لقد اعطيت الليلة نجسا ما أعياهم أحد قبل زاد في رواية لا اقولن
 فخرا * أما أولهن فارسلت الى الناس كلهم عامة أي من في زمنه وخيرهم من تقدم
 أو تأخر أي وللشجر والحجر الى آخر ما يأتي وكان من قبل * وفي لفظ وكان كل
 نبي انما يرسل الى قومه أي جميع أهل زمنه أو جماعة منهم خاصة ومن القول نوح
 فانه كان مرسل لجميع من كان في زمنه من أهل الارض ولما أخبر بانه لا يؤمن منهم
 الا من آمن معه وهم أهل السفينة وكانوا ثمانين أربعين رجلا وأربعين امرأة
 وفي عوارف المعارف اصحاب السفينة كانوا أربعين وقد يغال من الاكثمين
 وغيرهم فلا مخالفة دعا على من عد من ذكر باستئصال العذاب لهم فكان
 الطوفان الذي كان به هلاك جميع أهل الارض الا من آمن ولو لم يكن مرسل اليهم

عليهم بسبب علما لغتهم له في عبادة الاصنام لقوله تعالى وما كناه عذابين أو
 في الدنيا حتى نبعث رسولا . وقد ثبت ان نوحا أول الرسل أي لمن يعبد الاصنام
 لان عبدة الاصنام أول ما حدثت في قومه وأرسله الله اليهم بنهاهم عن ذلك وخيبتهم
 لا يخالف كون أول الرسل آدم أرسله الله تعالى الى أولاده بالايمان بالله تعالى وتعليم
 شرائعه . وذكر بعضهم انه كان مرسلان زوجته حوى في الجنة لان الله تعالى أمره
 ان يأمرها وبناها في ضمن أخباره بأمره ونهييه بقوله تعالى يا آدم اسكن أنت
 وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة وذلك عين الارسال
 كما دعاه بعضهم . فعلم ان عموم رسالة نوح عليه الصلاة والسلام لجميع أهل
 الارض في زمنه لا يساوي عموم رسالة تينا صلى الله عليه وسلم لما علمت ان رسالته
 عامة حتى لمن يوجد بعد زمنه . حيث يثبتي سقط السؤال وهو لم يبق بعد الطوفان
 الا مؤمن فصارت رسالة نوح عليه الصلاة والسلام عامة ويسقط جواب الحافظ
 ابن حجر عنه بان هذا العموم الذي حصل بعد الطوفان لم يكن من أصل بعثته بل طرا
 بعد الطوفان بخلاف رسالة تينا محمد صلى الله عليه وسلم . قيل كان بين الدعوة
 والطوفان مائة عام وقد حققنا فيما سبق ان آدم ومن بعده دعاء الى الايمان بالله
 وعدم الاشرار به الا ان الاشرار شبه وعبادة الاصنام اتفق انه لم يقع الا زمن نوح
 ومن بعده . وأما قول اليهود وبعضهم وهم العيسوية طائفة من اليهود اتباع
 عيسى الاصفهاني انه صلى الله عليه وسلم انما بعث للعرب خاصة دون بني اسرائيل
 وانه صادق . فغاسد لانهم اذا سلموا انه رسول الله وانه صادق لا يكذب
 لزمهم التناقض لانه ثبت بالتواتر عنه صلى الله عليه وسلم انه رسول الله لكل الناس
 أقول قال بعضهم ولا ينافية قوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لانه
 لا يدل على اقتصار رسالته عليهم بل على كونه متكما بلغتهم ليفهمه واعنه أولائم
 يبلغ الشاهد الغائب ويحصل الافهام لغير أهل تلك اللغة من الاعاجم بالتراجم
 الذي أرسل اليهم فهو صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الكانة وان كان هو وكتابه
 عربيين كما كان موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام مبعوثين لبني اسرائيل
 بكتايبهم العبراني أي وهو التوراة والسراني وهو الانجيل مع ان من جملتهم جماعة
 لا يفهمون بالعبرانية ولا بالسريانية كالاروام فان لغتهم اليونانية والله أعلم . وأشار
 الى الشافية من الجنس بقوله ونصرت بالعرب على العدو ولو كان بيني وبينه
 مسيرة شهر أي امامه وخلفه يملا مني رعبا أي يقذف الرعب في قلوب أعدائه
 وجعل الغاية شهر الا انه لم يكن بين بلادهم وبين أحد من أعدائه أي المحاربين له أكثر

من شهر ٥٠ أي وجاء ان سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام ذهب هو وجنوده
 من الانس والجن وغيرهما الى الحرم وكان يذبح كل يوم خمسة آلاف ناقة وخمسة
 آلاف ثور وعشرين ألف شاة لان مساحة جنده كانت مائة فرسخ قال لمن حضر
 من اشراف قومه هذا مكان يخرج منه نبي عربي يعطي النصر على جميع من ناواه
 وتبلغ هبته مسيرة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سوله لا تأخذه في الله لومة
 لائم ثم قالوا فبأي دين يا نبي الله يدن قال يدن الخيفية فطوبى لمن آمن به قالوا كم
 بين خروجه وزماننا قال مقدار ألف عام ٥٠ وأشار اني الثالثة بقوله واحلت لي
 الغنائم كلها وكان من قبلي أي من أمربا لجهادهم يعطونها ويحرمونها أي لانهم
 كانوا يحرمونها أي والمراد ما عدا الحيوانات من الامنة والاطعمة والاموال فان
 الحيوانات تكون ملكا للغنائم دون الانبياء ولا يجوز للانبياء أخذ شيء من
 ذلك بسبب الغنمة كذا في الوفاء ٥٠ وجاء في بعض الروايات وأطعمت امتك التي
 ولم احلها لامة قبلها أي والمراد بالتي ما يعم الغنمة كما انه قد يراد بالغنمة ما يعم التي
 وفي بعض الروايات وكانت الانبياء يعزلون الخمس فجاء النار أي نار بيضاء من
 السماء فتأكله أي حيث لا غلول وأمرت ان اقسمه في فقراء امتي ٥٠ وفي تكملة
 تفسير الجلال السيوطي لتفسير الجلال المحلى ان ذلك لم يعمد في زمن عيسى عليه
 السلام واعلم لم يكن ممن أمربا لجهاد فلا يخالف ما سبق ٥٠ وأشار الى الرابعة بقوله
 وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا انما ادركتني الصلاة تمسحت أي تيممت حيث
 لا ماء وصليت فلا يختص السجود منها بموضع دون غيره وكان من قبلي يعظمون ذلك
 أي الصلاة في أي محل ادركتهم فيه انما كانوا يصلون في كنائسهم وبيعهم أي ولم يكن
 أحد منهم يتيم لان التيمم من خصائصنا ٥٠ وفي رواية جابر لم يكن أحد من الانبياء
 يصل حتى يبلغ محرابه ٥٠ وجاء في تفسير قوله تعالى واختار موسى قومه الايات
 من الماثوران الله تعالى قال لموسى اجعل لكم الارض مسجدا فقال لهم موسى ان
 الله قد جعل لكم الارض مسجدا قالوا لا نريد ان نصلي الا في مكانا نسا فنه ذلك
 قال الله تعالى سأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة الى قوله المفلحون أي وهم أمة
 محمد صلى الله عليه وسلم ٥٠ وفيه انه قيل ان عيسى عليه السلام كان يسبح
 في الارض يصل حيث ادركته الصلاة ويحتاج الى الجمع بين هذا وبين ما تقدم
 من قوله لم يكن أحد من الانبياء يصل حتى يبلغ محرابه الا ان يقال لا يصل مع أمة
 الا في محرابه وأما عيسى فنحن بانه يصل حيث ادركته الصلاة وسيأتي في الخصائص
 الكلام على ذلك ٥٠ وأشار الى الخامسة بقوله قيل لي سئل فان كل نبي قد سأل

فأثرت حسنتي إلى يوم القيامة وهي لكم ولشهداء لا اله الا الله وهي لخراج
من في قلبه ذرة من الايمان ليس له عمل صالح الا التوحيد أي اخراج من ذكر من
النار لان شفاعة غيره صلى الله عليه وسلم تقع فيمن في قلبه اكثر من ذلك فانه
القاضي عياض * وفي رواية في بيان من يشفع بأذن الله في الشفاعة فلاسقى
نبي ولا شهيد الا شفيع * وفي رواية ثم تشفع الملائكة والنبون والشهداء
والصالحون والمؤمنون فيشفعهم الله عز وجل * وقد جاء ان أول شافع جبريل ثم
ابراهيم ثم موسى ثم يقوم نبيكم رابعا لا يقوم بعده أحد فيما يشفع فيه * وفي
الحديث أتي تحت العرش فآخر سا جدا فيقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع
تشفع فأرفع رأسي فأقول يا رب أمتي يا رب أمتي فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال
حبة من براوشير من ايمان * وفي لفظ حبة من خردل وفي لفظ ادنى ادنى ادنى
من مثقال حبة من خردل فخرجه أي من النار فانطلق فافعل أي اخرجه من النار
وأدخله الجنة وله صلى الله عليه وسلم شفاعة قبل هذه في ادخال أهل الجنة الجنة
بعد مجاوزة الصراط * وفي الحديث فاذا دخلت الجنة فنظرت إلى ربي خربت
ساجدا فيأذن الله لي في حمده وتمجيدته ثم يقول ارفع رأسك يا محمد واشفع تشفع
واسأل تعطه فأقول يا رب شفعني في أهل الجنة ان يدخلوا الجنة فيأذن الله تعالى
لي في الشفاعة إلى آخر ما تقدم * ومن هذا يعلم ان الشفاعة في الاخراج من النار
انما يكون منه صلى الله عليه وسلم وهو في الجنة فما تقدم من قوله أتي تحت العرش
فاخر سا جدا إلى آخره انما ذلك في الشفاعة في فصل القضاء فهذا خلط من بعض
الرواة أي خلط الشفاعة في الموقف التي هي الشفاعة في فصل القضاء بالشفاعة
بعد مجاوزة الصراط في دخول أهل الجنة الجنة وبالشفاعة بعد دخول الجنة
وفي اخراج أهل التوحيد من النار والشفاعة في فصل القضاء هي المشار إليها
في قوله صلى الله عليه وسلم واعطيت الشفاعة * فقد قال ابن دقيق العيد الا قرب
ان اللام فيها العهد والمراد الشفاعة العظمى في اراحة الناس من هول الموقف أي
وهذا هو المقام المحمود الذي يحمدونه وينبسط فيه الاولون والاخرون المعنى بقوله
تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا * وعن حذيفة رضي الله تعالى عنه يجمع
الناس في معبد واحد فأقول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول لبيك وسعديك
والشر ليس اليك والمهدي من هديت وعبدك بين يدك ولك اليك لا ملجأ ولا منجى
منك الا اليك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت * وقد حاجت فتنة كبيرة
ببغداد بسبب هذه الآية عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا فقالت الخبايا

معناه يجلسه الله تعالى على عرشه وقال يبرهم بل هي الشفاعة العظمى في فصل
القضاء فدام الخصام الى ان اقتتلوا فقتل كثير من هذه الشفاعة احدى الشفاعات
الثلاث المعنية بقوله صلى الله عليه وسلم لي عند ربي ثلاث شفاعات وعدنهم
وفي كلام بعضهم له صلى الله عليه وسلم تسع شفاعات آخر غير فصل القضاء جرى
في اختصاصه بيهضها خلاف هو وهي الشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير حساب
ولا عقاب قال النووي وجماعة هي مختصة به والشفاعة في اناس استحقوا دخول
النار فلا يدخلونها قال القافى عياض وغيره ويشرك فيه من يشاء الله هو والشفاعة
في اخراج من ادخل النار من الموحدين وفي قلبه مثقال ذرة من ايمان وهي مختصة
به صلى الله عليه وسلم والشفاعة في اخراج من ادخل منهم النار وفي قلبه ازيد
من ذرة من ايمان ويشارك فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون وظاهر هذا السياق
ان المراد من في قلبه مثقال ذرة من ايمان الى آخره عام في أمته وغيرهم من الامم
وهو يخالف قول بعضهم جاء في الصحيح فاقول يا رب ابدلني فيمن قال لا اله الا الله
أي ومات على ذلك قال ليس ذلك ولا كن وعزني وكبريائي وعظمتي
لا اخرج من النار من قال لا اله الا الله ولا يشكل على ذلك قوله صلى الله عليه
وسلم أتاني أت من عند ربي فخيرني بين ان يدخل نصف أمي وفي رواية ثلثي أمي
الجنة أي بلا حساب ولا عذاب وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي لم مات
لا يشرك بالله شيئا فاخترت الشفاعة وعلمت انها أوسع لهم لا نقول المراد بالذين
تناهوا شفاعته صلى الله عليه وسلم ممن مات لا يشرك بالله شيئا خصوص أمته وأما
من قيل له فيه ليس ذلك فكذلك فهم الموحدون من الامم السابقة فليأمل مع ما سبق
من شفاعة الانبياء والملائكة والمؤمنين والشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة
لا هلهما وجوزا النووي اختصاصهما صلى الله عليه وسلم والشفاعة في تخفيف
العذاب عن بعض الكفار كما في طالب وأبي لهب في كل يوم اثنين بالنسبة لابي لهب
والشفاعة لمن مات بالمدينة الشريفة وأهل المراتب لا يحاسب هو وقد اوصى من
القيم شفاعاته صلى الله عليه وسلم الى أكثر من عشرين شفاعة وفي رواية
اعطيت ما لم يعطه أحد من الانبياء ندمت بالرعب واعطيت مفاتيح الارض أي
وفي لفظ وبيننا أنا وأنتي أتيت مفاتيح خزائن الارض فوضعت بين يدي ولا منافاة
لان يجوز انه اعطى ذلك بقطة بعد ان اعطيه مناما وسميت أجدأي ومهدا أي
لان أحد من الانبياء لم يسم بذلك فهو من خصائصه صلى الله عليه وسلم بالنسبة
للانبياء وهذا في الخصائص الصغرى وتقدم ان التسمية بأحمد من خصائصه

صلى الله عليه وسلم على جميع الناس وفي وصفه صلى الله عليه وسلم نفسه بما ذكر
 وقول عيسى عليه الصلاة والسلام انى عبد الله الاية وقول سليمان عليه الصلاة
 والسلام علمنا منطق الطير واوتينا من كل شيء الاية هو الاصل في ذكر العلماء
 مناقبهم في كتبهم وهذا مأخوذ من قوله تعالى واما بنعمة ربك فحدث ومن قوله
 صلى الله عليه وسلم التحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر قال قال الله تعالى لئن
 شكرتم لازيدنكم واثن كفرتم ان عذابي لشديد * سعد سيدنا عمر رضي الله
 تعالى عنه المنبر قال الحمد لله الذي صير في ليس فوقى أحد ثم نزل فقبل له في ذلك
 فقال انما فعلت ذلك اظهارا للشكر * وعن سفيان الثوري رحمه الله من لم يتحدث
 بنعمة الله فقد عرصد بها لازوال * والحق في ذلك التفصيل وهو ان من خاف من
 التحدث بالنعمة واظهارها الرياء قدم التحدث بها وعدم اظهارها اولى ومن لم يخف
 ذلك والتحدث بها واظهارها اولى * أى وفي الشفاء انه أحمد المحدثين وأحمد
 الحامدين ويوم القيامة يحمد الله الاولون والاخرون اشغاعته لهم فحقيق ان يسمى
 محمدا واحدا وتقدم ان هذا يوافق ما تقدم عن الهدى ان أحمد مأخوذ من الفعل الواقع
 على المفعول * وقد جاء أنا محمد وأنا أحمد وأنا المسمى الذي يحمد الله في الكفر
 وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب الذي ليس بعدي نبي وجعلت
 أمي خيرا لام * قال القاضي البيضاوي وفي التسمية بالاسماء الغربية تنويه
 الى تعظيم المسمى هذا كلامه * وفي رواية لما سرى بي الى السماء ترني ربي حتى
 كان بيني وبينه كتاب قوسين او اذني قيل لي قد جعلت امتك آخر الامم لا فضع
 الامم عندهم أى بوقوفهم على اخبارهم ولا افضهم عند الامم أى لتأخرها عنهم
 وعليه فالضمير في دنا يعود اليه صلى الله عليه وسلم * وذكر بعضهم ان دنا فتدلى
 الاية عبارة عن تقريبه تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم فالضمير في دنا الى آخره
 يعود الى الله تعالى وهو معنى لطيف * وفي رواية نحن الاخرون من أهل الدنيا
 والاولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلاق * وفي رواية نحن آخر الامم وأول
 من يحاسب تنفرج لنا الامم عن طريقنا فنضي غرامنا من اثر الطهور * وفي
 رواية من آثار الوضوء فتقول الامم كادت هذه الامة ان تكون انبياء كلها هذا
 وفي رواية غرامنا من اثر السجود محجباين من آثار الوضوء * وفي رواية فضلت على
 الانبياء بست أى ولا مخالفة بين ذكر الخمس اولا وبين ذكر الست هنا لانه يجوز
 ان يكون اطلع اولا على بعض ما اختص به ثم اطلع على الباقي هذا على اعتبار مفهوم
 العدد * ثم اشار الى بيان الست بقوله صلى الله عليه وسلم اعطيت جوامع الكلم

ونصرت بالرعب واحلت لي الغنائم جعلت لي الارض طهورا ومسجدا وأرسلت
الى الخلق كافة والخلق يشتمل الانس والجن والملا والحيوانات والنباتات والنجار
قال الجلال السيوطي وهذا القول أي ارساله للملائكة رجحته في كتاب الخصائص
وقد رجع قبل الشيخ تقي الدين لسبكي وزاد انه مرسل لجميع الانبياء والامم السابقة
من لدن آدم الى قيام الساعة ورجحه أيضا البارزي وزاد انه مرسل الى جميع
الحيوانات والجمادات وازيد على ذلك انه ارسل الى نفسه ﷺ وذهب جمع الى انه
لم يرسل للملائكة منهم المتخلف العراقي في نكته على ابن الصلاح والجلال
المحلي في شرح جمع الجوامع وشئت عليه في شرح التقریب وحكي الفخر الرازي
في تفسيره والبرهان التسنقي في تفسيره فيه الاجماع هذا كلامه وبهذا الشافي
افق والد شيخنا الرملي وعليه فيكون قوله صلى الله عليه وسلم ارسلت للخلق كافة
وقوله تعالى ليكون للعالمين نذرا من العظام المخصوص أو الذي اريد به المخصوص
ولا يشكل عليه حديث سلمان اذا كان الرجل في أرض وأقام الصلاة صلى خلفه
من الملائكة مالا يرى طرفاه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده لانه يجوز
ان لا يكون ذلك صادرا عن بعثته اليهم ﷺ ولا يشكل ماورد بعثت الى الاجر
والاسود لما تقدم ان المراد بذلك العرب والعجم ﷺ وفي الشفاء وقيل الحجر الانس
والسود النجان واستدل للقول الاول القائل بانه ارسل للملائكة بقوله تعالى ومن
يقول منهم أي من الملائكة اني الذين ذوبه فذلك نجزيه جهنم فهي انذار للملائكة
على لسانه صلى الله عليه وسلم في القرآن الذي انزل عليه فنثبت بذلك ارساله اليهم
ودعوى الاجماع منازع فيها هي دعوى غير مسموعة ﷺ ثم رأيت الجلال السيوطي
ذكر هذا الاستدلال وهو واضح وذكر تسعة ادلة أيضا وهي لا تثبت المدعى الذي
هو ان الملائكة يكلفون بشرعه كما لا يخفى على من رزق نوع فهم بالوقوف عليها
فعلم انه صلى الله عليه وسلم مرسل لجميع الانبياء واممهم على تقدير وجوده في زمانهم
لان الله تعالى اخذ عليهم وعلى اممهم الميثاق على الايمان به ونصرتهم مع بقائهم على
نبوتهم ورسالتهم الى اممهم فنبتوته ورسالتهم اعم واشمل وتكون ثمر بعتة في تلك
الوقت بالنسبة الى اولئك الامم ما جاء به انبياءهم لان الاحكام والشرائع
تختلف باختلاف الأشخاص والافاق قاله السبكي أي لجميع الانبياء واممهم من
جملة امته صلى الله عليه وسلم ﷺ فقد قل صلى الله عليه وسلم امر من الخطاب رضى
الله تعالى عنه والذي نفسي بيده لو ان موسى عليه السلام كان حيا ما وسعه الا ان
ينبئني ﷺ وأخرج أحمد وغيره عن عبد الله بن ثابت قال جاء عمر رضى الله عنه الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني مرت باخلى من قرية
فكذب لي جوامع من التوراة الا اعرضها لملك فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال عمر رضي الله ربا وبالا سلام ديننا وعمر صلى الله عليه وسلم رسولا
فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والذي نفس محمد بيده لو اصبحت فيكم
موسى ثم اتبعتموه لضالتم انكم حظي من الامم وأنا حفظكم من التبين وفي
النهر لابي حيان ان عبد الله بن سلام استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقيم
على السبت وان يقرأ من التوراة في صلاته من الليل فلم يأذن له وكون جميع
الانبياء واممهم من أمة صلى الله عليه وسلم والمراد امة الدعوة لامة الاجابة لانها
مخصوصة بمن آمن به بعد البعثة على ما تقدم ويأتي وبعثته صلى الله عليه وسلم رحمة
حتى للكفار بتأخير العذاب ولم يعاجلوا بالعقوبة كسائر الامم المكذبة وحتى
لاملائكة قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقد ذكر في الشفاء ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال تجبريل هل أصابك من هذه الرحمة نبي قال نعم كنت
أخشي الدابة فأمنت لثناء الله تعالى علي في القرآن بقوله عز وجل ذي قوة عند
ذي العرش مبين قال الجلال السيوطي ان هذا الحديث لم تقف له على اسناد
فهو صلى الله عليه وسلم افضل من سائر المرسلين وجميع الملائكة المقربين وفي
لفظ آخر فاضت على الانبياء يستلم يعطون أحدكم قبل غفري ما تقدم من ذنبي
وما تأخر واخذت لي الثمن ثم جعلت أمتي خير الامم وجعلت لي الارض مسجدا
وطهورا واعطيت الكوثر ونصرت بالرعب والذي تقى بيده ان صاحبكم لصاحب
لواء الحمد يوم القيامة تحته آدم فمن دونه وفي رواية فاسم أحد الاوهو تحت
لواء يوم القيامة ينتظر الفرج وان معي لواء الحمد انا امشي ويمشي الناس معي
حتى أتي باب الجنة الحديث أقول قد سئلت عما حكاه الجلال السيوطي
انه ورد الى مصر نصراني من الفرنج وقال لي شبهة ان ازلتموها اسلمت فعقد له مجلس
بدار الحديث الكاملة ورأس العلم اذ ذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام فقال
له النصراني والناس يسمعون أي افضل عندكم المتفق عليه أو المختلف فيه فقال
لهما الشيخ عز الدين المتفق عليه فقال له النصراني قد اتفقت نحن وأنت على نبوة عيسى
واختلفنا في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيلزم ان يكون عيسى افضل من محمد
فاطرق الشيخ عز الدين ساكتا من أول النهار الى الظهر حتى ارتفع المجلس واضطرب
أهله ثم رفع الشيخ رأسه وقال عيسى قال لبني اسرائيل ربنا ابعث رسولنا يا بني من
بعدي اسمه أحمد فيلزم ان تتبعه فيما قال وتؤمن بأحمد الذي يشربه فأقام الحجة

على النصراني واسلم بانه كيف اقام الحججة على كون محمد صلى الله عليه وسلم افضل من
 عيسى اذ غايمة ما ذكر ان محمد رسول الله ﷺ فاجبت بانه حيث ثبت ان محمد رسول
 الله وجب الايمان به وبما جاء به وبما جاء به واخبر به انه افضل من جميع الانبياء عليهم
 السلام والملائكة والاسلام ﷺ وقد سئل أبو الحسن الخليل بالحساء المهمة من فقهاء ثمانية عشر
 الشافعية محمد وموسى ايها افضل فقال محمد فقيل له ما الدليل على ذلك فقال انه تعالى
 ادخل بينه وبين موسى لام الملك فقال تعالى واصطنتك لنفسى وقال لمحمد صلى
 الله عليه وسلم ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله ففرق بين من اقام يومه ومن
 من اقامه مقام نفسه والله اعلم ﷺ وفي رواية اذا كان يوم القيامة كان لي لواء الحمد
 وكنتم امام المرسلين وصاحب شفاعتهم ﷺ وفي لفظ الا وانا حبيب الله ولا فخر وانا
 حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وانا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر وانا
 اول شافع وانا اول مشفع يوم القيامة ولا فخر وانا اول من يحرك حلق الجنة أي
 حلق بابها فيفتح الله لي فادخلها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر ﷺ أي وفي رواية آتى
 باب الجنة يوم القيامة فاستفتح أي بتصريك حلقة الباب أو قرعه بها لا بصوت
 فيه قول الخازن أي وهو رضوان من أنت فاقول محمد ﷺ وفي رواية انا محمد فيقول
 بئنا امرت لا افتح ﷺ وفي رواية ان لا افتح لاحد قبلك ﷺ زاد في رواية ولا أقوم لاحد
 بعدك لا فتحة فمن خصائصه صلى الله عليه وسلم ان جبريل لا يفتح الا له ولا يفتح غيره
 من الانبياء وغيرهم وانما يتولى ذلك غيره من الخيرة وهي خصوصية عظيمة تبه عليها
 القباب الخضرى وكون الفاتح له صلى الله عليه وسلم الخازن لا ينافى ما قبله من كون
 الفاتح له الحق سبحانه وتعالى لما علم ان الخازن انما فتح بأمر الله فهو الفاتح الحقيقي
 وفي رواية انا اول من يفتح له باب الجنة ولا فخر فأتى فآخذ بحلقة الجنة فيقال من هذا
 فأقول محمد فيفتح لي فيستقبلني الجبار رجل جلاله فأعزله ساجدا أي قال الكلام في يوم
 القيامة ﷺ فلا يرد ادريس بناء على ان دخوله الجنة مترتب على فتح الباب فالبسا
 لان ذلك قبل يوم القيامة وفي يوم القيامة يخرج الى الموقف فيكون مع امته للحساب
 ولا ينافيه ما جاء اول من يقرع باب الجنة بلال بن رباح على نقدر رحمة لانه يجوز
 ان يكون يقرع الباب الاصل لا حلقة أو الاول من الامة والله اعلم ﷺ وفي الاوسط
 للطبراني باسناده حسن حرمت الجنة على الانبياء حتى ادخلها وحرمت على الامم
 حتى تدخلها متى وسيأتى ان هذا من جملة ما أوحى اليه ليلة المعراج الذي اشار
 اليه قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى ولعل هذا هو المراد مما جاء في المرفوع عن
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهما حرمت الجنة على جميع الامم حتى ادخلها

أنا رأيتني وإن ظاهرها من أنه لا يدخلها أحد من الأنبياء إلا بعد دخول هذه الأمة
 ليس مراد أوفي هاتين الروايتين منقبة عظيمة لهذه الأمة المحمدية وهي أنه لا يدخل
 أحد من الأمم السابقة ولو من صلحاءها وعلمائها ورؤسائها حتى يدخل من كان
 يعذب في النار من عصاة هذه الأمة بناء على أنه لا بد من تعذيب طائفة من هذه
 الأمة في النار ولا بعد في ذلك لأنه تقدم أن أول من يحاسب من الأمم هذه الأمة
 فيوزان الأمم لا يفرغ حسابهم ولا يأتون إلى باب الجنة إلا وقد خرج من كان يعذب
 من هذه الأمة في النار ودخل الجنة * وجاء أنه يدخلها قبله من أمته سبعون ألفا
 مع كل واحد سبعون ألفا لحساب عليهم وذلك معارض لقوله صلى الله عليه وسلم
 أنا أول من يدخل الجنة إلا أن يقال أول من يدخل الجنة من الباب وهو هؤلاء
 السبعون ألفا وورد أنهم يدخلون من أعلى حائط في الجنة فلا معارضة * ولا معارض
 ذلك ما جاء أول من يدخل الجنة أبو بكر لان المراد أول من يدخلها من رجال
 هذه الأمة غير الموالى * ولا يعارض ذلك ما تقدم عن بلال رضي الله تعالى
 عنه أنه أول من يقرع باب الجنة لأنه لا يلزم من القرع الدخول وعلى تسليم أن القرع
 كناية عن الدخول فالمراد من الموالى ولا يعارض ذلك أيضا ما جاء أول من
 يدخل الجنة بنتي فاطمة كما لا يخفى لان المراد أول من يدخلها من نساء هذه الأمة
 فالأولية إضافية * وجاء لا شفع يوم القيامة لا كثر مما في الأرض من حجر وشجر
 * وعن أنس رضي الله عنه فضلت على الناس بأربع بالسقاء والشجاعة وقوة
 البعث وكثرة الجمع * أي فمن سلى مولاه صلى الله عليه وسلم أنها قالت طاف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على نسائه التسع ليلته وتنهض من كل واحدة قبل أن
 يأتي الأخرى وقال هذا أطهر وأطيب * وبما يدل على قوة بطشه صلى الله عليه
 وسلم ما وقع له مع ركابة كما سيأتي * وفي الخصائص الصغرى وكان أفرس العالمين
 فهو سلى الله عليه وسلم أجود بنى آدم على الإطلاق كما أنه أفضلهم وأشجعهم وأعلمهم
 وأكملهم في جميع الأخلاق الجميلة والأوصاف الحميدة * قال ابن عبد السلام من
 خصائصه صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى أخبره بالمغفرة أي لما تقدم وتأخر ولم
 ينقل أنه أخبر أحد من الأنبياء بمثل ذلك أي ولأنه لو وقع لنقل لأنه مما تتوفر الدواعي
 على نقله بل ومما اختص به صلى الله عليه وسلم وقوع غفران نفس الذنب المتقدم
 والمتأخر كما تقدم من أوله صلى الله عليه وسلم في بيان ما اختص به عن الأنبياء وغفر لي
 ما تقدم من ذنبي وما تأخر أي ولا ينافي ذلك قوله تعالى في حق داود فغفرنا له
 ذلك لأنه غفران لذنوب واحد * قال ابن عبد السلام بل الظاهر أنه لم يخبرهم

أى يغفران ذنوبهم بدليل قولهم فى الموقف نفسى نفسى لافى الى آخره * وعن أبى موسى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع بى من يهودى أو نصرانى ثم لم يسلم دخل النار لانه يجب عليه ان يؤمن به أقول والذي فى مسلم والذي نفس محمد بيده لا يسمع بى أحد من هذه الامة يهودى أو نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به الا كان من أصحاب النار أى من سمع بنبينا صلى الله عليه وسلم ممن هو موجود فى زمنه وبعده الى يوم القيامة ثم مات غير مؤمن بما أرسل به كان من أصحاب النار أى ومن جملة ما أرسل به انه أرسل الى الخلق كافة لا خصوص العرب تأمل وانما خص اليهود والنصارى بالذكر تنبيها على غيرهما لانه اذا كان حالهما ذلك مع ان لهم كتابا غيرهم ممن لا كتاب له كالمجوسى اولى لان اليهود كتابهم التوراة والنصارى كتابهم الانجيل لان شريعة التوراة التى هى شريعة موسى يقال لها اليهودية أخذ من قول موسى انا هذنا اليك أى رجعتنا اليك فمن كان على دين موسى يسمى يهوديا وشريعة الانجيل يقال لها النصرانية أخذ من قول عيسى من أنصارى الى الله فمن كان على دين عيسى يسمى نصرانيا وكان القياس ان يقال له أنصارى وقيل النصرانى نسبة الى نامرة قرية من قرى الشام نزل بها عيسى عليه السلام كما تقدم ولا مانع من رعاية الامرين فى ذلك * وجاء فى رواية وجعلت صفونا كصفوف الملائكة أى والامم السابقة كانوا يصلون متفرقين كل واحد على حدة وان أمة حط عنها الخطأ والذنبان وجل ما لا تطيقه الذى اشارت اليه خواتيم سورة البقرة وان شيطانه صلى الله عليه وسلم اسلم * وفى الخصائص الصغرى واسلم قرينه ومجموع تلك الخصال سبع عشرة خصلة * قال الحافظ ابن حجر ويكره ان يوجد أكثر من ذلك لمن آمن بالتبعية * وذكر أبو سعيد اليسابورى فى كتابه شرف المصطفى انه عد الذى اختص به نبينا صلى الله عليه وسلم عن الانبياء فاذا هو ستون خصلة * أى ومن ذاك أى لما اختص به صلى الله عليه وسلم فى أمة ان وصف الاسلام خاص بها لم يوصف به أحد من الامم السابقة سوى الانبياء فقط وقد شرفت هذه الامة المحمدية بان وصفت بالوصف الذى كان يوصف به الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو الاسلام عن القول الراجح تولاود ليلا لما قام عليه من الادلة الساطعة قاله الجلال السيوطى رحمه الله

* باب بدء الوحي له صلى الله عليه وسلم *

عن عائشة رضى الله تعالى عنها أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبوة حين أراد الله تعالى كرامته ورجة العباد به الرؤيا الصادقة الصالحة

لا يرى رؤيا الا جاءت كفلق اى وفي لفظ كغرق الصبح اى كضياءه وانارته فلا يشك
 فيها احد كما لا يشك احد في وضوح ضياء الصبح ونوره ۞ وفي لفظ فكان لا يرى
 شيئا في المنام الا كان اى وجد في اليقظة كما رأى فالمراد بالصالح الصادقة وقد جاءت
 في رواية البخارى في التفسير اى ولا يخفى ان رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم كلها
 صادقة وان كانت شاقة كما في رؤياه يوم احد ۞ قال القاضي وغيره وانما ابتدئ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرؤيا للتأليف فجاء الملك الذى هو جبريل بالنبوة اى
 الرسالة فلا تجعلها القوى البشرية اى لان القوى البشرية لا تعمل رؤية الملك
 وان لم يكن على صورته التى خلقه الله عليها ولا على سماع صوته ولا على ما يخبر به
 لاسيما الرسالة فكانت الرؤيا تأنيضا صلى الله عليه وسلم والمراد بالملك جبريل
 لئلا يذكر بعضهم ان من لطف الله تعالى بنا عدم رؤيتنا له لانه لا يشاء ان يرى
 الصورة التى خلقوا عليها لانهم خلقوا على احسن صورة فلو كانوا يراهم لطارت
 اعيننا وارواحنا لحسن صورهم ۞ وعن علقمة بن قيس اول ما يؤتى به الانبياء
 في المنام اى ما يكون في المنام حتى تهدي قلوبهم ثم ينزل الوحي انتهى اى في اليقظة
 لان رؤيا الانبياء وحي وصدق وحق لا اضغاث احلام ولا تخيل من الشيطان
 اذ لا سبيل له عليهم لان قلوبهم نورانية فبايرونه في المنام له حكم اليقظة فجميع
 ما ينطبع في عالمهم لا يكون الا حقا ومن ثم جاء نحن معاشر الانبياء تمام اعيننا
 ولا تنام قلوبنا ۞ اقول وحقيقة يكون في القول بان من خصوصياته صلى الله عليه وسلم
 اجتماع انواع الوحي الثلاثة وعدتها منها الرؤيا في المنام وعدتها الكلام من غير
 واسطة وبواسطة جبريل نظر لما علمت ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام جميعهم
 مشتركون في الرؤيا وموسى عليه الصلاة والسلام حصل له كل من الكلام بلا
 واسطة وبواسطة جبريل ۞ وذكر بعضهم ان مدة الرؤيا ستة اشهر قال فيكون ابتداء
 الرؤية حصل في شهر ربيع الاول وهو مولده صلى الله عليه وسلم ثم اوحى الله اليه
 في اليقظة اى في رمضان ذكره البيهقي وغيره ۞ وجاء في الحديث الرؤيا الصادقة
 وفي البخارى الرؤيا الحسنة اى الصادقة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين
 جزءا من النبوة ۞ قال بعضهم معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم حين بعث اقام
 بمكة ثلاث عشرة سنة والمدينة عشر سنين يوحى اليه فذة الوحي اليه في اليقظة
 ثلاثة وعشرون سنة ومدة الوحي في المنام اى التى هي الرؤيا ستة اشهر فالمراد
 خصوص رؤيته وخصوص نبوته صلى الله عليه وسلم وهذا القيل تقوله في الهدى
 واقره حيث قال كانت الرؤيا ستة اشهر ومدة النبوة ثلاثة وعشرين سنة

فهذه الرؤيا جزء من ستة وأربعين جزءا هذا كلامه وحديثه يكون المعنى ورويتي
 جزء من ستة وأربعين جزءا من نبوتي ولا يخفى ان هذا لا يناسب الرؤيا الصالحة من
 الرجل الصالح اذ هو يقتضي ان مطلق الرؤيا الصالحة جزء من مطلق النبوة
 الشامل لنبوته صلى الله عليه وسلم ونبوة غيره فليتأمل ولم أقف في كلام أحد
 على مشاركة أحد من الانبياء له صلى الله عليه وسلم في هاتين المدينتين وحديثه
 تحمل الخصوصية التي ادعاها بعضهم على هذا * ومما يدل على ان المراد مطلق
 الرؤيا ومطلق النبوة لا خصوص رؤياه ونبوته صلى الله عليه وسلم ما جاء في ذلك
 من الالفاظ التي بلغت خمسة عشر لفظا في رواية انها جزء من سبعين جزءا وفي رواية
 من أربعة وأربعين وفي رواية انها جزء من خمسين جزءا من النبوة وفي رواية من
 تسعة وأربعين وفي أخرى انها جزء من ستة وسبعين وفي أخرى من خمسة
 وعشرين جزءا وفي أخرى من ستة وعشرين جزءا وفي أخرى من أربعة وعشرين فان
 ذلك باعتبار الاشخاص لتفاوت مراتبهم في الرؤيا * وذكر الحافظ ابن حجر ان أصح
 الروايات مطلقا رولية ستة وأربعين ويليهما رواية انها جزء من سبعين جزءا * فعلم
 ان الرؤية المذكورة جزء من مطلق النبوة أي كجزء منها من جهة الاطلاع على بعض
 الغيب ولا ينافي انقطاع النبوة بموته صلى الله عليه وسلم * ومن ثم جاء ذهبت
 النبوة أي لا توجد بعدى وبقيت المبشرات أي المراتي أي التي كانت مبشرات
 لانياء بالنبوة بدليل ما في رواية لم يبق بعدى من المبشرات أي مبشرات النبوة
 الا الرؤيا أي مجرد الرؤيا بالخالية عن شيء من مبشرات النبوة بدليل ما في لفظ
 لم يبق الا الرؤيا الصالحة تراها المسلم أي لنفسه أو ترى له * لا يقال الرؤيا الصادقة
 من الكافر أو ترى له وهو خارج بالرجل الصالح وبالمسلم * لانا نقول لو فرض
 وقوع ذلك كان استدراجا * وفيه انها واقعة وظاهر سياق الحديث الحصر وكما
 تكون الرؤيا بمشيرة بخير عاجل أو آجل تكون منذرة بشرك كذلك * قال بعضهم
 وقد تطلق البشارة التي هي الخبر السار على ما يشمل النذارة التي هي الخبر الضار
 بعموم المجاز بان يراد بالبشارة ما يقود الى الخير لان النذارة بما قادت الى الخير
 وفي الاقنانه ومن المجاز تسمية الشيء باسم ضده نحو فبشرهم بعذاب اليم اه أي
 وهي في هذه الآية للتمكين * وجاء رجل أي وهو أبو قتادة الانصاري الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله اني ارى في المنام الرؤيا بتمر ضني فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم الرؤيا الحسنة من الله واليهيمة من الشيطان فاذا رأيت الرؤيا كرهها
 فاستعذ بالله من الشيطان واقل عن يسارك ثلاث مرات فانها لا تضرك أي وحكمة

التقل احتقار الشيطان واستقذاره وفي رواية اذا رأى أحدكم ما يكره فليعذ بالله
من شرها ومن الشيطان كأن يقول اعوذ بالله من شر ما رأيت ومن شر الشيطان
وليتفل ثلاثا ولا يحدث بها أحدا فانها لا تضره زاد في رواية وان يقول عن جنبه
الذي كان عليه زاد في أخرى وليتم فليصل أى ليكون فعل ذلك سببا لسلامة من
المكره الذي رآه وفي البخاري اذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فانما هي من الله
فليحمد الله عليها وليحدث بها أى ولا يخبر بها الا من يحب واذا رأى غير ذلك مما
يكره فانما هي من الشيطان أى لاحقية لها وانما هي تخيل يقصده به تخويف
الانسان والتهويل عليه فليستعذ بالله من شرها ولا يذكرها لاحد فانها لا تضره
وفي الاذكار ثم ليقل اللهم اني اعوذ بك من عمل الشيطان وسياآت الاحلام
وفي الحديث الرؤيا من الله والحلم من الشيطان قيل في مناه لان صاحب الرؤيا
يرى الشيء على ما هو عليه بخلاف صاحب الحلم فانه يراه على خلاف ما هو عليه
فان الحلم مأخوذ من حلم الجلد اذا فسد والرؤيا قيل انها امثلة يدركها الراى بجزء
من القلب ثم تستول عليه آفة النوم واذا ذهب النوم عن أكثر القلب كانت الرؤيا
اصفى وذكر الفخر الرازي ان الرؤيا الرديئة يظهر تعبيرها أى اثرها عن قرب والرؤيا
الجيدة انما يظهر تعبيرها بعد حين والسبب فيه ان حكمة الله تعالى تقتضى
ان لا يحصل الاعلام بوصول الشر الا عند قرب وصوله حتى يكون الحزن والغم اقل
وأما الاعلام بالخبر فانه يحصل متقدما على ظهوره بزمان طويل حتى تكون البهجة
الحاصلة بسبب توقع حصول ذلك الخيرا كثر وهذا جرى على ما هو الغالب والافقد
قبل جمع الصادق كم تتأخر الرؤيا فقال رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه
كأن كلبا ابقع بلغ في دمه فكان أى ذلك السكب الابقع شمرا قاتل الحسين وكان
ابرص فكان تأخير الرؤيا بعد خمسين سنة وجاء عن عمرو بن شرحبيل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لخديجة اذا خلوت سمعت نداء أن يا محمد يا محمد وفي رواية أرى
نورا أى نقطة لامنا ما وسمع صوتا وقد خشيت ان يكون والله لهذا أمر وفي رواية
والله ما ابغضت بغض هذه الاصنام شيئا قط ولا الكهان وانى لا خشى ان اكون
كاهنا أى فيكون الذى ينادى يا بني تابع من الجن لان الاصنام كانت الجن تدخل فيها
وتخطب سدناتها والسكا من يأتية الجن بخبر السماء وفي رواية واخشى ان
يكون في جنون أى لمة من الجن فقالت كلاب بن عم ما كان الله ليفعل ذلك بك
فوالله انك لتهوى الامانة وتعمل الرحم وتصدق الحديث وفي رواية ان
خلقك لكرم أى فلا يكون للشيطان عليك سبيل استدللت رضى الله تعالى

عنها بما فيه من الصفات العلية والاخلاق السنية على انه لا يفعل به الاخير
 لان من كان كذلك لا يجزى الاخيرا * وتقبل الماوردى عن الشعبي ان الله قرن
 اسرافيل عليه السلام بنبيه ثلاث سنين يسمع حسه ولا يرى شخصه يعلمه الشئ
 بعد الشئ ولا يذكر له القرآن فكان في هذه المدة مبشرا بالنبوة وامهاله هذه المدة
 ليتأهب لوحيه * وفيه انه لو كان في تلك المدة مبشرا بالنبوة ما قال الخبيجة ما تقدم
 الا ان يقال ما تقدم انما قاله الخديجة في اول الامر ويدل لذلك ما قيل انه صلى الله
 عليه وسلم مكث خمس عشرة سنة يسمع الصوت احيانا ولا يرى شخصا وسبع
 سنين يرى نورا ولم ير شيئا غير ذلك وان المدة التي بشر فيها بالنبوة كانت ستة اشهر
 من تلك المدة التي هي اثنان وعشرون سنة * وهذا الشئ الذي كان يعلمه له
 اسرافيل لم أقف على ما هو والله أعلم * وبعد ذلك حجب الله اليه صلى الله عليه
 وسلم الخلوة التي يكون بها فراغ القلب والانتقطاع عن الخلق فهي تفرغ القلب عن
 اشغال الدنيا والدوام ذكر الله تعالى فيصفو ويشرق عليه انوار المعرفة فلم يكن
 شئ أحب اليه من ان يخلو وحده وكان يخلو باجرأاء بالمد والقصر وهذا الجبل
 هو الذي نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله الى يا رسول الله لما قال له ثم يروى
 على ظهره اهبط عني فاني اخاف ان تقتل على ظهري فاعذب * فكان صلى الله
 عليه وسلم يتحنث أي يتعبد به أي بغارجرأاء الليالي ذوات العدد ويرى أولات العدد
 أي مع ايامها وانما غلب الليالي لانها انسب بالخلوة * قال بعضهم وابهم العدد
 لاختلافه بالنسبة الى المدد فتارة كان ثلاث ليال وتارة سبع ليال وتارة شهر
 رمضان أو غيره * وفي كلام بعضهم ما قد يدل على انه لم يخلو صلى الله عليه وسلم
 اقل من شهر وحينئذ يكون قوله في الحديث الليالي ذوات العدد محمول على القدر
 الذي كان يتزود له فاذا فرغ زاده رجع الى مكة وتزود الى غيرها الى ان يتم الشهر
 وكذا قول بعضهم فتارة كان ثلاث ليال وتارة سبع ليال وتارة شهرا ولم يصح انه
 صلى الله عليه وسلم اختلى أكثر من شهر * قال السراج البلقي في شرح البخاري
 لم يجز في الاحاديث التي وقفنا عليها كيفية تعبده عليه الصلاة والسلام هذا كلامه
 وسيأتي بيان ذلك قريبا * ثم اذا مكث صلى الله عليه وسلم تلك الليالي أي وقد
 فرغ زاده رجع الى الخديجة رضي الله تعالى عنها في تزود مثلها * أي وقيل وكانت
 زواته صلى الله عليه وسلم السكر والزيث * وفيه ان السكر والزيث يبق
 المدة الطويلة فيمكث جميع الشهر الذي يخلو فيه * ثم رأيت عن الحافظ ابن حجر
 مدة الخلوة كانت شهرا فكان يتزود لبعض ليالي الشهر فاذا نفذ ذلك الزاد رجع

الى أهله يتزود قدر ذلك ولم يكونوا في سعة بالغه من العيش وكان غالب ادمهم الابن
واللحم وذلك لا يدخر منه لغاية شهر ثلاثا يسرع الفساد اليه ولا سيما وقد وصف بانه
صلى الله عليه وسلم كان يطعم من يرد عليه هذا كلامه * وهو يشير فيه الى ثلاثة
أجوبة * الاول انه لم يكن في سعة بحيث يدخر ما يكفيه شهر من الكعك والزيت
الثاني ان غالب ادمهم كان اللحم والابن وهو لا يدخر شهرا * الثالث انه على فرض
ان يدخر ما يكفيه شهرا أى من الكعك والزيت الا انه صلى الله عليه وسلم كان يطعم
فربما تقدم ما ادخره وانما اختار الزيت للادم لان دسومته لا يتغير منها الطبع بخلاف
الابن واللحم * ومن ثم جاء ان تدموا بالزيت وادهنوا به فانه يخرج من شجرة مباركة
وقوله ان تدموا من هذه الشجرة المباركة أى من عصارة ثمرة هذه الشجرة المباركة التي
هى الزيتون وهو الزيت وقيل لها مباركة لانها لا تسكد تنبت الا في شريف البقاع
التي بورك فيها كارض بيت المقدس حتى فجاء الحق وهو في غار حراء أى في اليوم
والشهر المتقدم ذكره * وعن عبيد بن عمير رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يجاور في حراء في كل سنة شهرا وكان ذلك مما تحنت فيه قريش في
الجاهلية أى التألهين منهم أى وكان أول من تحنت فيه من قريش جدّه صلى الله
عليه وسلم عبد المطلب فقد قال ابن الزبير أول من تحنت بحراء عبد المطلب كان اذا
دخل شهر رمضان صعد حراء واطعم المساكين ثم تبعه على ذلك من كان يتأله أى
يتعبد (هـ) كورقة بن نوفل وأبي أمية بن المغيرة وقد اشار الى تعبدّه صلى الله عليه
وسلم صاحب المهزبة بقوله

الف النسك والعبادة والخلوة مفعلا وهكذا النجباء

واذا حلت الهداية قلبا * نشطت في العبادة الاعضاء

أى الف صلى الله عليه وسلم العبادة والخلوة فى حال كونه طفلا ومثل هذا الشأن
الى شأن السكرام وانما كان هذا شأن السكرام لانه اذا حلت الهداية قلبا نشطت
الاعضاء فى العبادة لان القلب رئيس البدن المعول عليه فى صلاحه وفساده ولعل
الخلوة فى كلام صاحب المهزبة المراد بها مطلق اعتزاله للناس وأراد بطفلا من زمن
رضاعه صلى الله عليه وسلم عند حليمة فقد تقدم عنها رضى الله تعالى عنها انها قالت
لما تعرض صلى الله عليه وسلم كان يخرج الى الصبيان وهم يلعبون فيتجنبهم لا خصوص
اعتزاله الناس فى غار حراء فلا ينافى قوله طفلا ولا ظاهرا تقدم من ان خلوته صلى الله
عليه وسلم بغار حراء كانت فى زمن تزوجه صلى الله عليه وسلم بخديجة رضى الله تعالى
عنها فكان صلى الله عليه وسلم يجاور ذلك الشهر يطعم من جاءه من المساكين أى لانه

كان من نسل قريش في الجاهلية أي في ذلك المحل ان يطام الرجل من جاءه من
 المساكين * وقد قيل ان هذا كان تعبد في غار حراء أي مع الانقطاع عن الناس
 والا فمجرد اطعام المساكين لا يختص بذلك المحل الا ان كان ذلك المحل صار في ذلك
 الشهر مقصودا للمساكين دون غيره * وقيل كان تعبد صلى الله عليه وسلم
 التفكير مع الانقطاع عن الناس أي لا سيما ان كانوا على باطل لان في الخلوة يخشع
 القلب وينسى المألوف من مخالطة ابناء الجنس المؤثرة في البنية البشرية ومن ثم
 قيل الخلوة صفوة الصفوة * وقول بعضهم كان تعبد بالتفكير أي مع الانقطاع
 عما ذكرنا والا فمجرد التفكير لا يختص بذلك المحل الا ان يدعي ان التفكير فيه
 اتم من التفكير من غيره لعدم وجود شغل به وقيل تعبد صلى الله عليه وسلم
 كان بالذكور وصحبه في سفر السعادة * وقيل بغير ذلك من ذلك الغير انه
 قيل كان يتعبد قبل النبوة بشرع ابراهيم * وقيل بشريعة موسى غير ما نسخ
 منها في شرعنا * وقيل بكل ما صح انه شريعة لمن قبله غير ما نسخ من ذلك
 في شرعنا * وفي كلام الشيخ محي الدين بن العربي تعبد صلى الله عليه
 وسلم قبل نبوته بشرعية ابراهيم حتى فجاء الوحي وجاءته الرسالة فالولي الكامل
 يجب عليه متابعة العمل بالشريعة المطهرة حتى يفتح الله له في قلبه عين الفهم عنه
 فيلهم معاني القرآن ويكون من المحمدين بفتح الدال ثم يصير الى ارشاد الخلق
 * وكان صلى الله عليه وسلم اذا قضى جواره من شهره ذلك كان اول ما يدا به
 اذا انصرف قبل ان يدخل بيته الكعبة فيطوف بها سبعا أو ما شاء الله تعالى ثم
 يرجع الى بيته حتى اذا كان الشهر الذي اراد الله تعالى به ما اراد من كرامته صلى
 الله عليه وسلم وذلك شهر رمضان وقيل شهر ربيع الاول وقيل شهر رجب خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حراء كما كان يخرج لجواره ومعه أهله أي عياله
 التي هي خديجة رضي الله تعالى عنها امامع اولادها وبنوهم حتى اذا كانت الليلة
 التي اكرمها الله تعالى فيها برسالاته ورحم العباد بها وتلك الليلة ليلة سبع عشرة
 من ذلك الشهر وقيل رابع عشره وقيل كن ذلك ليلة ثمان من ربيع الاول أي
 وقيل ليلة ثلثه * قال بعضهم القول بانه في ربيع الاول يوافق القول بانه بعث
 على رأس الاربعين لان مولده صلى الله عليه وسلم كان في ربيع الاول على الصحيح
 أي وهو قول الاكثرين * وقيل كان ذلك ليلة أو يوم السابع والعشرين من رجب
 فقد أورد الحافظ الدمياطي في سيرته عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال من
 صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام سنتين شهرا وهو اليوم الذي

نزل فيه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة الأولى يوم هبط فيه جبريل
 هذا كلامه أي أول يوم هبط فيه على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يهبط عليه قبل
 ذلك وسيأتي في بعض الروايات أن جبريل عليه السلام نزل في سحر تلك الليلة التي
 هي ليلة الاثنين ويجوز أن يكون كل من تلك الليالي كانت ليلة الاثنين * فقد جاء أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبلال لا يفوتك صوم يوم الاثنين لاني ولدت فيه
 وتبت فيه فلا مخالفة بين كونه نبي في الليل وبين كونه نبي في اليوم لان وقت السحر
 قد يلقى بالليل * وفي كلام بعضهم آناه صلى الله عليه وسلم جبريل ليلة السبت
 وليلتها لاحد ثم ظهر له بالرسالة يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان في حراء
 فجاءه بأمر الله تعالى وهذا القول أي ان البعث كان في رمضان قال به جماعة منهم
 الامام الصرصري حيث قال

وانت عليه أربعون فاشرفت * شمس النبوة منه في رمضان

واحقيقوا بان أول ما اكرمه الله تعالى بنبوته انزل عليه القرآن * واجيب بان المراد
 بنزول القرآن في رمضان نزوله جملة واحدة في ليلة القدر الى بيت العزة في سماء الدنيا
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءني وأنا نائم نائم وهو ضرب من البسط
 وفي رواية جاءني وأنا نائم نائم من ديباج فيه كتاب أي كتابة فقال اقرأ فقلت
 ما اقرأ أي أنا ممل لا احسن القراءة أي قراءة المكتوب أو مطلقا فغطني فعثنى بالشاء
 بدل من الطاء به أي غني بذلك النمط بان جعله على فيه وانقه قال حتى ظننت انه
 الموت ثم ارسلني فقال اقرأ أي من غير هذا المكتوب فقلت ماذا اقرأ وما قول ذلك
 الا افتداء منه أي تخلصا منه ان يعود لي بمثل ما صنع أي انما استغفمت عما اقرأ
 ولم انف خوفان يعود لي بمثل ما صنع عند النفي * أي وفي رواية فقلت والله
 ما قرأت شيئا قط وما أدري شيئا اقرأه أي لاني ما قرأت شيئا فهو من عطف السبب
 على المسبب قال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك
 الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فقرأتها فانصرف عني وهبت أي
 استيقظت من نومي فكأنما كتب في قلبي كتابا * أقول أي استقر ذلك في قلبي
 وحفظته ثم لا يخفى ان كلام هذا البعض وهو انه جاءه ليلة السبت وليلة الاحد ثم ظهر
 له يوم الاثنين محتمل لان يكون آناه بذلك النمط في ليلة السبت وليلة الاحد وسهر يوم
 الاثنين وهو نائم لا يقظة لقوله ثم هبت من نومي ولا ينافي ذلك قوله ثم ظهر له بالرسالة
 أي اعلان له بما يكون سببا للرسالة الذي هو اقرأ الحاصل في اليقظة وحينئذ
 يكون تكرار مجيئه هو السبب في استقرار ذلك في قلبه صلى الله عليه وسلم وحينئذ

لا بعده قوله في الليلة الثانية ما قرأت شيئا لان المراد لم يتقدم لي قراءة قبل
يحييتك الى ولا بعده أيضا قوله ما أدري ما قرأ لانه لم يستقر ذلك في قلبه لما علمت
ان سبب الاستقرار التكرار فلم يستقر ذلك في قلبه صلى الله عليه وسلم في الليلة
الاولى **و** في سيرة الشامي ان مجي جبريل عليه السلام له صلى الله عليه وسلم
بالنمط لم يتكرر وانه كان قبل دخوله صلى الله عليه وسلم غار حراء وهذا السياق
يدل على انه كان بعده **و** وفي سفر السعادة ما يقتضي انه جاء بالنمط بقطة
في حراء **و** ونصه فيبيننا هو في بعض الايام فاقم على جبل حراء اذ ظهر له شخص وقال
أبشر يا محمد أنا جبريل وأنت رسول الله لهذه الامة ثم أخرج له قطعة نمط من حرير
مرصعة بالجواهر ووضعها في يده وقال اقرأ قال والله ما أنا بقارئ ولا أرى في هذه
الرسالة مكتابة أي لا أعلم ولا أعرف المكتوب فيها قال فضمني اليه وغطني
حتى بلغ من الجهد فعل ذلك بي ثلاثا وهو يأمرني بالقراءة ثم قال اقرأ باسم ربك هذا
كلامه فليتلأمل والله أعلم **و** قال فخرجت أي من الغار أي وذلك قبل مجي
جبريل اليه صلى الله عليه وسلم باقرا خلافا لما يقتضيه السياق حتى اذا كنت
في شط من الجبل أي في جانب منه سمعت صوتا من السماء يقول يا محمد أنت رسول
الله وأنا جبريل فوقفت أنظر اليه فاذا جبريل على صورة رجل صاف قدميه أي
وفي رواية واضعا إحدى رجليه على الأخرى في أفق السماء أي نواحيها يقول يا محمد
أنت رسول الله وأنا جبريل فوقفت أنظر اليه فما أتقدم وما تأخر وجعلت أصرف
وجهي عنه في آفاق السماء فلا أنظر في ناحية فيها إلا رأيت به كذلك فإزالت واقفا
ما أتقدم وما تأخر ورأيت حتى بعثت خديجة رسالها في طلبني فبلغوا مكة
ورجعوا اليها وأنا واقف في مكاني ذلك ثم انصرف عني وانصرفت راجعا الى أهلي
حتى أتيت خديجة أي في الغار فجلست الى فخذها مضيفا اليها أي مستندا اليها
فقلت يا أبا القاسم أين كنت فوالله لقد بعثت رسلي في طلبك فبلغوا مكة ورجعوا
الي **و** أقول وهذا يدل على ان خديجة رضى الله تعالى عنها كانت معه بغار حراء
وهو الموانق لما تقدم من قوله ومعه أهله أي خديجة رضى الله تعالى عنها على ما تقدم
وقد يخالف ذلك ما روي ان خديجة صنعت طعاما ثم أرسلته الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلم تجده بحراء فأرسلت في طلبه الى بيت أعمامه واخواله فلم تجده
فشق ذلك عليها فبينما هي كذلك اذا بها فجدتها بما رأى وسمع فان هذا يدل على
انها لم تكن معه صلى الله عليه وسلم بحراء **و** وقد يقال يجوز ان تكون خرجت معه
أولا وأرسلت رسالها اليه صلى الله عليه وسلم وهي بحراء فلم تجده وان الرسل اخطوا

محمد وقوفه صلى الله عليه وسلم بالجبل الذي هو حراء ثم رجعت الى مكة وأرسلت
 رسالها اليه صلى الله عليه وسلم بحراء لاحتمال عوده اليه ثم أرسلت الى بيت أعمامه
 وأخواله لم تجدده صلى الله عليه وسلم بحراء فإرسالها تكررتين مع اختلاف محلها
 ويكون قوله وانصرفت راجعا الى أهلي أي بمكة لا بحراء لانه يجوز أن يكون بلغه
 رجوع خديجة رضي الله تعالى عنها الى مكة هذا على مقتضى الجمع * وأما على
 ظاهر الرواية الاولى يكون رجوعه الى أهله بحراء كما ذكرنا وهو يدل على أن خروجه
 صلى الله عليه وسلم الى شط الجبل كان من غار حراء كما ذكرنا بالأمس مكة الذي يدل
 عليه قول الشمس الشامي فخرج مرة أخرى الى حراء قال فخرجت حتى أتيت الشط
 من الجبل سمعت صوتا الى آخره فليأتنا من الله أعلم * قال ثم حدثتها بالذي رأيت
 أي من سماع الصوت وروية جبريل وقوله له يا محمد أنت رسول الله فقالت أبشر
 يا ابن عمي وأثبت فوالذي نفسي بيده اني لا رجوان تكون نبي هذه الامة ثم قامت
 فجمعت عليهم اذياها أي اتى تجهل بها عند الخروج ثم انطلقت الى ورقة بن نوفل
 فأخبرته بما أخبرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى وسمع أي رأى جبريل وسمع
 منه أنت رسول الله وأنا جبريل فقال ورقة قدوس قدوس باضم والفتح والذي
 نفسي بيده ان كنت صدقت يا خديجة لقد جاءك الناموس الاكبر الذي يأتي موسى
 الذي هو جبريل وأنه لنبي هذه الامة فقال لي له يثبت والقدوس الطاهر والمنزه عن
 العيوب وهذا يقال لتعجب أي وجاء بدل قدوس سبع سبع * وما لجبريل يذكر
 في هذه الارض اتى تعبد فيها الاوثان جبريل امين الله بينه وبين رسوله أي لان هذا
 الاسم لم يكن معروفا بمكة ولا غيرها من بلاد العرب فرجعت خديجة الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأخبرته بقول ورقة بن نوفل فلما قضى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم جواره وانصرف أي فرغ ما تزوده وليس المراد انقضاء جواره بانقضاء الشهر
 لان ذلك كان قبل ان يجيء اليه جبريل باقرا باسم ربك بقظة كما تقدم أي وذلك كان
 في الشهر الذي اكرمه الله فيه برسالاته فعند ذلك صنع كما كان يصنع بدأ بالكعبة
 فطاف بها فلقية ورقة بن نوفل وهو يطوف بالكعبة فقال له يا ابن أخي أخبرني بما
 رأيت وسمعت فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ورقة والذي نفسي بيده
 انك لنبي هذه الامة ولقد جاءك الناموس الاكبر الذي جاء موسى واتكذبه
 ولتؤذنه ولتقاتلنه ولتخرجنه بهاء السكت ولا تكون الاسا كمة واثن ان ادركت
 ذلك اليوم لانصرن الله نصر ايعلم ثم ادنى ورقة رأسه صلى الله عليه وسلم منه وقبل
 بأفوخة أي وسط رأسه لان اليا فوخ بالهمز وسط الرأس اذا استند وقيل

استداده كفى رأس الطفل يقال له الغادية بالفائم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى منزله أى ولا مانع من تكرار مراجعة ورقة فتارة قال قدوس وتارة قال سبوح أو جمع بين ذلك في وقت واحد وبعض الرواة اقتصر على احد الغفلين وقد جاء ان أبا بكر رضى الله تعالى عنه دخل على خديجة أى وايس عند هار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له يا عتيق اذهب بمحمد صلى الله عليه وسلم الى ورقة أى بعد ان أخبرته بما أخبرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سيذكر فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أبو بكر بيده فقال انطلق بنا الى ورقة وذهب به الى ورقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خلوت وحدي سمعت نداء خلفي يا محمد يا محمد فانطلق هاربا الى الارض فقال له لا تفعل اذا أتاك فائت حتى تسمع ما يقول ثم اتنى أى وهذا قبل أن يراوه مجتمع به ويحيى اليه بالقرآن وحينئذ يكون تكرر سؤال ورقة ثلاث مرات الاولى على يد أبي بكر رضى الله تعالى عنه وذلك قبل أن يرى جبريل والثانية التي رأى فيها جبريل وسمع منه ولم يجتمع به وذلك عند اجتماعه صلى الله عليه وسلم به في المطاف والثالثة التي بعد مجيىء جبريل له بقطعة بالقرآن أى باقرأ باسم ربك على المشهور من انه أول ما نزل وذلك على يد خديجة ولا ينافي ذلك ما ذكره الحافظ بن حجر كما سيأتى ان القصيدة واحدة لم تعدد وخرجت متعددة لان مراده قصيدة مجيىء جبريل له بقطعة باقرأ باسم ربك وسيأتى ما فيه من وانما قال ورقة له صلى الله عليه وسلم يا ابن أختي قبل لانه يجتمع مع عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم في قصي فكان عبد الله بمثابة الاخ له أو انه قال ذلك توفيرا له راغما ذكر ورقة موسى دون عيسى عليهما الصلاة والسلام مع ان عيسى أقرب منه وهو على دينه لانه كان على دين موسى ثم صار على دين عيسى عليهما الصلاة والسلام أى كان يهوديا ثم صار نصريا أى لان نبوة موسى عليه الصلاة والسلام مجمع عليهما أى على انها ناسخة لما قبلها وان شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام قيل انها متممة ومقررة لشريعة موسى عليه الصلاة والسلام لانها ناسخة لما قبله ولان ورقة كان ممن تنصراى كما علمت والنصارى لا يقولون ينزل جبريل على عيسى عليه الصلاة والسلام أى بل كان يعلم انجب لانهم يقولون فيه انه احد الاقانيم الثلاثة اللاهوتية وذلك الاقنوم هو اقنوم الكلمة التي هي العلم حل بناسوت المسيح واتحد به فلذلك كان يعلم علم الغيب ويخبر بما في الغد هو أقول وفيه ان في رواية وانك على مثل ناموس موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام أى في بعض الروايات جمع وفي بعضها اقتصر على موسى

وفي الاقتصار على موسى دون الاقتصار على عيسى ما علمت ثم رأيت انه جاء في غير
 الصحيح الاقتصار على عيسى فقال هذا الناموس الذي نزل على عيسى فهو كما جاء
 الجمع بينهما جاء الاقتصار على كل منهما ولا ينافي ذلك أي محيى جبريل بعيسى ما تقدم
 من النصارى من انهم لا يتولون بنزول جبريل على عيسى بمجواز أن يكون المراد
 لا ينزل عليه دائماً وأبداً بالوحي بل في بعض الاحيان وفي بعضها يعلم الغيب بغير
 واسطة ثم رأيت في فتح الباري ان عند اخبار خديجة لورقة بالقصة قال لها هذا
 ناموس عيسى بحسب ما هو فيه من النصرانية وعند اخبار النبي صلى الله عليه
 وسلم له بالقصة قال له هذا ناموس موسى للمناسبة بينهما لان موسى أرسل بالنعمة
 على فرعون وقد رقت النعمة على يد نبينا صلى الله عليه وسلم على فرعون هذه
 الامة الذي هو أبوجهل هذا كلامه فلا تأمل هو وقد جاء انه صلى الله عليه وسلم قال
 في حق أبي جهل في يوم بدر هذا فرعون هذه الامة والله أعلم به عن عائشة رضي
 الله تعالى عنها جاء الملك سحراً أي سحر يوم الاثنين بقطة لا منما أي بغير غلط فقال له
 اقرأ قال ما أنا بقارى أي لا أوجد للقراءة قال فأخذني فغطني أي ضمني وعصرني
 وفي لفظ فأخذ بخلق حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارى أي
 لا أحسن القراءة أي لا أحفظ شيئاً اقرأ فأخذني فغطني اثنان حتى بلغ مني الجهد
 ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارى أي شئ اقرأ وفيه انه لو كان كذلك
 لقال ما اقرأ وماذا أقرأ الا أن يقال أطلق ذلك واراد لازمه الذي هو الاستفهام
 خصوصاً وقد قدمه قال فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال
 اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم
 علم الانسان ما لم يعلم هو أقول بقوله أي بغير غلط هو ظاهر الروايات ويجوز أن يكون
 لفظ النمط سقط في هذه الرواية كغيرها من الروايات ويؤيده اقتصار السيرة
 الشامية على محيىه بالنمط وأيضاً كيف اجمع بين قوله هنا ما ذكر وبين قوله هناك
 فكأنما كتب في قلبي كتاباً وما بالعهد من قدم الا أن يقال يجوز أن يكون صلى الله
 عليه وسلم جوز أن يكون جبريل يريد منه قراءة غير الذي قرأه وكتب في قلبه
 هو ولا يخفى انه علم أن قول جبريل اقرأ أمر بالقراءة هو وفيه انه من التكليف
 بما لا يطاق أي في الحال ومن ثم ادعى بعضهم انه مجرد التنبيه واليقظة لما يلقى اليه
 هو وفيه انه لو كان كذلك لم يحسن أن يقال في جوابه ما أنا بقارى الذي معناه لا أوجد
 القراءة الا أن يقال جبريل أراد التنبيه لا الامر وجوابه صلى الله عليه وسلم
 بناء على مقتضى ظاهر اللفظ وعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارى

في المواضع الثلاثة معناه مختلف في الأول معناه الاخبار بعدم ايجاد القراءة
 والثاني معناه الاخبار بأنه لا يحسن شيأ يقرأه وان كان ذلك هو مستند الأول
 والثالث معناه الاستفهام عن أي شيء يقرؤه وفيه ما علمت وبعضهم جعل قوله
 الأول لا اقرأ أحسن القراءة بدليل انه جاء في بعض الروايات ما احسن ان اقرأ
 وحيث يكون معنى الثاني فيكون تأكيده أي الغرض منها شيء واحد قال
 بعضهم وجه المناسبة بين الخلق من العلق والتعليم وتعليم العلم أن أدنى مراتب
 الانسان كونه علقه واعلاها كونه عالما فالله سبحانه وتعالى أمتن على الانسان
 ينقله من أدنى المراتب وهي العلقه الى أعلاها وهي تعلم العلم وقد اشتملت هذه
 الآيات على براعة الاستهلال وهو أن يشتمل أول الكلام على ما يناسب الحال
 المتكلم فيه ويشير الى ما سبق الكلام لاجله فانها اشتملت على الامر بالقراءة
 والبدء فيها بيسم الله الى غير ذلك مما ذكره في الاتقان قال فيه وهو من ثم قيل انها
 جديرة ان تسمى عنوان القرآن لان عنوان الكتاب ما يجمع مقاصده بعبارة
 موجزة في أوله وذكر جبريل الغط ثلاثا لامباغة وأخذ منه بعض السابغين وهو
 القافى شريح ان المعلم لا يضرب الصبي على تعليم القرآن أكثر من ثلاث ضربات
 واوردها الحافظ السيوطي عن الكامل لابن عدي بسند ضعيف عن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يضرب المؤدب فوق ثلاث
 ضربات وذكر السهيلي أن في ذلك الغط ثلاثا اشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم
 يحصل له شدة ثلاث ثم يحصل له الفرج بعد ذلك فكانت الاولى ادخال قریش له
 صلى الله عليه وسلم الشعب والتضييق عليه والثانية اتفاقهم على الاجتماع على
 قتله صلى الله عليه وسلم والثالثة خروجه من أحب البلاد اليه وجاءه صلى الله
 عليه وسلم جبريل وميكائيل أي قبل قول جبريل له اقرأ فشق جبريل بطنه وقلبه
 الى آخر ما تقدم في الكلام على امر الرضاع ثم قال له جبريل اقرأ الحديث فعلم
 ان اقرأ باسم ربك نزلت من غير بسملة وقد صرح بذلك الامام البخاري وما ورد
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان أول ما نزل جبريل على محمد صلى الله عليه
 وسلم قال يا محمد استعذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله
 الرحمن الرحيم ثم قال اقرأ باسم ربك قال الحافظ بن كثير هذا الاثر غريب
 في اسناده ضعف وانقطاع أي فلا يدل لقول بان أول ما نزل بسم الله الرحمن الرحيم
 حكاه بن النقيب في مقدمة تفسيره وبه يرد على الجلال السيوطي حيث
 قال وعندي فيه ان هذا لا يعد قولاً برأسه فان من ضرورة نزول السورة أي

سورة اقرأ نزول البسملة هاهنا هي أول آية نزلت على الاطلاق هذا كلامه والله أعلم قال الحافظ بن حجر هذا الذي وقع له صلى الله عليه وسلم في ابتداء الوحي من خصائصه اذ لم يتقبل عن أحد من الانبياء عليهم السلام الا بالسلام انه جرى له عند ابتداء الوحي مثل ذلك وهو قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الآية ورجع بها ترجف بواديه والبادرة اللجة التي بين المنكب والعنق تحرك عند الفرع ويقال لها الفرصة والفرائض أي وفي رواية فتوادة أي قلبه ولا مانع من اجتماع الامرين لان تحرك البادرة ينشأ عن فزع القلب حتى دخل صلى الله عليه وسلم على خديجة فقالت زملوني زملوني أي غطوني بالثياب فزملوه حتى ذهب عنه الروع بفتح الراء أي الفرع ثم أخبرها الخبر وقال لقد خشيت على نفسي وفي رواية على عقلي كما في الامتاع * قالت له خديجة فلا ابشر بالخير فوالله لا يخزيك الله أبدا أي لا يفضلك انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتعمل الكمال أي الشئ الذي يحصل منه التعب والاعياء لغريك وتكسب المعدوم بضم التاء والمعدوم الذي لا مال له لان من لا مال له كالمعدوم أي توصل اليه الخير الذي لا يجده عند غيرك وبهذا يعلم سقوط قول الخطابي الصواب المعدم بلا واو لان المعدوم أي الشخص المعدوم لا يكسب أي لا يعطى الكسب وتقري الضيف وتبين على نواصب الحق أي على حوادثه فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل فقالت له خديجة رضى الله تعالى عنها أي عم اسمع من بن أخيك أي وقولها أي عم صوابه بن عم لانه ابن عمها لا عمها كما وقع في مسلم قال ابن حجر وهو وهم لانه وان كان صحيحا لجواز ارادة التوكير كن القصة لم تعدد ومخرجها متعدد أي فلا يقال يجوز انها جاءت اليه بعد نزول الآية مرتين قالت في مرة أي عم وفي مرة أي بن عم قال ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي نزل على موسى أي صاحب سر الوحي وهو جبريل ياتي فيها جذع أي ياتي حيثنأ كونه في زمن الدعوى الى الله أي اظهارها الذي جاء به وانذار اواصل وجودها به على تأخر الدعوة التي هي الرسالة عن النبوة على ما يأتي شأيا حتى أبلغ في نصرتهم ياتي أي كونه حيا حين يخرجك قومك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجني هم بتشديد الباء المفتوحة لانه جمع مخرج والاصل أو يخرجوني حذف النون للاضافة فصار يخرجوني قلبت الواو ياء وادغمت قال ورقة نعم لم يأت رجل بما جئت به الا عودي أي فتكون المعادة سببا لا خراجا وهذا يفيد بظاهره ان من تقدم من الانبياء اخرجوا من أممهم لمعاداة قومهم لهم والا فمجرد المعادة لا تقتضي الاخراج فلا يحسن

أن يكون علامة عليه وقد يؤيد ذلك ما تقدم عند الكلام على بناء الكعبة أن كل
 نبى إذا كذبه قومه خرج من بين أظهرهم إلى مكة يعبد الله عز وجل بها حتى يموت
 وتقدم ما فيه وفي كونه صلى الله عليه وسلم لم يقل شيئا في جواب قول ورقة أنه يكذب
 ويؤذى ويقاتل وقال في جواب قوله أنه يخرج أو يخرجى هم استغفها ما انكارا دليل
 على شدة حب الوطن وعسره فخارته خصوصا وذلك الوطن حرم الله وجوار بيته
 ومسقط رأسه ﷺ قال ورقة وإن أدركت يومك انصرك صرامؤز وأى شدة بدافويا
 من الأذر وهو الشدة والذي في الحديث الصحيح وإن يدركنى يومك وسيأتى فى بعض
 الروايات وأن يدركنى ذلك قال السهيلي وهو القياس لأن ورقة سابق بالوجود
 والسابق هو الذى يدركه ما يأتى بعده كما جاء أشقى الناس من أدركته
 الساعة وهو حى هذا كلامه ﷺ أى وفي بعض الروايات أنه قال لها إن ابن عمك
 لصادق وإن هذا البدء نبوة وفي لفظ أنه لنبى هذه الأمة أى وفي الشفاء أن قوله صلى
 الله عليه وسلم لخديجة لقد خشيت على نفسى ليس معناه الشك فيما آتاه الله تعالى
 من النبوة ولكنه لعله خشى أن لا تحمل قوته صلى الله عليه وسلم مقارمة الملك
 وأعباء الرعى بناء على أنه قال ذلك بعد لقاء الملك وإرساله إليه بالنبوة فإن النبوة
 أثقالا لا يستطيع حملها إلا أولوازم من الرسل ﷺ وفي كلام الحافظ ابن حجر اختلف
 العلماء فى هذه الخشية على اثني عشر قولاً وأولها بالصواب واسلمها من الارتياب
 أن المراد بها الموت أو المرض أو دوام المرض هذا كلامه فليتأمل مع رواية
 خشيت على عقلى ﷺ قال فى بعض الروايات أن خديجة قبل أن تذهب به إلى ورقة
 ذهبت به إلى عداس وكان نصرانيا من أهل نينوى قرية سيدنا يونس عليه الصلاة
 والسلام فقالت له يا عداس أذكرك الله ألا ما أخبرتنى هل عندكم علم من جبريل
 أى فإن هذا الاسم لم يكن معروفا بمكة ولا غيرها من أرض العرب كما تقدم
 فقال عداس قدوس قدوس ما شأن جبريل يذكر هذه الأرض التى أهلها أهل
 أوثان أى والقدوس المنزه عن المعبود وإن هذا يقال لتعجب كما تقدم فقالت
 أخبرنى بعلمك فيه قال هو أمين الله بينه وبين النبيين وهو صاحب هوى ونهى
 عليهم الصلاة والسلام انتهى ﷺ وفيه أنه سيأتى عند الكلام على ذهابه صلى الله
 عليه وسلم للطائف بعد موت أبى طالب يلتمس إسلام قريش اجتماعه بعداس
 الموصوف بما ذكرنا فى تلك القصة ما قد بعده كل البعد أنه المذكور هنا
 فليتأمل ثم رأيت أن عداس المذكور هنا كان راهبا وكان شيخا كبيرا السن وقد
 وقع حاجبا على عينيه من الكبر وإن خديجة قالت له انعم صبا حايا عداس فقال

كان هذا الكلام كلام خديجة سيدة نساء قريش قالت اجل قال ادنى منى فقد
 ثقل سمى فدنت منه ثم قالت له ما تقدم وهذا صريح في انه غير عداس الا في ذكره
 وانها اشتركا في الاسم والبلد والدين أي وكونها غلامين لعتبة بن ربيعة في
 كلام ابن دحية عداس كان غلاما لعتبة ابن ربيعة من أهل نيزوى عنده علم من
 الكتاب فأرسلت اليه خديجة تسأله عن جبريل فقال قدوس قدوس الحديث
 ولا يخفى ان هذا اشتباه وقع من بعض الرواة بلا شك وهو في رواية ان عداسا هذا
 قال لها يا خديجة ان الشيطان ربما عرض للعبد فأراه أموراً فخذى كتابي هذا
 فانطلقى به الى صاحبك فان كان مجنوناً فانه سيذهب عنه وان كان من الله فلن
 يضره فانطلقت بالكتاب معها فلما دخلت منزلها اذاهى برسول الله صلى الله عليه
 وسلم مع جبريل يقرئه هذه الآيات والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون
 وان لك اجرا غير ممنون وانك لعلى خاق عظيم فاستبصر وبصروا بأبيكم المقنون
 فلما سمعت خديجة قراءة تهافتت فرحات ثم قالت للذي صلى الله عليه وسلم فذاك أبي
 وأتى امض معي الى عداس فلما رآه عداس كشف عن ظهره فاذا خاتم النبوة يلوح
 بين كتفيه فلما نظر عداس اليه خر ساجدا يقول قدوس قدوس أنت والله النبي
 الذي بشر بك موسى وعيسى الحديث وهو فيه ان كان هذا قبل أن تذهب به الى
 ورقة اقتضى ان نزول سورة ن قبل اقراء ولا يحسن ذلك مع قوله لجبريل ما أنا بقارى
 اذ هو صريح في أنه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ قبل ذلك شيئا ومن ثم كان المشهور ان
 أول ما نزل اقراء وكون ن نزل لهذا السبب مخالف لما ذكر في أسباب النزول أنها
 نزلت لما وصفه المشركون بأنه مجنون هو الا أن يقال لا مانع من تعدد النزول وهو ذكر
 ابن دحية أيضا أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبرها بجبريل ولم تكن سمعت به قط
 كتبت الى بحيرا الراهب فسألته عن جبريل فقال لها قدوس قدوس يا سيدة نساء
 قريش أنى لك بهذا الاسم فقالت بعلى وابن عمى أخبرني بأنه يأتيه فقال انه السفير
 بين الله وبين أنبيائه وان الشيطان لا يجترى أن يتمثل به ولا أن يتسمى باسمه
 وهذه العبارة أي كون جبريل هو السفير بين الله وبين أنبيائه صدرت من الحافظ
 السيوطي وزاد ولا يعرف ذلك لغيره من الملائكة وهو اعترض عليه بعضهم بأن
 اسرافيل كان سفيرا بين الله ونبيه صلى الله عليه وسلم ففمن الشعبي أنه جاء به
 صلى الله عليه وسلم النبوة وهو ابن أربعين سنة وقرن بنبوته اسرافيل ثلاث
 سنين فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل وفي لفظ عنه فلما مضت ثلاث سنين
 ثولى عنه اسرافيل وقرن به جبريل أي وقد تقدم أن اسرافيل قرن به صلى الله عليه

وسلم قبل النبوة ثلاث سنين يسمع حسه ولا يرى شعصه يعلمه الشئ بعد الشئ الى
 آخره وحيثما يلزم أن يكون قرن به بعد النبوة ثلاث سنين أيضا وسيأتي عن بحث
 بعض الحفاظ انها مدة فترة الوحي فليتنامل وهو أجاب الحافظ السيوطي عن ذلك
 بأن السفير هو المرصد لذلك وذلك لا يعرف لغير جبريل ولا ينافي ذلك بحج غير من
 الملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاحيان ولك أن تقول ان كان المراد
 بالمجيء اليه بوحى من الله كما والمتبادر فليس في هذه الرواية أن اسرافيل كان يأتيه
 بوحى في تلك المدة وجواب الحافظ يقتضى أن اسرافيل وغيره من الملائكة كان
 يأتيه بوحى من الله قبل مجيء جبريل له صلى الله عليه وسلم بوحى غير النبوة ولا يخرج
 ذلك عن الاختصاص باسم السفير وبأن اسرافيل لم ينزل لغير النبي صلى الله عليه
 وسلم من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم كما ثبت في الحديث فلم يكن السفير
 بين الله وجميع انبيائه هو قيسل وانما خص بذلك لانه أول من سجد من الملائكة
 لآدم ورأته سئل هل عيسى بعد نزوله بوحى اليه فأجاب بنعم وأورد حديث
 النواس بن سمعان الذي أخرجه مسلم وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي
 وغيرهم وفيه التصريح بأنه بوحى اليه قال والظاهر أن الجماعى اليه بالوحى جبريل
 قال بل هو الذي يقطع به ولا يتردد فيه لان ذلك وظيفته وهو السفير بين الله تعالى
 وبين انبيائه لا يعرف ذلك لغيره من الملائكة ثم استدلل على ذلك بما يطول قال
 وما اشتهر على ألسنة الناس أن جبريل لا ينزل الى الارض بعد موت النبي صلى الله
 عليه وسلم فهو شئ لا أصل له وزعم زاعم أن عيسى انما بوحى اليه وحى الهام ساقط قال
 وحديث لا وحي بعدى باطل وأي ويدل له ما رأته في كلام بعضهم جبريل ملك عظيم
 ورسول كريم مقرب عند الله أمين على وحيه وهو سفيره الى انبيائه كلهم
 وسماه روح القدس والروح الامين واختصه بوصية من بين الملائكة المقربين
 قال ورأيت في بعض التواريخ أن جبريل نزل عليه صلى الله عليه وسلم ستا وعشرين
 ألف مرة ولم يبلغ أحد من الانبياء هذا العدد والله أعلم وفي أسباب النزول
 للواحدى عن علي رضي الله تعالى عنه لما سمع النداء يا محمد قال ليلى قال قل أشهد
 أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ثم قال قل الحمد لله رب العالمين الرحمن
 الرحيم مالك يوم الدين حتى فرغ من السورة أى فلما بلغ ولا الضالين فقال قل آمين
 فقال آمين كما في رواية عن وكيع وابن أبي شيبة وجاء في حديث قال بعضهم
 اسناده ليس بالقائم اذا دعا أحدكم فليختم بآمين فان آمين في الدعاء مثل الطابع
 على الصيغة وفي الجامع الصغير آمين خاتم رب العالمين على لسان عباده المؤمنين

أي خاتم دواء رب العالمين أي يمنع من أن يتطرق اليه رد وعدم قبول ومن ثم لما سمع
 صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو قال قد وجب أن ختم يا مريم فأتى صلى الله عليه
 وسلم ورقة فذكر له ذلك فقال له ورقة أبشر ثم أبشر فأتى أشهد أنك الذي بشر بك ابن
 مريم فأتى على مثل نأموس موسى وأنت نبي مرسل وأنت ستؤمرا بالجهاد بعد يومك
 ولئن أدركني ذلك لا جاهدن معك هو أقول هذا لا يدل أقول بأن الفاتحة أول
 ما نزل وعليه كما قال في الكشف أكثر المفسرين إذ بعد كل البعد أن تكون هذه
 الرواية قبل نزول اقرأ باسم ربك ثم رأيت عن البيهقي أنه قال فيما تقدم عن أسباب
 النزول هذا مرسل ورجاله ثقة فان كان محفوظا فيحتمل أن يكون خبرا عن نزولها بعد
 ما نزلت عليه اقرأ والمذاخر أي والمذاخر نزلت بعد ما نزلت من قبل ثم رأيت ابن حجر
 اختصر ما تقدم عن الكشف بقوله الذي ذهب إليه أكثر الأمة هو الأول
 أي القول بأنه اقرأ وأما الذي نسبته إلى الأكثر فلم يقل به إلا عدد أقل من القليل
 بالنسبة إلى من قال بالأول هذا كلامه ثم رأيت الإمام النووي قال القول بأن
 الفاتحة أول ما نزل بطلانه أظهر من أن يذكر أي ومما يدل على ذلك ما جاء من طرق
 عن مجاهد أن الفاتحة نزلت بالمدينة ففي تفسيره وكيع عن مجاهد فاتحة الكتاب
 مدنية وفيه أنه جاء عن قتادة أنها نزلت بمكة وعن علي كافي أسباب التنزيل
 للواحد أنها نزلت بمكة من كنز تحت العرش وفيه ما عنه لما قام النبي صلى الله عليه
 وسلم بمكة فقال بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين قالت قريش رضي الله
 فاك هو في الكشف أن الفاتحة نزلت بمكة وقيل نزلت بالمدينة فهي مكة
 مدنية هذا كلامه وتبعه على ترجيح أنها بمكة القاضي البيضاوي حيث قال وقد
 صح أنها بمكة وفي الاتفاق وذكروا من منه أي مما تذكر نزولها الفاتحة فليست بمكة فانه
 لا يقال ذلك إلا بناء على أنها نزلت بمكة ثم بالمدينة بمبالغة في شرفها
 وقد أشار القاضي البيضاوي إلى أن تكرير نزولها ليس بمجرب ومبهمة وقيل نزل
 نصفها بمكة ونصفها بالمدينة قال في الاتفاق والظاهر أن النصف الذي نزل بالمدينة
 النصف الثاني قال ولا دليل لهذا القول هذا كلامه واستدل بعضهم على أنها بمكة
 بأنه لا خلاف أن سورة الحجر بمكة وفيه أول قد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم
 وهي الفاتحة فمن أي هدية رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد قرئ عليه الفاتحة والذي نفسي بيده ما أنزل الله تعالى في التوراة
 ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلاً ما أنزل الله تعالى في التوراة
 العظيم الذي أوتيته هو وقد حكى بعضهم الاتفاق على أن المراد بالسبع المثاني في آية

الحجرى الفاتحة و يؤيد دعوى الاتقان قول الجلال السيوطى وقد صرح عن ابن
 عباس رضى الله تعالى عنهما تفسير السبع المثاني في آية الحجر بالسبع الطوال
 * وما يدل على أن المراد بها الفاتحة ما ذكر في سبب نزولها وهو أن غير الابی جهل
 قدمت من الشام بمال عظيم وهى سبع قوافل ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه ينظرون اليها وأكثرا العجوبة بهم عرى وجوع فخطار بال النبي صلى الله عليه
 وسلم شئ لحاجة أصحابه نزل ولقد آتيناك أى أعطيناك سبعة من المثاني مكان
 سبع قوافل ولا تنظر الى ما أعطينا لابی جهل وهو متاع الدنيا الدنية ولا تحزن
 عليهم أى على أصحابك واخفض جناحك لهم فان تواضعك لهم أطيب لقلوبهم من
 ظفرهم بما تحب من أسباب الدنيا * وفى ذوات الجامع الصغير لو أن فاتحة الكتاب
 جعلت في كفة الميزان وجعل القرآن في الكفة الأخرى لفضلت فاتحة الكتاب على
 القرآن سبع مرات وفى لفظ فاتحة الكتاب شفاء من كل داء وفى لفظ فاتحة
 الكتاب تعدل ثلث القرآن فليأمل ولها اثنان وعشرون اسما و ذكر بعضهم ان لها
 ثلاثين اسما و ذكرها الاستاذ الشيخ أبو الحسن البكرى فى تفسيره الوسيط
 * قال السهلبى ويكره أن يقال لها أم الكتاب أى لما ورد لا يقولن أحد كم أم
 الكتاب وليقل فاتحة الكتاب * قال الحافظ السيوطى رحمه الله ولا أصل له فى شئ
 من كتب الحديث وإنما أخرجه ابن الضريس بهذا اللفظ عن ابن سيرين وقد ثبت
 فى الأحاديث العجيبة تسميتها بذلك هذا كلامه * ولا يخفى أنه جاء فى تسمية الفاتحة
 ذكر المضاف قارة وهو سورة كذا واسقاطه أخرى وقارة جوزوا الامر من معاودة
 يشكل على أن تسمية السورتين * ثم رأيت فى الاتقان قال قال الزركشى
 فى البرهان ينبغى البحث عن تعداد الاسامى هل هو توقيفى أو بما يظهر من المناسبات
 فان كان الثانى فيمكن الفطن أن يستخرج من كل سورة معنى كثيرة تقتضى اشتقاق
 اسمائها وهو بعيد هذا كلامه ويلزم القول بأنها إنما نزلت فى المدينة ان مدة إقامته
 صلى الله عليه وسلم بمكة كان يصلى بغير الفاتحة * قال فى اسباب النزول وهذا
 مما لا تقبله العقول أى لأنه لم يحفظ أنه كان فى الاسلام صلاة بغير الفاتحة * أى ويدل
 لذلك ما رواه الشيخان لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب * وفى رواية لا تجزى صلاة
 لا يقرأ فيها الرجل بفاتحة الكتاب والمراد فى كل ركعة لقوله صلى الله عليه وسلم
 للمسيء صلاة إذا استقبلت القبلة فكبر ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت
 الى أن قال ثم أصنع ذلك أى القراءة بأم القرآن فى كل ركعة * وجاء على شرط
 الشيخين أم القرآن عوض عن غيرها وليس غيرها منها عوضا ويدل لذلك أيضا

وصف القول بأنها انما نزلت بالمدينة بأنه هفوة من فائله لانه تفرد به هذا القول
والعلماء على خلافه أي لان نزولها كان بعد فترة الوحي بعد نزول ما بها المذثر
ويلازم على كونها نزلت بعد المذثر أنه صلى الله عليه وسلم صلى بغير الفاتحة في مدة فترة
الوحي أي لان المذثر نزلت بعد فترة الوحي على ما سيأتي في وقد يقال لا ينافيه ما تقدم
من انه لم يحفظ انه لم يكن في الاسلام صلاة بغير الفاتحة لجواز أن يراد صلاة من
الصلوات الخمس وما تقدم مما يدل على تعيين الفاتحة في الصلاة يجوز أن يكون صدر
منه صلى الله عليه وسلم بعد فرض الصلوات الخمس وهو في الامتناع انزال الملك بشره
بالفاتحة وبالأية من سورة البقرة يدل على انها نزلت بالمدينة وهو فقد أخرج مسلم
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال بينا جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه
وسلم سمع نحيباً أي صوتاً من فوقه فرفع رأسه فقال هذا باب من السماء فتح اليوم
لم يفتح قط الا اليوم نزل منه ملك فقال هذا ملك نزل الى الأرض لم ينزل قط الا اليوم
فسلم وقال ابشروا من أوتيتهن لم يؤتهن من قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة
البقرة هذا كلامه فليتنامل وجه الدلالة من هذا على انه سيأتي عن الكامل للهدلي
ما يصرح بأن خواتيم البقرة نزلت عليه صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء بقاب قوسين
وهو مما يدل على أن البسملة آية منها نزولها معها أي كافي بعض الروايات والافالرواية
المتقدمة تدل على أنها لم تنزل معها ويدل لكون البسملة آية من الفاتحة أيضاً
ما أخرجه الدارقطني وصححه والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأتم الحمد لله فاقرا وبسم الله الرحمن الرحيم انها
أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم احدى آياتها
وهو قد أخرج الدارقطني عن علي رضي الله تعالى عنه انه سئل عن السبع المثاني
فقال الحمد لله رب العالمين فقل له انما هي ست آيات فقال بسم الله الرحمن الرحيم
آية وقيل لها السبع المثاني لانها سبع آيات وثني في الصلاة وقيل المثاني كل
القرآن لانه يثنى فيه صفات المؤمنين والكفار والمنافقين وقصص الانبياء والوعد
والوعيد وهو قال بعضهم والوجه أن يقال المراد بالسبع المثاني السبع الطوال أي
كما انها المرادة بقوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني على ما تقدم وهي البقرة
وآل عمران والنساء والمائدة والاعراف والسابعة يونس وقيل براءة وقيل
الكهف وعن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم عد البسملة
آية من الفاتحة وبهذا يعلم ما في تفسير البيضاوي عن أم سلمة من انه صلى الله عليه
وسلم عد بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين آية وهو فقد ذكر بعض الحفاظ

ان هذا اللفظ لم يرد عن أم سلمة والذي رواه جماعة من الحفاظ عن أم سلمة
 بالغاطيدل على أن بسم الله الرحمن الرحيم آية وحدها منها أنها ذكرت أن النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يصلي في بيته فيقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب
 العالمين وفي رواية عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصلوات بسم الله
 الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين * ففي الاستدلال على أن البسملة آية من
 الفاتحة بكونها نزلت معها يقتضي أن البسملة ليست آية من أقرأ باسم ربك * ومن
 ثم قال الحافظ الدمي طي نزول أقرأ بدون بسملة يدل على أن البسملة ليست آية من كل
 سورة * واستدل به أي بعدم نزولها في أول سورة أقرأ أيضا كما قال الامام المروي
 من يقول ان البسملة ليست بقرآن في أوائل السور أي وإنما نزلت وكتبت للفصل
 والترك بالابتداء وهذا القول ينسب لقول امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه في
 القديم وهو قول قدماء الحنفية قال وجواب المثبتين أي لقرآنها في ذلك أنها نزلت
 في وقت آخر كما نزل باقي السورة أي سورة أقرأ وجوابهم أيضا أن الاجماع من الصحابة
 والسلف على اثباتها في مصاحفهم مع مباغتهم في نجريدها عن كتابة غير القرآن
 فيها حتى أنهم لم يكتبوا آمين فيها * واستدل أيضا لعدم قرآنها في أوائل السور بعدم
 تواترها في محلها * ورد بأن عدم تواترها في محلها لا يقتضي سلب القرآنية عنها
 * ورد هذا الرد بأن الامام الحسبي قال المختار عند المحققين من علماء السنة
 وجوب التواتر في القرآن في محلها ووضعها وترتيبها أيضا كما يجب تواترها في أصلها
 * أي وفي الفتوحات البسملة من القرآن بلا شك عند العلماء بالله وتكرارها
 في السور تكرار ما تكرر في القرآن من سائر الكلمات وهو بظاهرها يؤيد ما ذهب
 اليه امامنا من انها آية من أول كل سورة * ومثمل لما قاله السهيلي حيث قال نقول
 انها آية من كتاب الله مقترنة مع السورة * وفي كلام أبي بكر بن العربي وزعم
 الشافعي انها آية من كل سورة وما سبقه الى هذا القول احد فانه لم يعدها احد آية
 من سائر السور * ونقل عن امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه انها آية من أول
 الفاتحة دون بقية السور * فعن الربيع قال سمعت الشافعي يقول أول الحمد
 بسم الله الرحمن الرحيم وأول البقرة الم * قال بعضهم وهو يدل على أن البسملة آية من
 أول الفاتحة دون بقية السور فانها ليست آية من أولها بل هي آية في أولها عادة لها
 وتكريرها وربما يوافق ذلك قول الجلال السيوطي في الخصال من الصغرى وخص
 صلى الله عليه وسلم بالبسملة والفاتحة هذا كلامه وكونه خص بالبسملة يخالف قوله
 في الاتقان عن الدارقطني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبعض أصحابه لا علمنك

آية لم تنزل على نبي بعد سليمان بن عيسى بسم الله الرحمن الرحيم كما سيأتي وسيأتي ما فيه
 بهتليل وإنما تركت البسملة أول براءة لعدم المناسبة بين الرحمة التي تدل عليها البسملة
 والتبري الذي يدل عليه أول براءة به ورد في الفتوحات بأنها جاءت في أوائل
 السور المبدوءة بويل قال وأيس الرحمة من الويل به وذكر بعضهم أن الانتقال وبراءة
 سورة واحدة أي فعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال سألت عثمان بن عفان
 لم يكتبوا بين براءة والانتقال سطر بسم الله الرحمن الرحيم فقال كانت الانتقال
 من أول ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر ما نزل بالمدينة وكانت قصتها شبيهة
 بالآخرى فظننت أنها سورة واحدة به وفي كلام بعض المفسرين عن طاوس وعمر
 ابن عبد العزيز أنهما كانا يقولان إن الذي وألم نشرح سورة واحدة فكانا يقرأنها
 في ركعة واحدة ولا يفصلان بينهما بسم الله الرحمن الرحيم وذلك لأنهما رأيا أن أولها
 مشبه لقوله ألم يجدرك يتما وليس كذلك لأن تلك حال اغتنامه صلى الله عليه
 وسلم بأداء الكفار فهي حال محنة وضيق وهذه حال انشراح الصدر وتطيب القلب
 فكيف يجتمعان هذا كلامه به وذكر اثنتان به كفي في وجوب الاتيان بالبسملة
 في الفاتحة في الصلاة الفان المفيد له خبر الأحاد وعدم التواتر بذلك لا يكفر من نفي
 كونها آية من الفاتحة بإجماع المسلمين به وقد جهر بها صلى الله عليه وسلم كما رواه
 جمع من الصحابة قال ابن عبد البر عدتهم أحد وعشرون صحابيا به وأما ما رواه مسلم
 عن أنس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فلم أسمع أحدا
 منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم به أجيب عنه بأنه لم ينف إلا السماع ويجوز أنهم
 تركوا الجهر بها في بعض الأوقات بيان الجواز به ويؤيد قول بعضهم كانوا يخفون
 البسملة به وأما ما رواه البخاري وأبو داود والترمذي وغيرهم أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يفتنون الصلاة بالحمد لله رب العالمين فعناه بسورة
 الحمد لا يغيرها من القرآن به ولا بعده هذا الحمل ما في رواية عبد الله بن هذغل أنه قال
 سمعت أباي وأنا أقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فقال أي بني أياك والحديث فاني صليت
 مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر فلم أسمع أحدا منهم يقوله فاذا قرأت
 فقل الحمد لله رب العالمين فانه لما لم يسمع فهم أنهم لم يأتوا بها رأسا فقال ذلك وكذا
 يقال فيما روي كانوا لا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم فعلى تقدير ثبوت تلك الرواية
 وممتها يجوز أن يكون الراوي فهم مما تقدم ترك البسملة فروي بالمعنى فخطأ به وما
 استدله على أن البسملة ليست من الفاتحة به ما جاء عن أبي هريرة رضي الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى قسمت الصلاة أي

الفاتحة بيني وبين عبدى نصفين فذهبا الى وذهبا لعبدى ولعبدى ما سأل فاذا
 قال الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدني عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال
 حمدني عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال فوض الى عبدى واذا قال اياك نعبد
 واياك نستعين قال هذه بيني وبين عبدى واجبدى ما سأل فيقول عبدى اهدنا
 الصراط المستقيم الى آخرها يقول أبو بكر ابن العربي المالكي فاتفق بذلك
 أن يكون بسم الله الرحمن الرحيم آية منها من وجهين أحدهما أنه لم يذكرها في القسمة
 والثاني أنها انصارت في القسمة لما كانت نصفين بل يكون ما لله فيها أكثر مما لعبد
 لأن بسم الله ثناء على الله تعالى لا شيء للعبد فيه ثم ذكر أن التعبير بالصلاة عن
 الفاتحة يدل على أن الفاتحة من فروضها وأطال في ذلك وهو سيأتي في الحديثية
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يكتب باسمك اللهم موافقة للجاهلية قبل كتب ذلك
 في أربعة كتب وأول من كتبها أمية بن الصلت فلم ينزل بسم الله مجراها ومرساها
 كتب بسم الله ثم لم ينزل ادعوا لله أو ادعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن ثم لما نزلت
 أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم كتب بسم الله الرحمن الرحيم كذا نقل
 عن الشعبي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم حتى نزلت
 سورة النمل وهذا يفيد أن البسملة لم تنزل قبل ذلك في شيء من أوائل السور ويؤيده
 قول السهيلي ثم كان بعد ذلك أي بعد نزول وأنه بسم الله الرحمن الرحيم ينزل جبريل
 عليه السلام ببسم الله الرحمن الرحيم مع كل سورة أي تميزها عن غيرها وهو قد ثبت
 في سواد المكلف الإجماع من الصحابة رضي الله تعالى عنهم على ذلك هذا كلامه
 فليتأمل ما فيه فإنه يدل لا قول بأن البسملة ليست من أوائل السور وإنما هي للفصل
 هو فقد علمت أن البسملة نزلت أول الفاتحة على ما في بعض الروايات ونقل أبو بكر
 التونسي إجماع علماء كل أمة على أن الله سبحانه وتعالى افتتح جميع كتبه ببسم الله
 الرحمن الرحيم وهو في الاتفاق عن الدارقطني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبعض
 الصحابة لا علمك آية لم تنزل على نبي بعد سليمان غيرى بسم الله الرحمن الرحيم وهذا
 يعلم ما في الخصال الصغرى أن البسملة من خصائصه صلى الله عليه وسلم وفي قوله
 صلى الله عليه وسلم على نبي بعد سليمان غيرى يشكك عليه أن عيسى بن سليمان
 وبيده صلى الله عليه وسلم وكتابه الانجيل وهو من جملة كتب الله المنزلة وهو عن
 النقاش أن البسملة لما نزلت سبغت الجبال فقالت قريش مهر محمد الجبال فقال
 السهيلي إن صح ما ذكره فأنما سبغت الجبال خاصة لأن البسملة انما نزلت على آل
 داود وقد كانت الجبال تسبح مع داود والله أعلم ثم لم يلبث ورقة أن توفي وهو قال سبط بن

الجوزي وهو آخر من مات في الفترة ودفن بالحجون فلم يكن مسلماً وهو يؤيده ما جاء
 في رواية في سندها ضعف عن بن عباس رضي الله تعالى عنهما انه مات على نصرانية
 وهذا يدل على أن من أدرك النبوة وصدق بنبوته صلى الله عليه وسلم ولم يدرك
 الرسالة بناء على تأخرها لا يكون مسلماً بل من أهل الفترة فلما توفي ورقة قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيت القس يعني ورقة في الجنة وعليه ثياب
 الحرير أي والقس بكسر القاف رئيس النصارى وبفتحها تتبع الشيء (هـ) هذا
 وفي القاموس القس مثلث القاف تتبع الشيء وطلبه كالتقسس وبالفتح صاحب
 الأبل الذي لا يفارقها ورئيس النصارى في العلم وفي رواية أبصرته في بطنان الجنة
 وعليه السندس وفي رواية قد رأيت فرأيت عليه ثياباً بيضاً واحسبه أي اظنه
 لو كان من أهل النار لم تكن عليه ثياب بيض أفول صريح الرواية الثالثة أنه لم يره
 في الجنة فقد تعددت الرؤية وأما الرواية الثانية فلا تخالف الرواية الأولى لأن
 السندس من أفراد الحرير فلا دلالة في ذلك على التعدد والله أعلم وفي رواية
 لا تسبوا ورقة فإني رأيت له جنة أو جنتين (هـ) لانه آمن بي وصدقني أي قبل الدعوة
 التي هي الرسالة وحينئذ يكون معنى قوله له جنة أو جنتين هيئت له جنة أو جنتان
 ولا مانع أن يكون بعض أهل الفترة من أهل الجنة اذ لو كان مسلماً حقيقة بأن أدرك
 الدعوة وصدق به لم يقل فيه صلى الله عليه وسلم واحسبه لو كان من أهل النار لم يكن
 عليه ثياب بيض وجزم بن كثير بإسلامه قال بعضهم وهو الرابع عند جهابذة الأئمة
 أي بناء على أنه أدرك الدعوة إلى الله تعالى التي هي الرسالة وفي الامتاع ان ورقة
 مات في السنة الرابعة من المبعث ويوافقه ما يأتي عن سيرة ابن اسحاق وعن كتاب
 النجيس وحينئذ يكون قوله صلى الله عليه وسلم لانه آمن بي وصدقني واضحاً لكن
 ينازع في ذلك قوله واحسبه لو كان من أهل النار لم يكن عليه ثياب بيض وسيأتي
 عن الذهبي ما يخالفه ويخالفه أيضاً ما تقدم عن سبط بن الجوزي انه من أهل الفترة
 وهو عن يحيى بن بكير قال سألت جابر بن عبد الله يعني عن ابتداء الوحي فقال
 لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت
 جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً فنظرت عن يساري فلم أر شيئاً
 فنظرت من خلفي فلم أر شيئاً فرفعت رأسي فرأيت شيئاً بين السماء والارض أي وفي
 رواية فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي زادني رواية متربعا عليه وفي
 لفظ علي عرش بين السماء والارض فوعبت منه فأنت خديجة فقلت دثر وفي أي
 وفي رواية زملوني زملوني وصبوا علي ماء بارداً فزروني وصبوا علي ماء بارداً فنزلت

هذه الآية بأنها المذثر أى الملتف شيابه قم فأنذر وربك فهدى ولم يقل بعد فأنذر
وبشر لانه كما تبعت بالندارة بعث بالبشارة لان البشارة انما تكون لمن آمن ولم يكن
أحد من قبل وهذا يدل على ان هذه الآية أول ما نزل أى قبل اقراء ان النبوة
والرسالة مقترنان قال الامام النووي والقول بأن أول ما نزل بأسمها المذثر ضعيف
باطل وانما نزلت بعد فترة الوحي أى ومما يدل على ذلك قوله فاذا الملك الذى جاءنى
بحرا ومما يدل على ذلك أيضا ما فى البخارى ان فى رواية جابر انه صلى الله عليه وسلم
حدث عن فترة الوحي أى لا عن ابتداء الوحي فأتقدم من قول بعضهم يعنى عن ابتداء
الوحي فيه نظرو وكذا فى قول الراوى عن جابر جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت
لان جواره بحراء كان قبل فترة الوحي الا أن يقال جابر جاء عنه روايتان واحدة
فى ابتداء الوحي وأخرى فى فترة الوحي وبعض الرواة خلط فان صدر الرواية يدل على
أن ذلك كان عند ابتداء الوحي وبجزها يدل على أن ذلك كان فى فترة الوحي وهذا يجوز
أن يكون صلى الله عليه وسلم جاور بحرا فى مدة فترة الوحي ويؤيد ذلك ما فى البيهقى
عن مرسل عبيد بن عمير انه صلى الله عليه وسلم كان يجاور فى كل سنة شهرا وهو
رمضان وكان ذلك فى مدة فترة الوحي وسيأتى الجمع بين الروايات فى أول ما نزل وعن
اسماعيل بن أبى حكيم مولى الزبير انه حدث عن خديجة رضى الله تعالى عنها أنها
قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتستطيع أن تخبرنى بصاحبك هذا الذى
يأتيك اذا جاءك قال نعم أى وذلك قبل أن يأتيه بالقرآن أى بشئ منه وهو اقرا
باسم ربك ناء على انه أول ما نزل ولا ينافى ذلك قولها هذا الذى يأتيك اذا جاءك
لان المعنى الذى يترأى لك اذا رأته فجاءه جبريل عليه السلام فقال له ارسول الله
صلى الله عليه وسلم يا خديجة هذا جبريل قد جاءنى أى قد رأى منه لكن سيأتى عن بن
حجر الهيثمى ان ذلك كان بعد البعثة قالت قم يا نعى فاجلس على فخذي فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس قالت هل تراه قال نعم قالت فتحول فاجلس
فى حجرى فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس فى حجرها هل تراه قال نعم
فألقت خمارها ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فى حجرها ثم قالت هل تراه قال
لا قالت يا بن عى اثبت وابشر فوالله انه الملك ما هذا بشيطان والى ذلك أشار صاحب
المهزبة بقوله

وأناه فى بيتها جبرائيل * ولذى اللب فى الامور انباء
فما طفت عنها الخمار لتدرى * أهو الوحي أم هو الاغماء
فاختفى عند كشفها الرأس * جبريل فما عاد أو أعيد الغطاء

فاستبانته خديجة أنه الكنز * الذي حاولته والكيمياء
 * أي وآتاه قال ابن جرير بعد البعثة أي النبوة واجتماعه به في بيتها حامل الوحي
 جبريل ولصاحب العقل الكامل في الاحوال التي قد تشبهه استبصار فبسبب كمال
 استبصارها أزالته عن رأسها ما يغطي به الرأس لتعلم عين اليقين ان هذا الذي
 يعرض له صلى الله عليه وسلم هل هو حامل الوحي الذي كان يأتي به الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام قبله أو هو الاغماء الذي هو بعض الامراض الجائفة عليهم عليهم
 الصلاة والسلام وفيه أنه ينبغي أن يكون المراد به الاغماء الناشئ عن لمة الجن
 فيكون عن الكهان لا من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الذي قال بسببه لخديجة
 لقد خشيت على نفسي وسيأتي انه يعتربه وهو بمكة قبل أن ينزل عليه القرآن
 ما كان يعتربه عند نزول الوحي عليه أي من الاغماء الى آخره فبسبب ازالته ما تغطي به
 رأسها عنها اختفى فلم يعد الى أن أعادت غطاء رأسها عليه فاستبانته علمت علم اليقين
 أن ما يعرض له صلى الله عليه وسلم هو الوحي أي لا الجنى لان الملك لا يرى الرأس
 المكشوف من المرأة بخلاف الجنى وشبهه الناظم ذلك بلاشيء النفيس والامر
 العظيم لان كلام من الكنز والكيمياء لا يظفر به الا القليل من الناس لعزتها * أقول
 وفي الخصائص الكبرى ما يدل لما قلناه من ان ما فعلته خديجة كان عند ترائيه له
 صلى الله عليه وسلم وقبل اجتماعه به * وقول بعضهم ان ذلك من خديجة كان
 بارشاد من ورقة فانه قال لها اذهبي الى المكان الذي رأى فيه ما رأى فاذا رآه فتعسري
 فان يكن من عند الله لا يراه أي فتراى له وهو في بيت خديجة ففعلت قالت فلما
 تحسرت تغيب * جبريل فلم يره فرجعت فأخبرت ورقة فقال انه ليأتيه الناموس
 الاكبر * وفي فتح الباري أن في سيرة ابن اسحاق أن ورقة كان يمر بهلال رضى الله
 تعالى عنه وهو يعذب وذلك يقتضى انه تأخر الى زمن الدعوة والى أن دخل بعض
 الناس في الاسلام أي * وفي كلام صاحب كتاب النجيس في الصحيحين أن الوحي
 تنابح في حياة ورقة وانه آمن به وتقدم انه الموافق لما في الامتاع من انه مات
 في السنة الرابعة من البعثة * وتقدم انه مخالف لما تقدم عن سبط بن الجوزي
 ومخالف أيضا لقول الذهبي الاظهر انه مات بعد النبوة وقبل الرسالة أي بناء على
 تأخرها * ويدل لتأخرها ما تقدم من قول ورقة ياليتني فيها جذع * فقد تقدم أن
 المراد ياليتني أكون في زمن الدعوة أي ومن أدرك النبوة ولم يدرك البعثة
 لا يكون مسلما بل هو كما تقدم من أهل الفترة لان الايمان النافع عند الله تعالى الذي
 يصير به الشخص مستحقا لدخول الجنة ناجيا من الخلود في النار التصديق بالقلب

بما علم بالضرورة أنه من دين محمد صلى الله عليه وسلم أي بما أرسل به وإن لم يقرأ
بالشهادتين مع التمكن من ذلك حيث لم يطلب منه ذلك ويمتنع وقيل لا بد مع ذلك
من الإقرار بالشهادتين لأنه تمكن منه وحيث أدرك الرسالة فقد أسلم وحيث يكون
صحابيا فهو نقل بعضهم عن الحافظ بن حجر أنه في الإصابة تردد في ثبوت الصفة
لورقة ابن نوفل قال لكن المفهوم من كلامه في شرح النخبة ثبوتها وأنه يفرق بينه
وبين بحير أبان ورقة أدرك البعثة وإن لم يدرك الدعوة بخلاف بحيرا وهو ظاهر
والتعريف السابق يشمل هذا كلامه وتعريفه السابق للصحابي هو من اجتمع بالنبي
صلى الله عليه وسلم مؤمنا وعبارة شرح النخبة هل يخرج أي من تعريف الصحابي
من اتقى النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنا به من لقيه مؤمنا بأنه سيد من ولم يدرك
البعثة محل نظر ولا يخفى عليك أن ما في شرح النخبة لا يدل لهذا البعض على أنه تقدم
أن ابن حجر في الإصابة قال في بحيرا ما أدري أدرك البعثة أم لا ولا يخفى عليك ما تقدم
عن ابن حجر من أن ورقة أدرك البعثة وإن لم يدرك الدعوة فإنه يقتضي أن البعثة
عبارة عن النبوة لا عن الرسالة وإن الرسالة هي الدعوة لا البعثة * وروى ابن
إسحاق عن شيوخه أنه صلى الله عليه وسلم كان يرقى من العين وهو بمكة قبل
أن ينزل عليه القرآن فلما نزل عليه القرآن أصابه نحو ما كان يصيبه قبل ذلك هذا
يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يصيبه قبل نزول القرآن ما يشبه الأغصاء بعد
حصول الرعدة وتغميض عينيه وتربد وجهه وينط كقطيعة البكر فتألت له خديجة
أوجه اليك من يرقى فلأما الآن فلا ولم أقف على من كان يرقيه ولا على ما كان
يرقى به * واشتهر على بعض اللسان آمنة يعني أمه صلى الله عليه وسلم رقت النبي
من العين ولعل مستند ذلك ما تقدم عن أمه أنها لما كانت حاملا به جاءها الملك
وقال لها قولي إذا ولدته أعينه بالواحدى من شر كل حاسد والظاهر أنها قالت
ذلك * وعن أسماء بنت عيسى رضى الله تعالى عنها أنها قالت يا رسول الله إن ابني
جعفر أي ولديهما من جعفر بن أبي طالب تصيبهما العين أفنسترقى لهما قال نعم لو كان
شيء سابق القدر أسبقه العين * فان قيل بهذه الأمور علم صلى الله عليه وسلم أن
جبريل ملك لا جنى فمن أين علم أنه يتكلم عن الله تعالى * أجيب بأنه على تسليم
أن قول ورقة المذكور وما تقدم عنه لا يفيد العلم بقديرة الخلق الله تعالى فيه صلى
الله عليه وسلم علما ضروريا بعد ذلك علم به أنه جبريل وأنه يتكلم عن الله تعالى
كما خلق في جبريل علما ضروريا بأن الموحى إليه هو الله * وقد ذكر بعض المفسرين
أنه صلى الله عليه وسلم كان له عدو من شياطين الجن يقال له الأبيض كان يأتيه

في صورة جبريل * واعترض بأنه يلزم عليه عدم الوثوق بالوحي * وأجيب عنه بمثل ما هنا ودان الله تعالى جعل في النبي صلى الله عليه وسلم علما ضروريا يميز بين جبريل عليه السلام وبين هذا الشيطان ولعل هذا الشيطان غير قرينه الذي أسلم * وفي كلام بن العماد وشيطان الانبياء يسمى الابيض والانبياء معصومون منه وهذا الشيطان هو الذي أغوى به مصيضا الراهب العابد بعد عبادته خمسمائة سنة وهو المعنى بقوله تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك هذا كلامه والله أعلم * وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان من الانبياء من يسمع الصوت أي ولا يرى مصوتا فيكون بذلك نبيا * قال بعضهم يحتمل أن يكون صوتا خلقه الله تعالى في الجوأي ليس من جنس الكلام وخلق لذلك النبي فهم المراد منه عند سماعه ويحتمل أن يكون من جنس الكلام المعهود يتضمن كون ذلك الشخص صار نبيا قال صلى الله عليه وسلم وان جبريل يأتيني فيكلمني كما يأتي أحدكم صاحبه فيكلمه ويبصره من غير حجاب * وفي رواية كنت أراه أحيانا كما يرى الرجل صاحبه من وراء الغراب * ولا يخفى ان هاتين الحالتين كل منهما حالة من حالات الوحي وحيث أن يكون جبريل عليه السلام على صورة دحية الكلبي وهو بكسر الدال المهملة على المشهور وحكي فتحها أو على صورة غيره ومنه ما وقع في حديث عمر رضي الله تعالى عنه بيننا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد الحديث * ورواية البخاري تدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يعرفه الا في آخر الامر * وورد ما جاء في يدي جبريل في صورة لم أعرفها الا في هذه المرة * وفي صحيح بن حبان والذي نفسي بيده ما أشبهه على منذ أتاني قبل مرته هذه وما عرفته حتى ولي وبهذا يعلم ما في كلام الامام السبكي حيث قسم الوحي الى ثلاثة أقسام حيث قال في تأنيته

ولازمك الناموس اما بشكلك * واما بنفث أو بحلية دحية

فليتأمل * وقيل وكان اذا أتاه على صورة آدمي يأتيه بالوعد والنبأ * فان قيل اذا جاء جبريل عليه السلام على صورة آدمي دحية أو غيره هل هي الروح تتشكل بذلك الشكل وعليه هل يصير جسده الاصل حيا من غير روح أو يصير ميتا * أجيب بأن الجاهل يجوز أن لا يكون هو الروح بل الجسد لانه يجوز ان الله تعالى جعل في الملائكة قدرة على التطور والتشكل بأي شكل أرادوه كالجن فيكون الجسد

واحدا ومن ثم قال الحافظ ابن جبران تمثل الملك رجلا ليس معناه أن دأته انقلبت
 رجلا بل معناه أنه ظهر بتلك الصورة تأنيسا لمن يخاطبه والظاهر أن القدر الزائد
 لا نزول ولا يقنى بل يخفى على الرأي فقط وأخذ من ذلك بعض غلاة الشيعة أنه لا مانع
 ولا بعد أن الحق سبحانه وتعالى يظهر في صورة على رضى الله تعالى عنه وأولاده أى
 الأئمة الاثني عشر وهم الحسن والحسين وابن الحسين زين العابدين وابنه محمد
 الباقر وابن محمد الباقر جعفر الصادق وابن جعفر الصادق موسى الكاظم وابن موسى
 الكاظم على الرضى وابن على الرضى محمد الجواد وابن محمد الجواد على التقي والحامد
 عشر حسن العسكري والثاني عشر ولد حسن العسكري وهو المهدي صاحب الزمان
 وهو حي باق الى أن يجتمع بسيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام على ما فيه ❦ فقد
 قال عبد الله بن سبأ يوما لعلى رضى الله تعالى عنه أنت أنت يعني أنت الاله فنجاه
 على الى المداثر وقال لا تساكني في بلد أبدا وكان عبد الله بن سبأ هذا يهوديا
 كان من أهل صنعاء وأمه يهودية سوداء ومن ثم كان يقال له بن السوداء فكان
 أول من أظهر سب الشيخين ونسبهم للافتيات على سيدنا على رضى الله تعالى
 عنه ❦ ولما قيل لسيدنا على لولا أنك تضرر ما أعلن به هذا ما احترأ على ذلك
 فقال على معاذ الله انى أضمر لها ذلك لعن الله من أضمر لها الا الحسن الجميل فأرسل الى
 ابن سبأ فأظهر الاسلام في أول خلافة عثمان وقيل في أول خلافة عمر وكان قصده
 بإظهار الاسلام بوار الاسلام وخذلان أهله وكان يقول قبل إظهاره الاسلام في يوشع
 ابن نون يمثل ما قال في على وكان يقول في على أنه حي لم يقتل وان فيه الجزء الالهى واه
 يحيى في الصحاب والبرق صوته والبرق صوته وانه ينزل بعد ذلك الى الارض فيملاها
 عدلا كما ملئت جورا وظلما وعبد الله هذا كان يظهر أرا رجعه أى أنه صلى الله عليه
 وسلم يرجع الى الدنيا كما يرجع عيسى وكان يقول العجب ممن يزعم أن عيسى
 يرجع الى الدنيا أو يكذب برجعة محمد وقد قال الله تعالى ان الذى فرض عليك
 القرآن لراذك الى معاد فمحمد أحق بالرجوع من عيسى وأظهر أرا الوصية أى ان عليا
 رضى الله تعالى عنه أوصى له صلى الله عليه وسلم بالخلافة وكان هو السبب
 في أتارة الفتنة التى قتل فيها عثمان رضى الله تعالى عنه كما سيأتى ❦ ومن غلاة
 الشيعة من قال بالوهمية أصحاب الكساء الخمسة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى
 وفاطمة والحسن والحسين رضى الله تعالى عنهم ❦ ومنهم من قال بالوهمية جعفر
 الصادق والوهمية آباءه وهم الحسين وابنه زين العابدين وابن زين العابدين محمد
 الباقر وهؤلاء الشيعة موافقون في ذلك لمن يقول بالحلول وهم الخلاجية أصحاب

حسين ابن منصور الحلّاج كانوا اذا رأوا صورة جميلة زعموا أن معبودهم حل فيها
 ويؤمن زعم الحلّول حتى ادعى الألوهية المقنع عطاء الخراساني وذلك في سنة ثلاث
 وستين ومائة ادعى أن الله عز وجل حل في صورة آدم ثم في صورة نوح ثم في
 أن حل في صورته وفاقتهن به خلق كثير بسبب التمويهات التي أظهرها لهم فانه
 كان يعرف شيئا من السحر والنيرنجيات فقد أظهر قرا يراه الناس من مسافة
 شمرين من موضعه ثم يغيب ولما اشتهر أمره تآمر عليه الناس وقصدوه ليقتلوه وجاءوا
 الى القلعة التي كان متحصنا بها فلما علم ذلك اسقى أهله سمافا توامات ودخل الناس
 تلك القلعة فقتلوا من بقي حيا بها من اتباعه والقول بالاتحاد كفر فقد قال العزّابن
 عبد السلام من زعم أن الاله يحل في شيء من أجسام الناس أو غيره فهو كافر
 وأشار الى أنه كافر اجماعا من غير خلاف وانه لا يجري فيه الخلاف الذي جرى
 في تكفير المجسمة ومن ثم ذكر القاضي عياض في الشفاء ان من ادعى حلول
 الباري في احد الاشخاص كان كافرا اجماعا المسلمين وقول بعض المعارفين وهو
 أبو يزيد البسطامي سبحانه ما أعظم شاني وقوله اني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدون
 وقوله وأما ربّي الاعلى وقوله أنا الحق وهو أنا وأنا هو وليس من دعوى الحلّول في شيء
 وانما قوله سبحانه اني أنا الله محمول على الحكاية أي قال ذلك على لسان الحق من
 باب حديث ان الله تعالى قال على لسان عبده سمع الله لمن حده وقوله أنا ربّي الاعلى
 وأما الحق الخ انما قال ذلك لانه انتهى سلكه الى الله تعالى بحيث استغرق في بحر
 التوحيد بحيث غاب عن كل ما سواه سبحانه وصار لا يرى في الوجود غيره سبحانه
 وتعالى الذي هو مقام الفناء ومحو النفس وتسلّم الامر كله له تعالى وترك الارادة
 منه والاختيار فالعارف اذا وصل الى هذا المقام ربما قصرت عبارته عن بيان ذلك
 الحال الذي نازله فصدرت عنه تلك العبارة الموهمة للحلول وقد اصطلحوا على تسمية
 هذا المقام الذي هو مقام الفناء بالاتحاد ولا مشاحة في الاصطلاح لانه اتحد مراده
 بمراد محبوبه فصار المرادان واحدا الفناء ارادة المحب في مراد المحبوب فقد فنى عن
 هوى نفسه وحفظها فصار لا يجب الله ولا ينعى الله ولا يوالي الله
 ولا يعادي الله ولا يعطى الله ولا يمنع الله ولا يرحو الله ولا يستعين الله
 فيكون الله ورسوله أحب اليه مما سواه وهو في كلام سيدي علي وفارضي الله
 تعالى عنه حيث أطلق القول بالاتحاد في كلام القوم من الصوفية فرادهم فناء
 مرادهم في مراد الحق جل وعلا كما يقال بين فلان وفلان اتحاد اذا عمل كل منهما على
 وفق مراد الا آخر والله المثل الاعلى هذا كلامه رضى الله تعالى عنه ورضي عنه

وهذا المقام غير مقام الوحدة المطلقة الخارجة عن دائرة العقل التي ذكر السعد
والسيد أن القول بها باطل وضلال أي لانه يلزم عليهم القول بالجمع بين الضد من فقد
قال بعض العلماء حضرة الجمع عبارة عن شهود اجتماع الرب والعبد في حال فناء
العبد فيكون العبد معدوما موجودا في آن واحد ولا يدرك ذلك الا من أشهده الله
الجمع بين الضدين ومن لم يشهده ذلك أنكره ويجوز أن يكون الجسد لملك متعدد
وعليه فمن المكن أن يجعل الله لروح الملك قوة تدبر بها على التصرف في جسد آخر
غير جسدها المعهود مع تصرفها في ذلك الجسد المعهود كماه وشأن الابدال لانهم
يرحلون الى مكان ويقيمون في مكانهم شيئا آخر مشبها بشبههم الاصلى بدلا عنه
وقد ذكر ابن السبكي في الطبقات ان كرامات الاولياء أنواع وعدة منها أن يكون له
أجساد متعددة قال وهذا الذي تسميه الصوفية بعالم المثال ومنه قصة قضيب
البان وغيره أي كواقعة الشيخ عبد القادر الطحطوطي نفعنا الله تعالى به فقد
ذكر الجلال السيوطي رحمه الله تعالى أنه رجع اليه سؤال في رجل حلف بالله لا
أن ولي الله الشيخ عبد القادر الطحطوطي بات عنده ليلة كذا فحلف آخر بالطلاق
أنه بات عنده تلك الليلة بعينها فهل يقع الطلاق على أحدهما قال وأرسلت قاصدي
الى الشيخ عبد القادر فسأله عن ذلك فقال ولو قال أربعة أتيت عندهم لصدقوا
فأفتيت أنه لا حنث على واحد منهما لان تعدد الصور بالتخييل والتشكل ممكن كما يقع
ذلك للجان وقد قيل في الابدال انهم انما سموا أبدال لانهم قد يرسلون الى مكان
ويقيمون في مكانهم الا قول شيئا آخر شبيها بشبههم الاصلى بدلا عنه ويقال له عالم
المثال كما تقدم فهو عالم متوسط بين عالم الاجساد وعالم الارواح فهو ألطف من عالم
الاجساد واكثف من عالم الارواح فالروح تجسد وتظهر في صور مختلفة من عالم
المثال قال وهذا الجواب أولى مما تكلفه بعضهم في الجواب عن جبريل بأنه كان
يندج بعضه في بعض أي الذي أجاب به الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وجود المثال
رؤيته صلى الله عليه وسلم للجنة والنار في عرض السائط وهو قول ابن عباس رضي
الله تعالى عنهما في قوله تعالى لولا أن رأى برهسان ربه بأنه مثل له يعقوب بمصر وهو
بالشام ومن ذلك ما اشتهر أن الكعبة شهدت تطوف بعض الاولياء في غير
مكانها ومن وقع له ذلك أبو يزيد البسطامي والشيخ عبد القادر الجيلاني والشيخ
ابراهيم المنبولى نفعنا الله تعالى ببركاتهم ولعل محيى جبريل على صورة دحية كان
في المدينة بعد اسلام دحية واسلامه كان بعد رؤيته لم يشهدا وشهدا المشاهد
بعدها اذ بعد مجيئه على صورة دحية قبل اسلامه قال الشيخ الاكبر رضي الله

تعالى عنه دحية الكلبي كان أجل أهل زمانه وأحسنهم صورة فكان الغرض من
 نزول جبريل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في صورته اعلاماً من الله تعالى أنه
 ما بيني وبينك يا محمد سفيراً لا صورة الحسن والجمال وهي التي لك عندي فيكون ذلك
 بشري له ولا سيما إذا أتى بأمر الوعيد والزجر فتكون تلك الصورة الجميلة تسكن منه
 ما يحركه ذلك الوعيد والزجر هذا كلامه وهو واضح لو كان لا يأتيه الا على تلك
 الصورة الجميلة الا أن يدعى أن من حين اتاه على صورة دحية لم يأتيه على صورة آدمي
 غيره وتكون واقعة سيدنا محمد سادقة على ذلك لكن تقدم أنه كان إذا اتاه على
 صورة الا آدمي يأتيه بالوعد والبشارة أي لا بالوعد والزجر فليتناقل به في البرهان
 للزكري في التنزيل أي تلقى القرآن طريقاً أن أحدهما أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انخلع من صورة البشرية الى صورة الملكية وأخذه من جبريل أي لان الانبياء
 يحصل لهم الانسلاخ من البشرية الى الملكية بالفطرة الالهية من غير اكتساب
 فيها هو أقرب من لمح البصر والثاني أن الملك انخلع من الملكية الى البشرية حتى
 أخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم منه هذا كلامه والراجح أن المنزل اللفظ والمعنى
 تلقاه جبريل من الله تعالى تلقاه وحايه أو أن الله تعالى خلق تلك اللفاظ أي
 الاصوات الدالة عليها في الحروف واسمها جبريل وخلق فيه علمها ضرورياً انها دالة على
 ذلك المعنى القديم القائم بذاته تعالى وأوحاه اليه صلى الله عليه وسلم كذلك أو حفظه
 جبريل من اللوح المحفوظ ونزل به وعلم أنه من حالات الوحي النفث أي أنه كان ينفث
 في روعه الكلام نفثاً قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس أي المخلوق
 من الطهارة يعني جبريل نفث أي ألقى والنفث في الاصل النفخ اللطيف الذي
 لا يبق معه في روعي بضم الراء أي قلبي أن نفساً ان تموت حتى تستكمل أجلها
 ووزنها فاتقوا الله وأجلوا في الطلب أي عاملوا بالجميل في طلبكم وتتمته
 ولا يملأنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله أي كالكذب فان ما عند الله
 ان ينال الا بطاعته وفي كلام ابن عطاء الله الاجمال في الطلب يحتمل وجوها
 كثيرة منها أن لا يطلبه مكاباً عليه مشغلاً عن الله تعالى به ومنها أن يطلبه من الله
 تعالى ولا يعين قدراً ولا وقتاً لان من طلب وعين قدراً أو وقتاً فقد تحكم على ربه
 وأحاطت الغفلة بقلبه ومنها أن يطلب وهو شاكر لله ان أعطى وشاهد حسن
 اختياره اذا منع ومنها أن يطلب من الله تعالى ما فيه رضا ولا يطلب ما فيه حظوظ
 دنياه ومنها أن يطلب ولا يستعجل الاجابة به وفي حديث ضعيف اطلبوا الخواص
 بعزة النفس فان الامور تجري بالمقادير ومنها حالات الوحي أنه كان يأتيه في مثل

صلصلة الجرس وهي أشد الاحوال عليه صلى الله عليه وسلم أي لما قيل أنه كان يأتيه في هذه الحالة بالوعيد والندارة أقول روى الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن الحارث بن هشام رضي الله تعالى عنه وهو أخو أبي جهل لا بويه وكان يضرب به المثل في السوود حتى قال الشاعر

أحسبت أن أباك حين يسبني * في المجد كان الحارث بن هشام
أولى قریش بالمكارم والندی * في الجاهلية كان والاسلام
أسلم يوم الفتح وسيأتي أنه استجار في ذلك اليوم بأمره هانيء أخت علي بن أبي طالب وأراد على قتله فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قد أجرنا من أجرنا يا أم هانيء وحسن اسلامه وشهد حينئذ وكان من المؤلفة كما سيأتي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي أي حامله الذي هو جبريل قال أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي فيفصم بالقاء أي يقطع عني وقد وعيت ما قال في رواية يأتيني أحيانا له صلصلة كصلصلة الجرس وأحيانا يتمثل لي الملك أي الذي هو حامل الوحي رجلا أي يتصور بصورة الرجل في رواية في صورة الفتي فيكلمني فأعي ما يقول وهو روى أنه في الحالة الثانية ينقلت منه ما يعيه بخلاف الحالة الأولى ونص هذه الرواية كان الوحي يأتيني علي نحو من يأتيني جبريل فيلقيه علي كما يلقى الرجل على الرجل فذلك ينقلت مني ويأتيني في شيء مثل صوت الجرس حتى يخالط قلبي فذلك الذي لا ينقلت مني في قول وانما كان ينقلت منه في الحالة الأولى لشدة تأنسه بحامله لأنه يأتي إليه في صورة يعهد لها ويخاطبه بلسان يعهده فلا يثبت فيما ألقى إليه بخلافه في الحالة الثانية لأن سماع مثل هذا الصوت الذي يفرع منه القلب مع عدم رؤية أحد يخاطبه إذا علم أنه وحي اضطر إلى التثبت في ذلك وقولنا أي حامله يخالف قول الحافظ ابن حجر حيث ذكر أن قوله مثل صلصلة الجرس بين بين ما صفة الوحي لا صفة حامله وفيه أن ذلك لا يناسب قوله وقد وعيت ما قاله في قول بعضهم الصلصلة المذكورة هي صوت الملك بالوحي في قوله يأتيني أحيانا له صلصلة كصلصلة الجرس وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا وكان صلى الله عليه وسلم يجد ثقلا عند نزول الوحي ويتهدرج بينه عرقا في البرد كما أنه الجمان وربما غط كغطيط البكر محرمة عيناه وعن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه كان إذا نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقل لذلك ومرة وقع فخذه على فخذي فوالله ما وجدت شيئا أثقل من فخذي رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما أوحى إليه وهو على راحلته فترعد حتى يظن أن ذراعها تنقص وربما بركت أي وجاءه

لما نزلت سورة المائدة عليه صلى الله عليه وسلم كان على ناقته فلم تستطع أن تحمله
فنزل عنها وفي رواية فاندق ككتف راحلته العضباء من ثقل السورة ولا يخالفه
ما قبله لانه جاز أن يكون حصل له ذلك فكان سبب النزول به ثم رأيت في رواية
ما يصرح لذلك وجاء ما من مرة يوحى الى الاظننت ان نفسى تقبض منه وهو عن أسماء
بنت عيسى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي يكاد يغشى عليه
وفي رواية يصير كهيئة السكران **هـ** أقول أى يقرب من حال المغشى عليه
لتغيره عن حاله المهودة تغيرا شديدا حتى يصير صورته صورة السكران أى مع
بقاء عقله وتمييزه ولا ينافى ذلك قول بعضهم ذكر العلماء انه صلى الله عليه وسلم كان
يؤخذ عن الدنيا لانه يجوز أن يكون مع ذلك على عقله وتمييزه على خلاف العادة
وهذا هو اللائق بمقامه صلى الله عليه وسلم وحيث لا ينتقض وضوءه ثم رأيت
صاحب الوفاء قال فان قال قائل ما كان يجري عليه صلى الله عليه وسلم من
البرحاء حين نزول الوحي هل ينتقض وضوءه والجواب لا لانه صلى الله عليه وسلم كان
محفوظا في منامه تنام عيناه ولا ينام قلبه فاذا كان النوم الذى يسقط فيه
الوكلاء لا ينتقض وضوءه فالحالة التى اكرم فيها بالمسارة واللقاء المهدى الى قلبه أولى
ان يكون طباعه فيها مصرومة من الاذى هذا كلامه وما ذكرناه أولى لما تقر بأن
الاغشاء أباع من النوم فليأمل **هـ** وفي كلام الشيخ محي الدين ما يدل على أنه صلى الله
عليه وسلم وجيع من يأتيه الوحي من الانبياء كان اذا جاءه الوحي يستلقى على ظهره
حيث قال سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي اليم - م أن الوارد
الالهى الذى هو صفة القيومية اذا جاءهم اشتغل الروح الانسانى عن تدبيره فلم يبق
للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فرجع الى أصله وهو لصوقه بالارض **هـ** وعن
أبي هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي
صدع في خلف رأسه بالحناء **هـ** قيل ودومجمل قول بعض الصحابة أنه صلى الله عليه
وسلم كان يخضب بالحناء والافهوع عليه الصلاة والسلام لم يخضب لانه لم يباغ سنا
يخضب فيه **هـ** وفيه أنه أمر بالخضاب للشباب **هـ** فقد جاء اختضبو بالحناء فانه يزيد
في شبابكم وجمالكم ونكاحكم **هـ** وفي مسلم عن أبي هريرة رضى الله
تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي لم يستطع أحد منا
يرفع طرفه اليه حتى ينقضى الوحي **هـ** وفي لفظ كان اذا نزل عليه صلى الله عليه وسلم
الوحي استقبلته الرعدة **هـ** وفي رواية كرب لذلك وتزبد له وجهه وغض عينيه وربما
غط كغطيط البكر **هـ** وعن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه كان اذا نزل على

رسول الله صلى الله عليه وسلم السورة الشد بدة أخذ من الشدة والكر ب على قدر
 شدة السورة واذا نزل عليه السورة الينة أصابه من ذلك على قدر لينها وهو عن عمر
 ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان اذا نزل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل وهو ذكر الحافظ بن جرأ ن دوى النحل
 لا يعارض صلصلة الجرس أي المتقدم ذكره لان سماع الدوى بالنسبة للحاضرين
 والصلصلة بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم فالراوى شبه بدوى النحل والنبي
 صلى الله عليه وسلم شبه بصلصلة الجرس أي فالمراد بهما شئ واحد والله أعلم
 ومن حالاته أي حالات الوحي أي حامله انه كان يأتيه على صورته التي خلقه الله
 تعالى عليه ستمائة جناح وهو أقول فيروح اليه في تلك الحالة كما هو المتبادر وفيه
 أنه جاءه عن عائشة وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يجر بيل على صورته التي خلقه الله عليه الا مرتين حين سأله أن يريه نفسه وقال
 وددت اني رأيتك في صورتك أي وذلك بحراء أو ابل البعثة بعد فترة الوحي بالافق
 الاعلى من الأرض وهذه المرة هي المعنية بقوله تعالى ولقد رآه بالافق المبين وبقوله
 تعالى فاستوى وهو بالافق الاعلى طلع جبريل من المشرق فسد الافق الى المغرب
 فخر النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه فنزل جبريل عليه السلام في صورة
 الأدميين وضعه الى نفسه وجعل يسمع الغبار عن وجهه الحديث والآخرى ليله
 الاسرى المعنية بقوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى وسيأتي الكلام
 على ذلك وفي الخصائص الصغرى خص صلى الله عليه وسلم برؤيته جبريل
 في صورته التي خلق عليها أي لم يراه أحد من الانبياء على تلك الصورة الا نبينا صلى
 الله عليه وسلم وذكر السهيلي أن المراد بالاجفة في حق الملائكة صفة الملكية
 وقوة روحانية وليست كاجنحة الطير ولا بنا في ذلك وصف كل جناح منها بأنه يسد
 ما بين المشرق والمغرب هذا كلامه فليتأمل واعلم لا ينافية ما تقدم عن الحافظ ابن
 جرأ ن أن تمثل الملك رجلا ليس معناه ان ذاته اتقلت رجلا بل مناهاته ظهر بتلك
 الصورة تأنيسا لمن يخاطبه والظاهر أن القدر الزائد لا يزول ولا يغنى بل يخفى على
 الراى فقط والله أعلم ومن حالات الوحي أي نفسه أي الموحى به لا حامله الذي هو
 جبريل ان الله تعالى أوحى اليه صلى الله عليه وسلم بلا واسطة ملك بل من وراء
 حجاب بقطة أو من غير حجاب بل ككفا حاو ذلك ليله المعراج واسم الاشارة بمحتمل
 أن يكون النوعين وقع كل منهما ليله الاسرا و بمحتمل أن يكون نوعا واحدا وان الاول
 بناء على القول بعدم الرؤية والثاني بناء على القول بالرؤية وحيث لا يناسب عذ

ذلك نوعين كانهل الشامي ومن ثم نسب ابن القيم هذا النوع الثاني لبعضهم كالنبري
منه حيث قال **✽** وقد زاد بعضهم مرتبة ثانية وهي تكليم الله تعالى له صلى الله عليه
وسلم كفاعا بغير حجاب هذا كلامه لان ابن القيم **✽** لا يقول بوجود الرؤية وما زاد
بعضهم بناء على القول بوجود الرؤية كما علمت وحيث يثبت يكون هذه اليلة المعراج وعلى
هذا جاء قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل
رسولا **✽** وقول ابن القيم السادسة أي من حالات الوحي ما أوحاه الله تعالى اليه وهو
فوق السموات من فرض الصلوات وغيرها لان ذلك انما هو ليلة المعراج بغير واسطة
ملك وهذا محتمل لان **✽** يكون من غير حجاب وان يكون من وراء الحجاب فهي
لم تخرج عما تقدم وكذا قوله السابعة أي من حالات الوحي كلام الله تعالى منه اليه
بلا واسطة ملك كما كلم موسى أي من وراء حجاب فهي لم تخرج عما تقدم وحيث
يكون كاهه في ليلة المعراج بواسطة الملك وكلمه بغير واسطة الملك من وراء حجاب
ومشابهة من غير حجاب ومما حجب المواهب نقل عن الولي العراقي **✽** كلاما فيه
الاعتراض على ابن القيم بغير ما ذكر والجواب عنه وأقره مع ما في ذلك الكلام من
النظر الظاهر الذي لا يكاد يخفى والله أعلم **✽** قال الحافظ السيوطي وليس
في القرآن من هذا النوع أي مما شافه به الحق تعالى من غير حجاب شي **✽** فيما أعلم
فيمكن أن يعد منه آخر سورة البقرة أي آمن الرسول الى آخر الآيات لانها نزلت
كافي الكامل للهدى بقاب قوسين **✽** وروى الديلمي قيل يا رسول الله أي آية
في كتاب الله تحب أن تصيبك وأمتك قال آخر سورة البقرة فانها من كنز الرحمة
من تحت عرش الله ولم تترك خيرا في الدنيا والاخرة الا اشتملت عليه ولعل هذا
لا يعارض ما جاء في فضل آية الكرسي من قوله صلى الله عليه وسلم وقد قيل له
يا رسول الله أي آية في كتاب الله تعالى أعظم قال آية الكرسي أعظم **✽** وما جاء
عن الحسن رضي الله تعالى عنه مرسلا أفضل القرآن البقرة وأفضل آية فيه آية
الكرسي **✽** وفي رواية أعظم آية فيها آية الكرسي **✽** وفي الجامع الصغير
آية الكرسي ربع القرآن ونزل في ذلك الموطن الذي هو قاب قوسين بعض سورة
الضحى **✽** بعض سورة ألم نشرح قال صلى الله عليه وسلم سألت ربي مسألة ووددت
أنى لم أكن سأله سألت ربي اتخذت ابراهيم خيلا وكلمت موسى تكليما فقال
يا محمد ألم أجعلك بيتا فأريت وضالا فهديت وعائلا فأغنيت وشرحت لك صدرك
وحططت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك فلا ذكرا الا وثق كرمي انتهى **✽** أول
قد يقال لا يلزم من النزول في قاب قوسين أن يكون مشابهة من غير حجاب

وقوله فقال يا محمد ألم أجذك الى آخره ليس هذا نص الملاوة وان هذا ظاهر في ان
 المتوالد ال على ما ذكر نزل قبل ذلك وان هذا تذ كبر به والله أعلم ومن حالات
 الوحي أنه أوحى اليه بلا واسطة ملك مناسما كما في حديث معاذ أتاني ربي وفي لفظ
 رأيت ربي في أحسن صورة أي خلقة يقال فيم يختصم الملا الأعلى يا محمد قلت أنت
 أعلم أي رب فوضع كفه بين كتفي فوجدت بردها بين يدي فقلت ما في السماء
 والارض أي وفي كلام الشيخ يحيى الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه فهذا علم
 حاصل لا عن قوة من القوى الحسية أو المعنوية ولهذا لا بعد أن يقع مثله للأولياء
 بطريق الارث أي تجلي له الحق بالتجلي الخاص الذي ما ذكر عبادة عنه وفي رواية
 فعلت علم الاولين والآخرين أي ومن حالات الوحي رؤيا النوم قال صلى الله عليه
 وسلم رؤيا الانبياء وحي كما تقدم ومن حالاته العلم الذي يلقيه الله تعالى في قلبه عند
 الاجتهاد في الاحكام بناء على ثبوته لا بواسطة ملك وبذلك فارق النفث في الروح
 وبذلك هذه الانواع للوحي يعلم أن ما تقدم من حصره في الحالتين المذكورتين
 عند سؤال الحارث له صلى الله عليه وسلم اغلبي أو أن ما عدا ما وقع بعد سؤال
 الحارث له وفي ينبوع الحياة عن ابن جبريل منزل جبريل بوحى قط الا وينزل معه
 من الملائكة حفظة يحيطون به وبالنبي الذي يوحى اليه يطردون الشياطين عنها
 لئلا يسمعوا ما يبلغه جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم من الغيب الذي يوحى به
 اليه فيلقوه الى أوليائهم ثم رأيت في الاتقان ذكر أن من القرآن ما نزل معه
 ملائكة مع جبريل تشيعه من ذلك سورة الانعام شيعها سبعون ألف ملك وفتحة
 الكتاب شيعها ثمانون ألف ملك وآية الكرسي شيعها ثمانون ألف ملك وسورة
 يس شيعها ثلاثون ألف ملك واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا شيعها عشرون
 ألف ملك ولعل هذا لا ينافي ما تقدم من ان الغرض من تساقط النجوم عند البعثة
 حراسة السماء من استراق الشياطين لما يوحى بجواز أن يكون هذا الحفظ ما يوحى
 من استراقه في الارض وبين السماء والارض وعن النخعي أن أول سورة أنزلت عليه
 صلى الله عليه وسلم اقرأ باسم ربك قال الامام النووي وهو الصواب الذي عليه
 الجماهير من السلف والخلف هذا كلامه ولا يخفى أن مراد النخعي بالسورة هما
 القطعة من القرآن أي أول آيات أنزلت فلا ينافي ما تقدم عن رواية عمرو بن
 شرحبيل مما يدل على أن أول سورة أنزلت فاتحة الكتاب لان المراد أول سورة
 كاملة نزلت لا في شأن الانذار فلا ينافي ما تقدم عن رواية جابر مما يقتضي أن أول
 ما نزل يا أيها المدثر لان المراد بذلك أول سورة كاملة نزلت في شأن الانذار بعد فترة

الوحي أي فأنها نزلت قبل تمام نزول سورة اقرأ وهذا الجمع تقدم الوعد به أي لكن
 يشكل عليه ما في الكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل على القرآن
 إلا آية آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وقل هو الله أحد فأنهما أنزلتا على وجهيهما
 سبعون ألف صف من الملائكة فان هذا لا ياق يدل على أنه لم ينزل عليه صلى الله
 عليه وسلم سورة كاملة الا براءة وقل هو الله أحد وبخالفه ما في الاتقان ان مما نزل
 جملة سورة الفاتحة وسورة الكوثر وسورة قاتل وسورة النجم
 والمرسلات والانعام لكن ذكر ابن الصلاح أن هذا روى بسند فيه ضعف قال ولم
 أر له اسنادا صحيحا وقد روى ما يخالفه ولم يذكر في الاتقان مما نزل جملة سورة براءة
 وذكر أن المعوذتين نزلتا دفعة واحدة وحينئذ يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم
 الا آية آية وحرفا حرفا أي كلمة والمراد بها ما قابل السورة والا فقد أنزل عليه ثلاث
 آيات وأربع آيات وعشر آيات كما أنزل عليه آية وبعض آية بقده مع نزول غيرها ولي
 الضرر منفردة وهي بعض آية وفي الاتقان عن جابر بن زيد قال أول ما أنزل الله
 تعالى من القرآن بسم الله الرحمن الرحيم والقلم ثم يا أيها المرسل ثم يا أيها المذنب ثم
 الفاتحة إلى آخر ما ذكر ثم قال قلت هذا السياق غريب وفي هذا الترتيب نظر وجابر
 ابن زيد من علماء التابعين هذا كلامه وذكر بعض المفسرين أن سورة والتين
 أول ما نزل من القرآن والله أعلم وما تقدم من أن نزول يا أيها المذنب كان في شأن
 الانذار بعد فترة الوحي لانه بعد نزول جبريل عليه باقرا باسم ربك مكث مدة لا يرى
 جبريل أي وانما كان كذلك ليهرب ما كان يجده من الرعب ولحصل له التشوق إلى
 العود ومن ثم حزن لذلك حزنا شديدا حتى غدا مرارا كي يتردى من رؤس شواهق
 الجبال فكلموا في بذوة كي يلقى نفسه فيها تبدي له جبريل عليه السلام فقال يا محمد
 أنت رسول الله حقا فيسكن لذلك جاشه أي قلبه وقرر نفسه ويرجع فاذا طالت
 عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فاذا وافي ذروة جبل تبدي له مثل ذلك قال
 وفي رواية أنه لما فتر الوحي عنه صلى الله عليه وسلم حزن حزنا شديدا حتى كان
 يغدو إلى شيرمة وإلى حرامرة أخرى يريد أن يلقى نفسه منه فكلموا في ذروة جبل
 منها كي يلقى نفسه تبدي له جبريل فقال يا محمد أنت رسول الله حقا فيسكن
 لذلك جاشه وقرر عينه ويرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي عاد مثل ذلك وكانت تلك
 المدة أربعين يوما وقيل خمسة عشر يوما وقيل اثني عشر يوما وقيل ثلاثة أيام قال
 بعضهم وهو الاشبه بحاله عند الله تعالى انتهى أقول وبعد هذا الاشبه بقوله
 فاذا طالت عليه فترة الوحي والله أعلم وفي الاصل وهذه الفترة لم يذكر لها

ابن اسحاق مدة معينة **هو** أقول في فتح الباري أن ابن اسحاق جزم بأنها ثلاث سنين
والله أعلم **هو** قال أبو القاسم السهيلي وقد جاء في بعض الأحاديث المسندة أن مدة
هذه الفترة كانت ستين ونصف سنة أي **هو** في كلام الحافظ بن حجر وهذا الذي
اعتمده السهيلي لا يثبت وقد عارضه ما جاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
أن مدة الفترة كانت أيا ما أي وأقلها ثلاثة أي وتقدم ما فيه **هو** قال قال بعض الحفاظ
والظاهر والله أعلم أنها أي مدة الفترة كانت بين أقرابها المدثر هي المدة التي
اقترن معه فيها اسرافيل كما قال الشعبي انتهى **هو** أقول ويوافق ذلك ما في الاستيعاب
لابن عبد البر أن الشعبي قال أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين وقرن بنبوته
اسرافيل عليه الصلاة والسلام ثلاث سنين وقد تقدم ذلك وفي الأصل عن الشعبي
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل به اسرافيل فكان يترأى له ثلاث سنين
ويأتيه بالكلمة من الوحي ولم ينزل القرآن أي شيء منه على لسانه ثم وكل به جبريل
فجاءه بالوحي والقرآن وهو مرافق في ذلك لما في سيرة شيخه الحافظ الديلماسي حيث
قال قال بعض العلماء وقرن به اسرافيل ثم قرن به جبريل وهو ظاهر في أن اقتران
اسرافيل به كان بعد النبوة ويؤيده قوله ويأتيه بالكلمة من الوحي ويحتمل أن يكون
ذلك قبل النبوة فيوافق ما تقدم عن الماوردي لكن تقدم أنه كان يسمع حسه
ولا يرى شخصه إلا أن يقال لا يلزم من كونه يترأى له أن يراه وقوله يأتيه بالكلمة
من الوحي هو معنى قوله يأتيه بالشيء بعد الشيء **هو** ثم رأيت الواقدي أنكر على
الشعبي كون اسرافيل قرن به أولا وقال لم يقرن به من الملائكة إلا جبريل أي بعد
النبوة ويحتمل مطلقا **هو** قال بعضهم ما قاله الشعبي هو الموافق لما هو المشهور والمحمول
الثابت في الأحاديث الصحيحة وخبر الشعبي مرسل أو معضل فلا يعارض
ما في الأحاديث الصحيحة هذا كلامه **هو** ثم رأيت الحافظ بن حجر نظر في كلام
الواقدي بأن المثبت مقدم على النافي إلا أن صاحب النافي دليل نفيه فيقدم هذا
كلامه **هو** لا يقال قد وجد الدليل **هو** فقد جاء بينا النبي صلى الله عليه وسلم جالس
وعنده جبريل إذ سمع نقيصا أي هدة من السماء فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال
يا محمد هذا ملك قد نزل إلى الأرض قط قال جماعة من العلماء إن هذا الملك
اسرافيل **هو** لا نقول هذا مجرد دعوى لا دليل عليها ولا يحسن أن يكون
مستندهم في ذلك ما في الطبراني عن بن عمر رضي الله تعالى عنهما سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لقد هبط علي ملك من السماء ما هبط علي نبي قبلي ولا يهبط
علي أحد بعدى وهو اسرافيل فقال أنا رسول ربك الحديث ومن ثم عد السيوطي

من خصائصه صلى الله عليه وسلم هبوط اسرافيل عليه اذ ليس في ذلك دليل على
 ان اسرافيل لم يكن نزل اليه قبل ذلك حتى يكون دليلا على ان اقتران جبريل به سابق
 على اقتران اسرافيل به هذا وفي كلام الحافظ السيوطي أن محيى اسرافيل
 كان بعد ابتداء الوحي بستين قال كما يعرف ذلك من سائر طرق الاحاديث وهو
 بظاهره بردهما في سفر السعادة أنه صلى الله عليه وسلم لما بلغ تسع سنين أمر الله تعالى
 اسرافيل أن يقوم بملازمته ولما بلغ إحدى عشرة سنة أمر جبريل بملازمته صلى الله
 عليه وسلم فلزمه تسعا وعشرين سنة فليتأمل * وعن يحيى ابن كثير قال ما خلق
 الله خلقا في السموات أحسن صوتا من اسرافيل فاذا قرأ في السماء يقطع على أهل
 السماء ذكركم وتسليمهم * ثم رأيت في فتح الباري ليس المراد بفترة الوحي المفترة
 بثلاث سنين أى على ما تقدم ما بين نزول اقرأ يا أيها المذثر عدم محيى جبريل اليه
 بل تأخر نزول القرآن عليه فقط هذا كلامه أى فكان جبريل يأتي اليه بغير قرآن بعد
 محيى اليه باقرأ ولم يحىء اليه بالقرآن الذي هو يا أيها المذثر الا بعد الثلاث سنين
 على ما تقدم ثم في تلك المدة مكث أياما لا يأتيه أصلا ثم جاءه يا أيها المذثر فكان قبل
 تلك الايام يختلف اليه هو واسرافيل وهذا السياق كما لا يخفى يؤخذ منه عدم
 المسافة بين كون مدة فترة الوحي ثلاث سنين كما يقول ابن اسحاق وستين
 ونصف كما يقول السهيلي وستين كما يقول الحافظ السيوطي وبين كونها أياما أو فلها
 ثلاثة أو أكثرها أربعون كما تقدم عن ابن عباس لان تلك الايام هي التي كانت لا يرى
 فيها جبريل أصلا على ما تقدم أى ولا يرى فيها اسرافيل أيضا وفي غير تلك الايام
 كان يأتيه بغير القرآن وحينئذ لا يحسن رد الحافظ فيما سبق على السهيلي وينبغي
 أن تكون تلك الايام التي لا يرى فيها جبريل واسرافيل هي التي يريد فيها أن يلقى
 نفسه من رؤس شواهد الجبال وهذا السياق أيضا يدل على أن النبوة سابقة على
 الرسالة بناء على أن الرسالة كانت بياها المذثر ويصرح به ما تقدم من قول بعضهم
 نبأه بقوله اقرأ باسم ربك وأرسله بقوله يا أيها المذثر قم فأندر وربك فسكب ونيه ابك
 فظاهر وان بينهما فترة الوحي وعليه أكثر الروايات وقيل النبوة والرسالة مقترنان
 وأهل من يقول بتلك يقول بياها المذثر دلت على طلب الدعوة الى الله تعالى وهذا
 غير اظهار الدعوة والمفاجأة بها الذي دل عليه قوله تعالى فاصدع بما تؤمر
 فليتأمل * هو ذكر السهيلي أن من عادت العرب اذا قصدت الملائكة ان تسمى
 المخاطب باسم مشتق من الحسالة التي هو عليها فلاطفه الحق سبحانه وتعالى بقوله
 يا أيها المذثر فبذلك علم رضاه الذي هو غاية مطلوبه وبه كان يهون عليه تحمل الشدائد

ومن هذه الملاحظة قوله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
وقد نام وترب جنبه قم يا أبا تراب وقوله صلى الله عليه وسلم لحذيفة في غزاة أحد وقد
نام إلى الأسفار قم يا نومان وذكر الشيخ محيي الدين بن العربي في قوله تعالى يا أيها
المدثر قم فأند را علم أن النذر إنما يكون من البرودة التي تحصل عقب الوحي وذلك أن
الملك إذا ورد على النبي صلى الله عليه وسلم بعلم أو حكم تلقى ذلك الروح الانساني وعند
ذلك تشتعل الحرارة الغريزية فيتغير الوجه لذلك وتثقل الرطوبات إلى سطح البدن
لاستيلاء الحرارة فيكون من ذلك العرق فإذا سري عنه ذلك سكن المزاج
وانقشعت تلك الحرارة وانقشعت تلك المسام وقبل الجسم الهواء من خارج فيقتل
الجسم فيبرد المزاج فتأخذ القشعريرة فتزاد عليه الشيا ب ليس من هذا ملخص
كلامه وذكر بعضهم في تفسير قوله تعالى وثيابك فطهر أن الشيخ أبا الحسن
الشاذلي نفعنا الله تعالى ببركاته قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في النوم فقال يا أبا الحسن طهر ثيابك من الدنس تحفظ بدد الله تعالى في كل نفس
فقلت يا رسول الله وما ثيابي قال إن الله كساك حلة الترحيم وحلة المحبة وحلة
المعرفة قال ففهمت حينئذ قوله تعالى وثيابك فطهر وذكر في وصف اسرافيل
في بعض الأحاديث لا تفكر وفي عظم ربكم ولكن تفكروا فيما خلق الله
من الملائكة فإن خلقا من الملائكة يقال له اسرافيل زاوية من زوايا العرش على
كاهله وقدماه في الأرض السفلى وقدم رق رأسه من سبع سموات وأه ليتضاءل من
عظمة الله تعالى حتى يصير كانه الوصف فهو عند نزوله يكون حاملا لزاوية العرش
أو يخلفه غيره من الملائكة في ذلك

﴿باب ذكر وضوءه وصلاته صلى الله عليه وسلم أول البعثة﴾

أي أول إرسال إليه بأمره أن يقول في الواهب أنه روى أن جبريل عليه السلام
بدا له صلى الله عليه وسلم في أحسن صورة وأطيب رائحة فقال له يا محمد إن الله تعالى
يقربك السلام ويقول لك أنت رسول الله إلى الجن والانس فادعهم إلى قول لا اله
إلا الله ثم ضرب برجله الأرض فنبعت عين ماء فتوضأ منها جبريل ثم أمره أن يتوضأ
وقام جبريل يصلي وأمره أن يصلي معه فعلمه الوضوء والصلاة الحديث وقوله فعلمه
الوضوء يحتمل أن يكون بفعله المذكور ويحتمل أن يكون علمه بقوله افعل كذا
في وضوءك وصلاتك وبدل الأول ما سيأتي وفيه أن قول جبريل المذكور إنما كان
عند أمره بإظهار الدعوة والمفاجأة بها إلى الله تعالى بعد فترة الوحي كما سيأتي فالجمع
بينه وبين قوله ثم ضرب برجله الأرض إلى آخره لا يحسن لأنه سيأتي أن ذلك كان

في يوم نزوله له باقرا باسم ربك ولعله من تصرف بعض الرواة والله أعلم * فعن بن
 اسحاق حدثني بعض أهل العلم أن الصلاة حين افتُرئت على النبي صلى الله عليه
 وسلم أي قبل الاسراء أتاه جبريل وهو بأعلامكة فهمز له بعقبه في ناحية الوادي
 فانفجرت منه عين فتوضأ جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بنظر ليريه كيف
 الطهور أي الوضوء للصلاة أي فغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ومسح برأسه
 وغسل برجليه إلى الكعبين كما في بعض الروايات (هـ) أي وفي رواية فغسل كفيه
 ثلاثا ثم تمضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثم غسل يديه إلى المرفقين ثم مسح رأسه
 ثم غسل رجليه ثلاثا ثلاثا ثم أمر النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ مثل وضوئه
 * أقول وهذه الرواية ترد قول بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم زاد في الوضوء
 التسمية وغسل الكفين والمضمضة والاستنشاق ومسح جميع الرأس والتخيل
 ومسح الاذنين والتثليث الآن يقال مراده هذا البعض ان ما ذكره على
 ما في الآية * وفي كلام بعضهم كانت العرب في الجاهلية يغتسلون من الجنابة
 ويدأومون على المضمضة والاستنشاق والسواك والله أعلم ثم قام جبريل فصلى به
 صلى الله عليه وسلم ركعتين يحتمل أن تلك الصلاة كانت بالعداء قبل طلوع
 الشمس ويحتمل أنها كانت بالعشي أي قبل غروب الشمس * وفي الامتناع
 وإنما كانت الصلاة قبل الاسراء صلاة بالعشي أي قبل غروب الشمس ثم صارت
 صلاة بالعداء وصلاة بالعشي ركعتين أي ركعتين بالعداء وركعتين بالعشي
 والعشي هو العصر * وفي كلام بعض أهل اللغة العصر العشا والعصران العداة
 والعشي وكانت صلواته صلى الله عليه وسلم نحو الكعبة واستقبل الحجر الأسود أي
 جعل الحجر الأسود قبالة وهذا يدل على أنه لم يستقبل في تلك الصلاة بيت المقدس
 لأنه لا يكون مستقبلا لبيت المقدس الا اذا صلى بين الركنتين الاسود واليماني
 كما كان يفعل بعد فرض الصلوات الخمس وهو بمكة كما سيأتي أنه كان يصلي بين
 الركنتين الركن اليماني والحجر الاسود ويجعل الكعبة بينه وبين الشام (هـ) * أي
 بينه وبين بيت المقدس أي محترقه الا أن يقال يجوز أن يكون عند صلواته إلى الكعبة
 كان بينهما الا أنه كان إلى الحجر الاسود أقرب منه إلى اليماني فقبل استقبال الحجر
 الاسود فلا مخالفة لكن سيأتي ما قد يفيد أنه لم يستقبل بيت المقدس الا في الصلوات
 الخمس أي بعد الاسراء وقبل ذلك كان يستقبل الكعبة إلى أي جهة من جهاتها
 ولما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة جبريل قال جبريل هكذا
 الصلاة يا محمد ثم انصرف جبريل فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة

وأخبرها فغشي عليها من الفرج فتوصلها يربها كيف الطهور للصلاة كما أراه
 جبريل فتوضأت كما توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى بها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كما صلى به جبريل عليه الصلاة والسلام وهو في سيرة الحافظ
 الديلماني ما يفيد أن ذلك كان في يوم نزول جبريل عليه السلام له بأقرب اسم ربك
 حيث قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وصلى فيه وصلت خديجة آخر
 يوم الاثنين ويوافقه ظاهر ما جاء أنا في جبريل في أول ما أوحى إلى فعلني الوضوء
 والصلاة فلما فرغ الوضوء أخذ غرفة من الماء فنضح بها فرجه أي رش بها فرجه
 أي محل الفرج من الإنسان بناء على أنه لا فرج له وكون الملك لا فرج له
 لو تصور بصورة الإنسان استدل عليه بأنه ليس ذكرا ولا أنثى وفيه نظرا لأنه يجوز
 أن يكون له آلة ليست كالآلة الذكور ولا كالآلة الإناث كما قيل بذلك في الخنثى ويقال
 لذلك فرج وبعض شراح الحديث حمل الفرج على ما يقابل الفرج من الأزار وبذلك
 استدل أئمتنا على أنه يستحب لمن استحب بالماء أن يأخذ بعد الاستنجاء كفا من ماء
 ويرش في ثيابه التي تحاذي فرجه حتى إذا خيل له أن شيئا خرج ووجد بللا قدر أنه
 من ذلك الماء ولعل هذا والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم علمني جبريل الوضوء
 وأمرني أن أنمخ تحت ثوبي مما يخرج من البول بعد الوضوء أي دفعا لتوهم خروج
 شيء من البول بعد الوضوء لو وجد بلل بالمحل وهو عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 كان ينضح سراويله حتى يبلها وما جاء أنه لما أقرأه أقرأ باسم ربك قال له جبريل
 أنزل عن الجبل فنزل معه إلى قرار الأرض قال فاجلسني على درنوك بالدال المهملة
 والراء والنون أي وهو نوع من البسط ذو خمل ثم ضرب برجله الأرض فنبعت عين
 ماء فتوضأ بها جبريل الحديث في شروعية الوضوء كانت مع شروعية الصلاة التي هي
 غير الخمس وإن ذلك مكان في يوم نزول جبريل بأقرب وهو مخالف لقول ابن
 حزم لم يشرع الوضوء إلا بالمدينة وهو ما يرد ما قاله ابن حزم نقل ابن عبد البر اتفاق أهل
 السير على أنه لم يصل صلى الله عليه وسلم قط إلا بوضوء قال وهذا مما لا يجهله عالم هذا
 كلامه إلا أن يقال مراد ابن حزم أنه لم يشرع وجوبا إلا في المدينة وهو الموافق لقول
 بعض المالكية أنه كان قبل الهجرة مندوبا أي وانما وجب بالمدينة بآية المائدة
 يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم وآياتكم وورده
 ما في الاتفاق أن هذه الآية مما تأخر نزوله عن حكمه يعني قوله تعالى يا أيها الذين
 آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا إلى قوله لعلكم تشكرون فالآية مدنية اجماعا
 وفرض الوضوء كان بمكة مع فرض الصلاة أي فالوضوء على هذا مكي بالفرض مدني

بالتلاوة قال والحكمة في ذلك أي في نزول الآية بعد تقدم العمل لما يدل عليه
 أن تكون قرآنية متلوة هذا كلامه وقوله مع فرض الصلاة يحتمل أن المراد صلاة
 الركعتين بناء على أنهما كانتا واجبتين عليه صلى الله عليه وسلم وهو الموافق
 لما تقدم عن ابن اسحاق و يحتمل أن المراد الصلاة الخمس أي ليلة الاسراء وهو
 الموافق لما اقتصر عليه شيخنا الشمس الرملي حيث قال وكان فرضه مع فرض
 الصلاة قبل الهجرة بسنة هذا كلامه وحينئذ يكون قبل ذلك مندوبا حتى
 في صلاة الليل وقول صاحب المواهب ما ذكر من أن جبريل عليه الصلاة والسلام
 علمه الوضوء وأمره يدل على أن فريضة الوضوء كانت قبل الاسراء فيه نظر ظاهر
 إذ لا دلالة في ذلك على الفرضية إذ يحتمل أن يكون اللفظ الصادر من جبريل له
 أمرت أن تفعل كفعلي وسيغة أمر مشتركة بين الوجوب والندب و ذكر بعضهم
 أن الغرض من نزول آية المائدة بيان أن من لم يقدر على الوضوء والغسل لمرض
 أول عدم الماء سبحانه التيمم أي ففرضية الوضوء والغسل سابقة على نزولها ويؤيد
 ذلك قول عائشة رضي الله تعالى عنها في الآية فأنزل الله تعالى آية التيمم ولم تقل آية
 الوضوء وهي هي لأن الوضوء كان مفروضا قبل أن توجد تلك الآية ويوافق ما ذكره ابن
 عبد البر من اتفاق أهل السير على أن الغسل من الجنابة فرض عليه صلى الله عليه
 وسلم وهو بمكة وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ما يقتضي أن فرض الغسل كان
 مع فرض الصلوات ليلة الاسراء فقد جاء عنه كانت الصلاة خمسين والغسل من
 الجنابة سبع مرات فلم ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل حتى جعل الصلاة
 خمسا والغسل من الجنابة مرة قال بعض فقهاء ثارواه أبو داود ولم يضعفه وهو ما
 صحيح أو حسن قال ذلك البعض ويجوز أن يكون المراد بها أي الغرض من نزولها
 فرض غسل الرجلين في قراءة من قرأ وأرجلكم بالنصب فان حديث جبريل ليس
 فيه إلا مسحها أي وهو أن جبريل أول ما جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي توضأ
 فغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ومسح رأسه ورجليه إلى الكعبين وسجد
 سجدتين أي ركعتين مواجهة البيت ففعل النبي صلى الله عليه وسلم كما يرى
 جبريل يفعله هذا كلامه وفيه نظر لأن أكثر الروايات وغسل رجله كما تقدم
 فرجليه في هذه الرواية معطوفة على وجهه كما أن أرجلكم في الآية على قراءة
 الجر معطوفة على الوجوه وانما جر للجأورة وان كان الجر للجأورة في غير
 النعت قليلا أو عبر عن الغسل الخفيف بالمسح وفي كلام الشيخ محي الدين مسح
 الرجلين في الوضوء يظاهر الكتاب وغسلهما بالسنة المبينة للكتاب قال ويحتمل

العدول عن الظاهر بناء على أن المسخ فيه يقال للغسل فيكون من الالفاظ المترادفة
 وفتح أرجلكم لا يخرجها عن المسح وان هذه الواو قد تكون واو المعية وهو وجاء أنه
 صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة أى عملاً بظاهر قوله تعالى اذ قم إلى
 الصلاة الآية فلما كان يوم الفتح صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال له سيدنا
 عمر رضي الله تعالى عنه فعلت شيئاً لم تكن تفعله فقال عمدت فعلته بأعمراًى للإشارة
 إلى جواز الاقتصار على وضوء واحد للصلوات الخمس وجواز ذلك ظاهر في نسخ
 وجوب الوضوء عليه لكل صلاة وهو يوافق قول بعضهم قيل كان ذلك الوضوء
 لكل صلاة واجباً عليه ثم نسخ هذا كلامه أى ويؤيد ذلك ظاهر ما جاء أنه أمر
 بالوضوء لكل صلاة طاهراً كان أو غير طاهر فلما شق ذلك عليه صلى الله عليه وسلم
 وضع عنه الوضوء إلا من حدث أى ويكون وقت المشقة يوم فتح مكة لما علمت أنه
 لم يترك الوضوء لكل صلاة إلا حينئذ وهذا السياق يدل على أن وجوب الوضوء
 لكل صلاة كان من خصوصياته صلى الله عليه وسلم ويدل لذلك ما روى عن أنس
 رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة قبل لهم
 كيف تصنعون أى هل كنتم تفعلون كفعله صلى الله عليه وسلم قال يجزى أحدنا
 الوضوء ما لم يحدث أى فوجوب الوضوء لكل صلاة كان من خصوصياته صلى الله
 عليه وسلم ثم نسخ وهو ذكرناه أن الغسل كان واجباً عليه صلى الله عليه وسلم
 لكل صلاة (هـ) فنسخ بالنسبة للحدث الأصغر تخفيفاً فصار الوضوء بدلاً عنه ثم
 نسخ الوضوء لكل صلاة فظاهر سياقهم يقتضى أن وجوب الغسل ثم الوضوء لكل
 صلاة كان عاماً في حقه صلى الله عليه وسلم وحق أمته ويحتاج إلى بيان وقت نسخ
 وجوب الوضوء في حقه لكل صلاة في حق الأمة وهو منه يعلم أن نسخ وجوب الوضوء
 لكل صلاة يكون بالنسبة للأمة ثم بالنسبة إليه صلى الله عليه وسلم وحينئذ
 لا يشكل قول فقهاءنا الآية تقتضى وجوب الطهر بالماء والتراب لكل صلاة
 خرج الوضوء بالسنة أى بما تقدم من فعله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وتجويزه
 صلى الله عليه وسلم للأمة أن يصلي الواحد منهم الصلوات بوضوء واحد وبقي التيمم
 على مقتضى الآية فقد وقع النسخ أولاً بالنسبة للأمة ثم ثانياً بالنسبة إليه صلى الله
 عليه وسلم ولعل وجوب الغسل لكل صلاة كان بوحى غير قرآن أو باجتهاد
 ولا يخفى أن كون ظاهر الآية يقتضى وجوب الوضوء والتيمم لكل صلاة إنما هو
 بقطع النظر عما نقله إمامنا رضي الله تعالى عنه عن زيد بن أسلم أن الآية فيها
 تقديم وحذف وإن التقدير اذ قم إلى الصلاة من النوم أو جاء أحد منكم من الغائط

أولاً مستم النساء فأنغسلوا وجوهكم الآية والله أعلم به وعن مقاتل بن سليمان فرض
الله تعالى في أول الإسلام الصلاة ركعتين بالغداة أي قبل طلوع الشمس وركعتين
بالعشي أي قبل غروب الشمس أقول أن كان المراد بأول الإسلام نزول جبريل
عليه باقراً يرد ما تقدم عن الامتناع أن أول ما وجب ركعتان بالعشي ثم صارت صلاة
بالغداة وصلاة بالعشي ركعتين الآن براد الأولوية الإضافية وفي بعض الأحاديث
ما يدل على أن وجوب الركعتين كان خاصاً به صلى الله عليه وسلم دون أمته منها
قوله صلى الله عليه وسلم أول ما افترض الله على امتي الصلوات الخمس وهو فيه أنه
افترض عليه قبل ذلك صلاة الليل ثم نسخ بالصلوات الخمس وهو في الامتناع كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى الكعبة أول النهار فيصلي صلاة الضحى
فكانت صلاة لا تنكرها قريش وكان صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا جاء وقت
العصر تفرقوا في الشعاب فرادى ومثنى أي فيصلون صلاة العشي وكثرت يصلون
الضحى والعصر ثم نزلت الصلوات الخمس هذا كلامه وهو يفيد أن الركعتين
الأوليين كان يصليهما وقت الضحى لا قبل الشمس فليتأمل والله أعلم ثم فرضت
الخمس ليلة المراح وهو ذهب جمع إلى أنه لم يكن قبل الأسراء صلاة أي لا عليه ولا على
أمنه إلا ما وقع الأمر به من صلاة الليل من غير تحديد أي بقوله تعالى فاقروا ما تيسر
أي صلوا أقول وهو الناسخ لما وجب قبل ذلك من التجديد في أول السورة الحاصل
بقوله قم الليل إلا قليلاً نصفه أو انقص منه قليلاً أو زد عليه وهو قد نسخ قيام الليل
بالصلوات الخمس ليلة الأسراء ولم يذكر أئمتنا وجوب صلاة الركعتين عليه صلى الله
عليه وسلم بل قالوا أول ما فرض عليه الانذار والدعاء إلى التوحيد ثم فرض عليه قيام
الليل المذكور في أول سورة المزمل ثم نسخ بمافي آخرها ثم نسخ بالصلوات الخمس
وهو مخالف لما تقدم عن ابن اسحاق من وجوب صلاة الركعتين عليه وبواقعه قول
ابن كثير في قوله ما أتت خديجة قبل أن تفرض الصلوات مرادهم قبل أن تفرض
الصلوات الخمس ليلة الأسراء قال بعضهم وإنما قال ذلك لأن أصل الصلاة قد فرض
في حياة خديجة الركعتين بالغداة والركعتين بالعشي وهو في كلام ابن جرير المشي
لم يكلف الناس إلا بالتوحيد فقط ثم استمر على ذلك مدة مديدة ثم فرض عليهم من
الصلاة ما ذكر في سورة المزمل ثم نسخ ذلك كله بالصلوات الخمس ثم لم تنكسر
الفرائض وتتابع إلا بالدينونة ولما ظهر الإسلام وتمكن في القلوب وكان كلما زاد
ظهوراً وتمكن ازدادت الفرائض وتتابع هذا كلامه وهو لم أقف على ما كان
يقرأ في صلاة الركعتين قبل فترة الوحي بعدها وقبل نزول المغاتحة بناء على تأخر

نزولها عن ذلك كما هو الرابع * ثم رأيت في الاتقان ذكر أن جبريل حين حوت القبلة
أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الفاتحة ركن في الصلاة كما كانت بمكة هذا
كلامه * وينبغي حمله على الصلوات الخمس وحيث يثبث يكون ما تقدم من قول بعضهم
لم يحفظ أنه كان في الاسلام صلاة بغير الفاتحة محمول على ذلك أيضا وقد تقدم ذلك
والله أعلم

(باب ذكر أول الناس إيماناً به صلى الله عليه وسلم) *
أي بعد البعثة أي الرسالة وهي المرادة عند الإطلاق بناء على أنها مقارنة للنبوة
* لا يخفى أنه صلى الله عليه وسلم لما بعث أخفى أمره وجعل يدعو إلى الله سرا
واتبعه ناس عاقتهم ضعفاء من الرجال والنساء وإلى هذا الإشارة بقوله صلى الله عليه
وسلم إن هذا الدين بدأ غريباً وسيعود كما بدأ فطوبى للغريباء * أقول نقل الثعلبي
المفسر اتفاق العلماء عليه * وقال النووي أنه الصواب عند جماعة من المحققين
* وقال ابن الأثير خديجة أول خلق الله تعالى أسلم بإجماع المسلمين لم يتقدمها رجل
ولا امرأة * وفيه أن تناته الأربع كن موجودات عند البعثة وبعد تأخير إيمانهم
الأن يقال خديجة تقدم لها إشراك بخلافهن أخذاء ما يأتي * وعن ابن اسحاق
أن خديجة كانت أول من آمن بالله ورسوله وصدقت ما جاء به عن الله تعالى وكان
لا يسمع شيئاً يكرهه من قومه إلا فرج الله عنه بها إذا رجع إليها وأخبرها به
* ثم علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه * في المرفوع عن سلمان أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال أول هذه الأمة وروداً على الحوض أولها أسلاما علي بن
أبي طالب رضي الله تعالى عنه * وجاء أنه لما رآه فاطمة قال لها زوجتك سيدا
في الدنيا والآخرة وأنه أول أصحابي أسلاماً وأكثرهم علماً وأعظمهم حِلماً وكان
لم يبلغ الحلم كما سيأتي حكاية الإجماع عليه وكان عند النبي صلى الله عليه وسلم قبل
أن يوحى إليه يطعمه ويقوم بأمره لأن قريشاً كان أصابهم قحط شديد وكان أبو طالب
كثير العيال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمة العباس أن أخاك أبا طالب
كثير العيال والناس فيما ترى من الشدة فانطلق بنا إليه فلنخفف من عياله فأخذ
واحداً وأنا واحد فجاء إليه وقال أنا تريدان نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف
عن الناس ما هم فيه فقال لها أبو طالب إذا تركنا إلى عقيل لا قبل وطالباً فاصنع ما شئت
فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً رضي الله تعالى عنه فضمه إليه وأخذ
العباس جعفر أفضمه إليه وتركاه عقيلاً وطالباً فلم يزل علي مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم * وفي خصائص العشرة للزنجشيري أن النبي صلى الله عليه وسلم تولى

تسميته بعلي وتغذته أياها من ريقه المبارك بحسه لسانه **هو** فعن فاطمة بنت أسد أم
 علي رضي الله تعالى عنها أنها قالت لما ولدته سماه عليا وبعق في فيه ثم انه القمه
 لسانه فزال بحسه حتى نام **هو** قالت فلما كان من الغد طلبنا له مرضعة فلم يقبل
 ندي أحد فدعونا له محمد صلى الله عليه وسلم فألقمه لسانه فنام فكان كذلك
 ما شاء الله عز وجل **هو** ذا كلامه فليتمأمل **هو** وعنهما رضي الله تعالى عنهما أنها
 في الجاهلية أرادت أن تسجد لمبل وهي حامل بعلي فتقوس في بطنها فنفعتها من ذلك
هو وكان علي رضي الله تعالى عنه أصغر اخوته فكان بينه وبين أخيه جعفر عشر
 سنين وبين جعفر وأخيه عقيل ذلك وبين عقيل وأخيه طالب ذلك أيضا فكل أكبر
 من الذي بعده بعشر سنين فأكبرهم طالب ثم عقيل ثم جعفر ثم علي أي وكأهم
 أسما والاطالب فإنه اختطفته الجن فذهب ولم يعلم اسلامه **هو** وقد جاء أنه صلى الله
 عليه وسلم قال لعقيل لما أسلم يا أبا يزيد اني أحبك حبين حبا لقرايتك مني وحبا
 لما كنت أعلم لحب عبي اياك **هو** وكان عقيل أسرع الناس جوابا وأبلغهم في ذلك
 قال له معاوية يوما أين ترى عملك أياك من النار فقال اذا دخلتها يا معاوية فهو علي
 يسارك مفتر شاعمتك جمالة الخطب والراكب خير من المركوب **هو** ولما وفد على
 معاوية وقد غضب من أخيه علي لما طلب منه عطاءه وقال له اصبر حتى يخرج
 عطاؤك مع المسلمين فأعطيت فقال له لا ذهبن الى رجل هو اوصل الى منك فذهب
 الى معاوية فأعطاه معاوية مائة ألف درهم ثم قال له معاوية اصعد المنبر فاذا
 ما أولاك علي وما أوليتك فصعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس اني أخبركم
 اني أردت عليا على دينه فاخترت دينه واني أردت معاوية على دينه فاخترت ديني على
 دينه وفي رواية أن معاوية قال لجماعة يوما بحضرة عقيل هذا أبو يزيد يعني عقيل
 لو أعلمه بأني خير له من أخيه لما أقام عندي وتركته فقال عقيل أني خير لي في ديني
 وأنت خير لي في دنياي وأسأل الله تعالى خاتمة الخير **هو** توفي عقيل في خلافة معاوية
هو قال وسبب اسلام علي كرم الله تعالى وجهه أنه دخل على النبي صلى الله عليه
 وسلم ومعه خديجة وهما يصليان سرا فقال ما هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دين الله الذي اصطفاه لنفسه وبعث به رساله فأدعوك الى الله وحده لا شريك له
 والى عبادته والى الكفر باللات والاعزى فقال علي هذا أمر لم أسمع به قبل اليوم
 فليست بقاض أمرا حتى أحدث أبا طالب وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن يفشي عليه سره قبل أن يستعلن أمره فقال له يا علي اذا لم تسلم فاكتم هذا
 فكث ليلته ثم ان الله تبارك وتعالى هداه للاسلام فاصبح غاديا الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فاسلم انتهى أقول وذلك في اليوم الثاني من صلاته صلى الله عليه وسلم وهو يوم الثلاثاء كما في سيرة الديلمي أي لانه تقدم أن صلاته صلى الله عليه وسلم مع خديجة كانت آخر يوم الاثنين وهذا انما يأتي على القول بأن النبوة والرسالة تفارقتا لا على أن الرسالة تأخرت عن النبوة وان بينهما فترة الوحى على ما تقدم وفي أسد الغاية ان أبا طالب رأى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه يسلطان وعليه يمينه فقال لجعفر رضى الله تعالى عنه صل جناح ابن عمك فصلى عن يساره وكان اسلام جعفر بعد اسلام أخيه على بقاليل قال بعضهم وانما صح اسلام على أي مع انهم أجمعوا على انه لم يكن بلغ الحلم أي ومن ثم نقل عنه أنه قال سبقتكم الى الاسلام طرا صغيرا ما بلغت أو ان حلى

أي كان عمره ثمان سنين على ما سبق لان الصبيان كانوا اذ ذاك مكلفين لان القلم انما رفع عن الصبي عام خيبر وعن البيهقي أن الاحكام انما تعلقت بالبلوغ في عام الخندق وفي لفظ في عام الحديبية وكانت قبل ذلك منوطة بالتمييز هذا وقد ذكر أنه لم يحفظ عن علي رضى الله تعالى عنه أنه قال شعرا وقيل لم يقل الايتين أي ولعل أحدهما ما تقدم ثم رأيت عن القاموس أن البيتين هما قوله

تلكموا قريش تماني لقتلني فلا وربك ما برؤا ولا ظفروا
فان هلكت فرهن مهجتي لهم بذات ودقين لا تبقي ولا تذر

وذات ودقين هي الداهية وقد ذكر أن الزبير بن العوام أسلم وهو ابن ثمان سنين وقيل ابن خمس عشرة سنة وقيل ابن اثنتي عشرة سنة وقيل ابن ست عشرة سنة ومما يدل للاول ما جاء عن بعضهم كان علي والزبير وطهمة وسعد بن أبي وقاص ولدوا في عام واحد ومن العجب أن الزمخشري في خصائص العشرة اقتصر على أن سن الزبير حين أسلم ست عشرة سنة وذكر بعد ذلك بأسطراره أول من سل سيفا في سبيل الله وهو ابن اثنتي عشرة سنة مقتصر على ذلك ومما يدل للاول أيضا ما جاء في كلام بعض آخر أسلم علي بن أبي طالب والزبير بن العوام وهما ابنا ثمان سنين واجماعهم على أن عليا لم يكن بلغ الحلم برد القول بأن عمره كان اذ ذاك عشر سنين أي بناء على أن سن امكان الاحتلام تسع سنين كما تقول به أئمتنا ويوافقه ما حكاه بعضهم أن الراشد بالله وهو الحادي والثلاثون من خلفاء بني العباس لما كان عمره تسع سنين وطى جارية حبشية فجالت منه فولدت ولدا حسنا وبرد القول بأن سنه اذ ذاك كان ثلاث عشرة أو خمس عشرة أو ست عشرة سنة أقول قال بعض متأخري أصحابنا وانما صحت عبادة الصبي المميز ولم يصح اسلامه

لان عبادته نفل والاسلام لا يتنفل به وعلى هذا مع ما تقدم يشك ما في الامتناع
 واما علي بن ابي طالب فلم يكن مشركا بالله ابد الا انه كان مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في كفالته كاحد اولاده يتبعه في جميع اموره فلم يحتج أن يدعى للاسلام فيقال
 أسلم هذا كلامه فليتأمل فان عليا كان تابعاً لآبيه في دينه ولم يكن تابعاً لله صلى الله
 عليه وسلم كأولاده وقوله فلم يحتج أن يدعى للاسلام برده ما تقدم من قوله صلى الله
 عليه وسلم له أدعوك الى الله وحده الى آخره ثم رأيت في الحديث ما يدل
 لما في الامتناع وهو ثلاثة ما كفر وبالله قط مؤمن آل يس وعلي بن ابي طالب
 وآسية امرأة فرعون وهما الذي في العرائس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قال سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفه غير حزيل مؤمن آل فرعون وحبيب
 النجار صاحب يس وعلي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم وهو افضلهم الا أن يراد
 بعدم كفرهم انهم لم يسجدوا للصنم وفيه أنه قد يخالف ذلك قوله صلى الله عليه
 وسلم له وادعوك الى الكفر باللات والعزى وانه قيل ايضا ان أبا بكر لم يسجد للصنم قط
 وقد عدا ابن الجوزي من رفض عبادة الاصنام في الجاهلية أي لم يأت بها أبا بكر
 الصديق وزيد بن عمرو بن نفيل وعبيد الله بن جحش وعثمان بن الحويرث وورقة
 ابن نوفل ورباب بن البراء وأسعد بن كرب الحميري وقس من ساعدة الياضي
 وأما قيس بن صرمة ولا يخفى أن عدم السجود للاصنام لا ينافي في المحكم بالكفر
 على من لم يسجد لها لكن في كلام السبكي الصواب أن يقال الصديق لم يثبت عنه
 حال كفر بالله تعالى فاعل حاله قبل البعث كحال زيد بن عمرو بن نفيل وأضرابه
 فان ذلك خص الصديق بالذكر عن غيره من الصحابة هذا كلامه وهو واضح
 اذ لم يكن أحد من جميع من ذكر أسلم وهو في كلام الخافظ ابن كثير الظاهر أن أهل
 بيته صلى الله عليه وسلم آمنوا قبل كل أحد خديجة وزيد وزرعة زيد أم أيمن وعلي
 رضى الله تعالى عنهم فليتأمل قوله آمنوا قبل كل أحد وكذا تأمل قول ابن اسحاق
 أما بناته صلى الله عليه وسلم فكانن ادركن الاسلام فاسلمن وعن ابن اسحاق ذكر
 بعض أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا حضرت الصلاة خرج الى
 شعاب مكة وخرج معه علي مستغنياً من قومه فيصليان فيها فاذا أمسيا رجعا كذلك
 ثم ان أبا طالب عثر أي أطلع عليهما يوماً وهما يصليان أي بخلعة المحل المعروف فقال
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن أخي ما هذا الذي أراك تدن به فقال هذا دين
 الله ودين ملائكته ورسوله ودين آيينا ابراهيم بعثني الله به رسولا الى العباد وأنت
 أحق من بذلت له النصيحة ودعوته الى الهدى وأحق من أجابني الى الله تعالى

وأعاني عليه فقال أبو طالب اني لا أستطيع ان أفارق دين آباءى وما كانوا عليه
 به وفي رواية أنه قال له ما بالذى تقول من بأس ولكن والله لا تعلونى أستى أبدا وهذا
 كما لا يخفى يذبحى أن يكون صدره منه قبل ما تقدم من قوله لا بنه جعفر صل جناح ابن
 عمك وصلى على يساره لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى وعليه على يمينه لكن
 بروى أن عليا رضى الله تعالى عنه ضحك يوما وهو على المنبر فسئل عن ذلك فقال
 تذكرت أبا طالب حين فرضت الصلاة ورأيت أنى أصلى مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بنفلة فقال ما هذا الفعل الذى أرى فلما أخبرناه قال هذا حسن ولكن لا أفعله
 أبدا اني لأحب أن تعلونى أستى فلما تذكرت إلا أن قوله ضحك وقوله حين
 فرضت الصلاة يعنى الركعتين بالغداة والركعتين بالعشي وهذا يؤيد القول بأن
 ذلك كان واجبا به وذكر أن أبا طالب قال لعلى أى بنى ما هذا الذى أنت عليه فقال
 ما أتيت بأنت بالله ورسوله وصدقت ما جاء به ودخلت معه واتبعته فقال له أما انه
 لم يدعك إلا الى خير فالزمه أى ويزدكر عنه أنه كان يقول اني لا أعلم أن ما يقوله ابن
 أخى لحق ولولا اني أخاف أن تعيرنى نساء قريش لاتبعته به وعن عفيف الكندى
 رضى الله تعالى عنه قال كنت امرأ تاجرا قدمت الحج وأتيت العباس بن عبد
 المطلب لا يتابع منه بعض التجارة وكان العباس لى صديقا وكان يختلف الى اليمن
 يشتري العطر ويبيعه ايام الموسم فبينما أنا عند العباس عني أى وفي لفظ بمكة
 فى المسجد اذ ارجل مجتمع أى بلغ أشده خرج من خباء قريب منه فنظر الى الشمس
 فلما رآها مالت توفنا فأسبع الوضوء أى أكلمه ثم قام يصلى أى الى الكعبة كما فى بعض
 الروايات ثم خرج غلام مراهق أى قارب البلوغ فتوضأ ثم قام الى جنبه يصلى ثم
 جاءت امرأة من ذلك الخباء فقامت خلفها ثم ركع الرجل وركع الغلام وركعت
 المرأة ثم خر الرجل ساجدا وخر الغلام وخرت المرأة فقلت ويحك يا عباس ما هذا
 الدين فقال هذا دين محمد بن عبد الله أخى نزع ان الله بعثه رسولا وهذا ابن أخى
 على بن أبى طالب وهذه امرأة خديجة قال عفيف بعد أن أسلم باليتنى كنت وابعا
 أى ولعل زيد بن حارثة لم يكن موجودا عندهم فى ذلك الوقت فلا ينسأ فى انه كان يصلى
 معهم أو ان ذلك كان قبل اسلامه لانه سياتى قريبا أن اسلامه كان بعد اسلام على
 ولذا أبو بكر لم يكن موجودا عندهم بناء على أن اسلامه كان قبل اسلام على
 ويؤيده ما قيل أول من صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر لكن فى الاستيعاب
 لابن عبد البر أن العباس قال لعفيف الكندى لما قال له ما هذا الذى يصنع قال
 يصلى وهو يزعم أنه نبي ولم يتبعه على أمره إلا امرأته وابن عمه هذا الغلام به وفيه

أن علياً قال لقد عيّدت الله قبل أن يعبد أحد من هذه الأمة خمس سنين أي ولعل
 المراد أنه عبده بغير الصلاة وقوله في هذا الحديث فتنظر إلى الشمس فلما رآها مالت
 توجهاً وصلى قد يخالف ما تقدم من أن فرض الصلاة كانت ركعتين بالغداة
 وركعتين بالعشي قبل غروب الشمس فقط أقول قد يقال لا مخالفة لأنه يجوز
 أن تكون صلاته في الوقت ليست بمفروض عليه والجماعة في ذلك جائزة وقد فعلها
 صلى الله عليه وسلم في النفل المطلق وهذا يدل على أن الجماعة كانت مشروعة
 بمكة حتى في صدر الإسلام قبل فرض الصلوات الخمس وفي كلام بعض فقهاءنا
 أنهم لم تشرع إلا في المدينة دون مكة لقهر الصحابة رضي الله تعالى عنهم إلا أن يقال
 المراد بمشر وعيتها طلبها فكانت في المدينة مطالبة استقباباً أو وجوباً كفاية أو عيناً
 على الخلاف عندنا في ذلك وفي مكة كانت مباحة ولكن في كلام بعض آخر
 من فقهاءنا أن الجماعة لم تفعل بمكة لقهر الصحابة وفيه أن القهر انما ينافي إظهار
 الجماعة لأفعلها إلا أن يقال تركت حسم الباب وفيه أنه بعد تركها وهم مستخفون
 في دار الأرقم فليتأمل والله أعلم ثم بعد اسلام علي رضي الله تعالى عنه أسلم من
 الصحابة رضي الله تعالى عنهم زيد بن حارثة بن شرحبيل وقال ابن هشام شرحبيل
 مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبته له خديجة أي لما تزوجها صلى الله عليه
 وسلم أي وكان اشتراه لها ابن أخيها حكيم بن حزام من سباه من الجاهلية أي فان عمته
 خديجة أمرته أن يبتاع لها غلاماً طريفاً فاعربيا فلما قدم سوق عكاظ وجد زيداً يباع
 أي وعمره ثمان سنين فانه أسر من عنده أخواله طي وعليه اقتصر السهيلي فان أمه
 لما خرجت به لتزيره أهلها فأصابته فصل فيه عوه فاشتراه أي وقيل اشتراه
 من سوق حباشة بأربعمائة درهم ويقال بستمائة درهم فلما رآته خديجة أعجبت
 فأخذته أي ولعل هذا مراد من قال فباعه من عمته خديجة أي اشتراه لها فلما تزوجها
 صلى الله عليه وسلم وهو عندها أعجب به فاستوهبه منها فوهبته له فأعتقه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبناه قبل الوحي أي وقيل اشتراه صلى الله عليه وسلم
 لها فانه جاء إلى خديجة فقال رأيت غلاماً بالبطحاء قد أوقفوه ليبيعوه ولو كان لي
 ثمنه لا اشتريته قالت وكم ثمنه قال سبعة مائة درهم قالت خذ سبعة مائة درهم فاذهب
 فاشتره فاشتراه فجاء به إليها وقال انه لو كان لي لا اعتقه قالت هلك فأعتقه وقيل
 بل اشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشام لخديجة حيث توجه مع ميسرة
 فوهبته له فليتأمل ذلك وزعم أبو عبيدة أن زيد بن حارثة لم يكن اسمه زيداً ولكن
 النبي صلى الله عليه وسلم سمى بذلك باسم جده قصي حين تبناه ثم انه خرج في ابل

لاني طالب الى الشام فربما رضى قومه فعرفه عنه فقام اليه وقال بن أنت يا عسلام
 قال غلام من أهل مكة قال من أنفسهم قال لا قال فحمر أنت أم مملوك قال مملوك قال
 عربي أنت أم أعجمي قال بل عربي قال من أهلك قال من كلب قال من أي كلب قال
 من بني عبد ود قال ويحك ابن من أنت قال ابن حارثة بن شرحبيل قال وأين أصبت
 قال في أخوالي قال ومن أخوالك قال طي قال ما اسم أمك قال سعدى قالت ربه
 وقال ابن حارثة ودعا أباه فقال يا حارثة هذا ابنك فأثابه حارثة فلما نظر اليه عرفه
 قال وكيف صنع مولاك اليك قال يؤثرني على أهله وولده ورزقت منه حبا
 فلا أصنع الا ما شئت بركب معه أبوه وعمه وأخوه وفي رواية أن ناسا من قومه
 جوافروا زيدا فعرفوه وعرفهم فأنطلقوا وأعلموا أباه ووصفوا له مكانه فجاء أبوه
 وعمره وهو قد يقال لا مخالفة لجواز أن يكون اجتماعه بعمة وأبيه كان بعد اخبار أولئك
 الناس فلما جاء أهله في طلبه ليغدوه خيره النبي صلى الله عليه وسلم بين المكث
 عنده والرجوع الى أهله فاختر المكث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فقد
 ذكر انهم لما جاءوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا ابن عبد المطلب يا ابن سيد قومه
 أي وفي لفظ لما قدم أبوه وعمره في فدائه سألوا عن النبي صلى الله عليه وسلم فقيل هو
 في المسجد فدخلا عليه فقالا يا ابن عبد المطلب يا ابن هاشم يا ابن سيد قومه أنتم أهل
 حرم الله وجيرانه تفككون الأسير العاني وتطعمون الجائع جشناك في ولدنا عندك
 فامتن علينا وأحسن في فدائه فأناسندفع لك فقال وما ذاك قال زيد بن حارثة فقال
 أو غير ذلك قالوا وما هو قال ادعوه فخيروه فان اختاركم فهو ولكم من غير داء
 وان اختارني فوالله ما أنا بالذي اختار على الذي اختارني فداء نقب لوازدت على
 النصف وفي لفظ زد تناء على النصف وأحسن فدعاء فقال تعرف هؤلاء قال نعم
 أي وعي وأهل سكوته عن أخيه استصغاره بالنسبة لآبيه وعمره على أن أكثر
 الروايات اقتصار على مجيء أبيه وعمره وفي كلام السهيلي أن زيدا لما جاء قال
 صلى الله عليه وسلم له من هذان فقال هذا أبي حارثة بن شرحبيل وهذا كعب بن
 شرحبيل عني فعند ذلك قال صلى الله عليه وسلم له أنا من علمت وقد رأيت صحبتي
 لك فاخترني أو اخترهما فقال زيد ما أنا بالذي اختار عليك أحد أنت مني مكان الأب
 والعلم فقال لا ويحك يا زيد تختار العبودية على الحرية وعلى أبيك وعمك وأهل بيتك
 قال نعم ما أنا بالذي اختار عليه أحد فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه
 ما رأى أخرجه الى الحجر أي الذي هو محل جلوس قريش فقال ان زيدا ابني أرنه
 ويرثني فطابت أنفسهم وانصرفا وفي كلام ابن عبد البر أنه حين تبناه رسول الله

صلى الله عليه وسلم كان سنة ثمان سنين وانه حين تبناه طاف به على حاق
 قريش يقول هذا ابني وارثا وموروثا ويشهدهم على ذلك وكان الرجل في الجاهلية
 يعاقب الرجل فيقول دمي دمي ودمي هدمك وتارني تارك وحرني حر بك وسلمي
 سلمك ترتني وأرثك وتطلب بي وأطلب بك وتعتقل غني وأعتقل غنيك فيكون
 الخليف السادس من ميرات الخليف أي من حاله ففسخ ذلك وهذا الذي ذكره
 ابن عبد البر من أنه صلى الله عليه وسلم حين تبناه كان عمره ثمان سنين يدل على أن
 ذلك كان عقب ملكه صلى الله عليه وسلم له قبل الوحي وان ذلك كان قبل مجيء أبيه
 وعمه وحينئذ يكون عتقه وتبنيه بعد مجيء أبيه وعمه اظهارا لما تقدم فليتأمل
 وفي أسد الغابة ان حادثة أسلم وفي كلام بعضهم لم يثبت اسلام حادثة الا المنذرى
 ولما تبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا كان يقال له زيد بن محمد ولم يذكر
 في القرآن من الصحابة أحدا باسمه الا هو كما سيأتي في قال ابن الجوزي الا ما تروى
 في بعض التفاسير ان السجل الذي في قوله تعالى يوم نظري السماء ~~على السجل~~
 الكتاب اسم رجل كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم أي وقد أبدى السجل
 حكمة لذكر زيد باسمه في القرآن وهي انه لما نزل قوله تعالى ادعوهم لا آباءهم
 وصار يقال له زيد بن حارثة ولا يقال له زيد بن محمد وترجع منه هذا التفسير في شرفه
 الله تعالى بذكر اسمه في القرآن دون غيره من الصحابة فصار اسمه يتلى في المحارب
 ولا يخفى أنه يأتي في زيد ما تقدم في علي ولم يذكر في القرآن امرأة باسمها الا مريم
 وزيد أخ اسمه جيلة أسن منه مثل جيلة من أكبر أنت أم زيد فقال زيد أكبر مني
 وأنا ولدت قبله أي لان زيدا أفضل منه لسبقه للاسلام ثم أسلم من الصحابة
 أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال بعضهم في سبب اسلامه أنه كان صديقا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم يكتر غشبا به في منزله ومصادته وكان سمع
 قول ورقة له لما ذهب معه اليه كما تقدم فكان متوعدا لذلك فهو مع حكيم بن حزام
 في بعض الايام اذ جاءت مولاة لحكيم وقالت له ان عمتك خديجة تزعم في هذا اليوم
 ان زوجها نبي مرسل مثل موسى فأنسل أبو بكر حتى أتى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسأله عن خبره فقص عليه قصته المتضمنة لمجيء الوحي له بالرسالة فقال صدقت
 بأبي أنت وأمي وأهل الصدق أنت أنا أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله فيقال له
 سماء يومئذ الصديق وهذا السياق ربما يدل على أن أبا بكر تأخر الى نزول بأسماء المدثر
 بعد فترة الوحي بناء على ما تقدم وكونه سماء يومئذ الصديق لا ينافي ما سيأتي انه سمي
 بذلك صبيحة الامراء لما صدقه وقد كذبته قريش لجواز أنه لم يشتهر بذلك الا حينئذ

وقد جاء في تفسير قوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به ان الذي جاء بالصدق
رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق به أبو بكر فولد لها سميت خديجة مقالة
أبي بكر فخرجت وعليها خمارا حرق قالت الحمد لله الذي هداك يا ابن أبي قحافة
واسمه عبد الله أي سمى بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اسمه قبل ذلك
عبد الكعبة فابوبكر رضى الله تعالى عنه أول من غير رسول الله صلى الله عليه وسلم
اسمه ولقبه عتيق لحسن وجهه أولاده عتيق من الذم والعيب أي أو نظر اليه
صلى الله عليه وسلم يقال هذا عتيق من النار فهو أول لقب وجد في الاسلام
وقيل سمى بذلك أمه لانه كان لا يعيش لها ولد فلما ولدتها استقبلت به الكعبة
ثم قالت اللهم هذا عتيقك من الموت فهب لي فعاش قيل ويدل ما ذكر بعضهم أن
أمه كانت اذا هرته تقول عتيق وما عتيق ذو المنظر الاتيق ❦ وفي كلام
ابن حجر الميمني ومع أن الملقب له به النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل عليه في بيت
عائشة وأنه غلب عليه من يومئذ قال وبه يدفع أن الملقب له به أبوه وزعم أنه أمه
هذا كلامه ولتأمل قوله في بيت عائشة مع ما تقدم وما في كلام السهيلي قيل
وسمى عتيقا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له حين أسلم أنت عتيق من
النار ❦ وكان أبو بكر رضى الله تعالى عنه صدرا معظما في قريش على سعة من المال
ومكرم الاخلاق من رؤساء قريش ومحط مشورتهم وكان من أعف الناس
كان رئيسا مكرما مغيبا بذل المال محببا في قومه حسن المجالسة وكان من أعلم
الناس بتعير الرواوين ثم قال ابن سيرين وهو المقدم في هذا العلم اتفاقا كان أبو
بكر أعبر هذه الامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكان أعلم الناس بانساب العرب
وقد جاء عن جبير بن مطعم البائع النماية في ذلك أنه قال انما أخذت النسب من أبي
بكر لاسيما انساب قريش فانه كان أعلم قريش بانسابها وبما كان فيها من خير
وشروكان لا يعد مساويهم فمن كان محببا فيهم بخلاف عقيل بن أبي طالب رضى الله
تعالى عنه فإنه كان بعد أبي بكر أعلم قريش بانسابها وبما فيها من خير
وشرا لكان مبعضا اليهم لانه كان يعد مساويهم وكان عقيل يجلس اليه في المسجد
النبوي لاخذ علم الانساب وأيام العرب ووفائهم ❦ وفي كلام بعضهم كان أبو بكر
عند أهل مكة من خيارهم يستعينون به فيما يأتهم وكانت له بمكة ضيافات لا يفتأها
أحد ❦ قال الزمخشري ولعله كنى بأبي بكر لا بتكاد الخصال الحميدة وكان نقش
خاتمه نعم القادر الله وكان نقش خاتم عمر رضى الله عنه كنى بالموت واعظا يا عمر وكان
نقش خاتم عثمان آمنت بالله مخلصا وكان نقش خاتم علي الملك لله وكان نقش خاتم

أبي عبيدة بن الجراح الحمد لله ۞ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دعوت أحدا إلى الإسلام إلا كانت عنده كبرية أو وقفة وتأخر وتردد إلا ما كان من أبي بكر وفي رواية ما قلت أحدا في الإسلام إلا أبي علي وراجعني في الكلام إلا بأحقافة فاني لم أكله في شيء إلا قبله واستقام عليه أي ومن ثم كان أشد الصحابة رأيا وأكلمهم عقلا لخبر تمام أتاني جبريل فقال لي إن الله أمرك أن تستشير أبا بكر ونزل فيه وفي عروشا ورهم في الأمر ۞ كان أبو بكر رضي الله تعالى عنه بمكان الوزي من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يشاوره في أموره كلها ۞ وقد جاء أن الله تعالى أيدني بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الأرض أبي بكر وعمر ۞ وفي حديث رواه ثقات أن الله يكره أن يخطئ أبو بكر وفي رواية أن الله يكره في السماء أن يخطئ أبو بكر الصديق في الأرض ۞ وجاء الحسن بن علي وهو صغير إلى أبي بكر وهو يخطب على المنبر فقال له انزل عن مجلس أبي فقال مجلس أبيك والله لا يجلس أبي فأجلسه في حجره وبكى فقال علي والله ما هذا عن رأيي فقال والله ما اتهمتك ۞ ووقع نظير ذلك لسيدنا عمر رضي الله تعالى عنه مع سيدنا الحسين فانه قال له وهو يخطب انزل عن منبر أبي فقال له منبر أبيك لا منبر أبي من أمرك بهذا فقام علي فقال له ما أمر بهذا أحد ثم قال للحسين لا وجعنيك يا غدر فقال لا توجع ابن أخي صدق منبر أبيه قال وسبب مبادرته إلى التصديق ما علمه من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم وبراهين صدق دعوته قبل دعوته ولرؤيا رآها قبل ذلك رأى القمر نزل إلى مكة فدخل في كل بيت منه شعبة ثم كان جميعه في حجره فقصها على بعض أهل الكتاب فعبهاله بأنه يتبع النبي المنتظر الذي قد ظل زمانه وأنه يكون أسعد الناس به ولعل هذا الذي من أهل الكتاب هو بحير أفقد رأيت أن أبا بكر رضي الله تعالى عنه رأى رؤيا فقصها علي بحير فقال له إن صدقت رؤياك فانه سيد بعث نبي من قومك تكون أنت وزيره في حياته وخليفته بعد مماته أي وأخرج أبو نعيم عن بعض الصحابة أن أبا بكر رضي الله تعالى عنه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل النبوة أي علم أنه النبي المنتظر لما مر عن بحيرا الراهب ولما سمعه من شيخ عالم من الأزد قد قرأ الكتب نزل به في اليمن فقال له أحسبك حرميا فقال أبو بكر نعم فقال له أحسبك قرشيا قال نعم فقال له أحسبك تيميا قال نعم قال له بقيت لي فيك واحدة قال وما هي قال له تكشف لي عن بطنك فقال له لا افعل أو تخبرني لم ذلك فقال أجد في العلم الصحيح الصادق أن نبيا يبعث في الحرم يعاون علي أمره فتى وكهل فأما الفتى فخواض غمرات

ودفاع معضلات وأما الكهل فأبيض نحيف على بطنه شامة وعلى فخذه اليسرى علامة أى مع كونه حرميا قرشيا تيميا دليل قوله أحسبك حرميا أحسبك قرشيا أحسبك تيميا وما عليك أن ترني ما سألتك فقد تكاملت فيك الصفة أى كونه حرميا قرشيا تيميا أبيض نحيف إلا ما خفي على فقال أبو بكر فكشفت له عن بطني فرأى شامة بيضاء سوداء فوق سرتي أى ورأى العلامة على الفخذ الايسر فقال أنت هو ورب السكبة هو قال أبو بكر فلما قضيت أربي من اليمن أتيتك لا ودعه فقال أحافظ عني أبياتا من الشعر قلتها في ذلك النبي قلت نعم فذكر له أبياتا هو قال أبو بكر فقدمت مكة وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم فجاءني صناديد قریش كعبه بن أبى معيط وشيبة وربيعة وأبى جهل وأبو البختري فقالوا يا أبا بكر يتيم أى طالب نزع أنه نبي ولولا انتظارك ما انتظرناه فاذا قد جئت فأنت الغاية والكفاية أى لأن أبا بكر كما تقدم كان صديقا لله صلى الله عليه وسلم لم هو قال أبو بكر فصرفتهم على أحسن شئ ثم جثته صلى الله عليه وسلم فقرعت عليه الباب فخرج الى وقال يا أبا بكر اني رسول الله اليك والى الناس كلهم فأمن بالله فقلت وما دليلك على ذلك قال الشيخ الذي أفادك الابيات فقلت ومن أخبرك بهذا يا حبيبي قال الملك العظيم الذي يأتي الانبياء قبلى قلت مديك فانا أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله هو قال أبو بكر رضى الله تعالى عنه فانصرفت وما بين لابتيها أشد سروا من رسول الله صلى الله عليه وسلم باسلامي وفي لفظ أشد سروا مني باسلامي ولا مانع من صدور الامر من منه رضى الله تعالى عنه ويحتاج للجمع بين هذا وبين ما تقدم من انه كان مع حكيم بن حزام يوما الى آخره على تقدير رحمة الرايحين وما جاء من شعر حسان رضى الله تعالى عنه من ان أبا بكر أول الناس اسلاما حيث يقول فيه وأول الناس منهم صدق الرسلا وانه صلى الله عليه وسلم سمع ذلك منه ولم ينكره بل قال صدقت يا حسان كما سيأتى عند الكلام على الهجرة وقول بعض الحفاظ ان أبا بكر رضى الله تعالى عنه أول الناس اسلاما هو المشهور عند الجمهور من أهل السنة لا ينافي ما تقدم من ان عليا أول الناس اسلاما بعد خديجة ثم مولا زيد بن حارثة لأن المراد أول رجل بالغ ليس من الموالى أسلم أبو بكر أى وعبارة ابن الصلاح والاورع أن يقال أول من أسلم من الرجال الا حرا رأى غير الموالى أبو بكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة ومن الموالى زيد بن حارثة وهذا وما قبله يدل على ان اسم مولا زيد بن حارثة كان بعد البلوغ والا حاجة لزيادة ليس من الموالى تأمل وان مراد من قال ان أبا بكر سبق عليا في الاسلام أى في اظهار

الاسلام لانه خير اسلم أظهر اسلامه بخلاق على * فقد جاء عن علي رضي الله
 تعالى عنه أنه قال ان أبا بكر رضي الله تعالى عنه سبقني الى أربع وعدها اطهار
 الاسلام وقال وانا أخفقه وله لا ينافي ذلك ما جاء بسند حسن أن أول من جهر
 بالاسلام عمر بن الخطاب لان ذلك كان عند اختفائه صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه
 في دار الأرقم كما سيأتي فالاولية اطهار الاسلام اضافية قال ابن كثير * وورد
 عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال أنا أول من أسلم ولا يصح اسناد ذلك اليه قال
 وقد روي في هذا المعنى أحاديث أوردها ابن عساکر كثيرة منكورة كلها لا يصح شيء
 منها هذا كلامه وعلى تقدير صحتها مراد أول من أسلم من الصبيان فالاولية اضافية
 * وما يؤثر عن علي رضي الله تعالى عنه لا يمكن من برحوالا خرة بغير عمل
 ويؤخر التوبة لطول الأمل يجب الصالحين ولا يعمل بأعمالهم البشاشة فيج المودة
 والصبر قبرا العيوب والغالب بالظلم مغلوب العجب من يدعو ويستبطن الأجابة
 وقد سدت طرقها بالمعاصي * وأول من أسلم من النساء بعد خديجة رضي الله تعالى
 عنها أم الفضل زوج العباس وأسماء بنت أبي بكر وأم جميل فاطمة بنت الخطاب
 أخت عمر بن الخطاب * وينبغي أن تكون أم أيمن سابقة في الاسلام على أم الفضل
 على ما تقدم * وقول السراج البلقيني للزين العراقي ان أول رجل أسلم ورقة بن
 نوفل لقوله للنبي صلى الله عليه وسلم انا أشهد انك الذي بشر بك عيسى ابن مريم
 وانك علي مثل ناموس موسى وانك نبي مرسل * قد علمت ما فيه وانه انما كان
 من أهل الفترة كما مرح به الحافظ الذهبي وهو يرد القول المتقدم بأن وفاة ورقة
 تأخرت عن البعثة فورقة ونحوه كبحر اونس طوراً من أهل الفترة لا من أهل الاسلام
 ويؤيده ما تقدم ان باجماع المسلمين لم يتقدم خديجة في الاسلام لرجل ولا امرأة
 لكن هرا من القسم الذي تمسك به بن قبل نسخه وآمن وصدق بأنه صلى الله عليه
 وسلم الرسول المنتظر وذلك نافع له في الآخرة ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم
 لما توفي ورقة قال لقد رأيت القس يعني ورقة في الجنة وعليه ثياب الحرير لانه
 آمن بي وصدقني الى آخر ما تقدم وعلى تسليم أنه لا يشترط في المسلم أن يؤمن ويصدق
 برسالة صلى الله عليه وسلم بعد وجودها بل يكفي ولو قبل ذلك فليس ورقة
 بعماني لان العماني من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد الرسالة مؤمناً
 بما جاء به عن الله تعالى أي محكوماً بما يأم به ومن ثم رد الحافظ الذهبي على ابن منده
 أي ومن وافقه كالزين العراقي في عده له من الصحابة أي كما عد منهم بحر اونس طوراً
 بقوله الاظهر أن من مات بعد النبوة وقبل الرسالة فهو من أهل الفترة هذا كلام

الحفاظ الذهبي والمراد بالرسالة نزول يا أيها المذنبون اظهروا ونزول قوله تعالى فاصدع
 بما تؤمر بناء على تأخير الرسالة عن النبوة وحين أسلم أبو بكر رضي الله تعالى عنه
 دعا إلى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم من وثق به من قومه فأسلم بدعائه
 عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس أي ولما أسلم عثمان رضي الله
 تعالى عنه أخذ به المحكم بن أبي العاص بن أمية والد مروان فوثقه كتابا
 وقال ترغب عن ملة آبائك إلى دين محمد والله لا أحلك أبدا حتى تدع ما أنت عليه
 فقال عثمان والله لا أدعه أبدا رلا أفا رقه فلما رأى الحكم صلابته في الحق تركه
 وقيل عذبه بالدخان ليرجع فارجع وفي كلام ابن الجوزي أن المعبذب بالدخان
 ليرجع عن الإسلام الزبير بن العوام هذا كلامه ولا مانع من تعدد ذلك وجاء لكل
 نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان بن عفان * وأسلم بدعاء أبي بكر أيضا الزبير
 ابن العوام رضي الله تعالى عنه وكان عمره ثمان سنين على ما تقدم * وعبد
 الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه أي وكان اسمه في الجاهلية عبدة عمرو قيل
 عبد الكعبة وقيل عبد الحارث فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد
 الرحمن قال وكان أمية بن خلف لي صديق فقال لي يوما أرغبت عن اسم سمالك به
 أبوك فقلت نعم فقال لي اني لأعرف الرحمن ولكن اسميك بعبد الاله فكان
 نداء بني بذاك * قال وسبب اسلام عبد الرحمن بن عوف ما حدث به قال سافرت
 إلى اليمن غير مرة وكنت اذا قدمت تزلف على عسكلان بن عوا كف الحميري
 فكان يسألني هل ظهر فيكم رجل له نبأ له ذكر هل خالف منكم عليكم في دينكم
 فأقول لا حتى كان السنة التي بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت اليمن
 فنزلت عليه إلى آخر القصة * وعن علي رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول لعبد الرحمن بن عوف أنت أمين في أهل الأرض أمين
 في أهل السماء وجاء أنه وصفه بالصادق الصالح البار * وأسلم بدعاية أبي بكر رضي
 الله تعالى عنه أيضا سعد بن أبي وقاص أي فان أبا بكر لما دعاه إلى الإسلام لم يبعد
 وأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن أمره فأخبر به (هـ) فأسلم وكان عمره تسع
 عشرة سنة وهو رضي الله تعالى عنه من بني زهرة ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم
 وقد أديب عليه سعد خالي ولير في أمر وخاله وفي كلام السهيلي أنه عم آمنه بنت
 وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم وكرهت أمه إسلامه وكان بارها ففالت له
 ألسنت نزع من ان الله يأمرك بصلة الرحم وبر الوالدین قال ففقت نعم ففالت والله
 لا أکات طعاما ولا شربت شرابا حتى ~~تکفر~~ بما جاء به محمد أي وتمس أسافا

وما نله فكانوا يفتخون فاهاتهم يلقون فيه الطعام والشراب فأنزل الله تعالى ووصينا
 الانسان بوالديه حسنا وان جاءك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الآية
 وفي رواية انها مكثت يوما وليلة لا تأكل فاصبغت وقد خدت ثم مكثت يوما وليلة
 لا تأكل ولا تشرب قال سعد فلما رأيت ذلك قلت لها تعلين والله يا أمه لو كان
 لك مائة نفس تخرج نفسا نفسا ما تركت دين هذا النبي صلى الله عليه وسلم
 فكلى ان شئت أولاتا كلى فلما رأيت ذلك أكلت * وفي الانساب للبلاد رى
 عن سعد قال أخبرني أمي اني مكنت أمي العصر أي الر كعتين اللتين كانوا
 يصليونهما بالعشي فحبثت فوجدتهما على بابها تصيح الأعدوان تعينوني عليه من
 عشرين أو عشرين فأحبسه في بيت وأطبق عليه بابه حتى يموت أو يدع هذا الدين
 المحدث فرجعت من حيث حبثت وقلت لا أعود إليك ولا أقرب منزلك فهجرتها
 حينئذ أرسلت الى أن عد الى منزلي ولا تتضيفن فيلزمنا عار فرجعت الى منزلي فمرت
 تلقاني بالبشر مرة تلقاني بالشرو وتعيرني بأنني عامر وتقول هو لبر لا يفارق دينه
 ولا يكون قابعا فلما أسلم عامر لقي منها ما لم يلق أحدا من الصياح والأذى حتى هاجر
 الى الحبشة ولقد حبثت والناس مجمعون على أمي وعلى أخي عامر فقلت ما شأن الناس
 فقالوا هذه أهلك قد أخذت أخاك عامرا وهي تعطي الله عهدا لا يظلمها نخل ولا تأكل
 طعاما ولا تشرب شرابا حتى يدع صباه فقلت لها والله يا أمه لا تستظلمين ولا تأكلين
 ولا تشربين حتى تبوء مقعدك من النار * وجاء أنه صلى الله عليه وسلم أمر سعد
 ابن أبي وقاص أن يأتي الحارث بن كادة طبيب العرب ليستوصفه في مرض نزل
 بسعد وكان ذلك في حجة الوداع فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود عبد الرحمن
 ابن عوف لمرض نزل به فوجد عند الحارث فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لعبد الرحمن اني لا رجوا ان يشفيك الله حتى يضربك قوم ويتفعل بك آخرون
 ثم قال الحارث بن كادة عالج سعدا مما به وكان سعدا بالمجلس فقال والله اني لا ارجو
 شفاء فيما ينفعه من رحله هل معك من هذه الثمرة العجوة شئ قال نعم فخاط ذلك
 الثمر بجلبة ثم أوسعها يميناً ثم أحشاه اياها فكا غمناشط من عقال وهذا استدلال به
 على اسلام الحارث بن كادة لان حجة الوداع لم يحج فيها مشرك فهو معدود من الصحابة
 وانكر بعضهم اسلامه وجعله دليلا على جواز استشارة أهل الكفر في الطب
 اذا كانوا من أهله * ومن أسلم بدعاية أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أيضا
 طلحة بن عبد الله التيمي فجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استجاب له
 فأسلم أي ولما تظاهرا أبو بكر وطلحة بالاسلام أخذهما نوفل ابن العديوة وكان

يدعى احد أسد قریش فشدهما في جبل واحد ولم يمنعهما بنو نعيم ولذلك سمي أبو بكر
 وطلحة القرينين ولشدة ابن العدوية وقوة شكيته كان صلى الله عليه وسلم يقول
 اللهم اكفنا شر ابن العدوية أقول سبب اسلام طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى
 عنه ما تقدم أنه قال حضرت سوق بصرى فاذا راهب في صومعته يقول سلوا أهل
 هذا الموسم هل ثم من أهل الحرم أحد فقلت نعم انا قال هل ظهر أحد بعد قلت ومن
 أحد قال ابن عبد الله بن عبد المطلب هذا شهره الذي يخرج فيه وهو آخر الانبياء
 يخرج من الحرم ومهاجرة الى أرض ذات نخل وسباح فاياك أن تسبق اليه قال
 طلحة فوقع في قلبي ما قال فخرجت سريعا حتى قدمت مكة فقلت هل كان من حدث
 قالوا نعم محمد بن عبد الله الامين يدعو الى الله وقد تبعه ابن أبي قحافة فخرجت حتى
 دخلت على أبي بكر رضي الله تعالى عنه فأخبرته بما قال الراهب فخرج أبو
 بكر حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فسر بذلك وأسلم
 طلحة وطلحة هذا واحد العشرة المبشرين بالجنة وقد شاركه رجل آخر
 في اسمه واسم أبيه ونسبته وهو طلحة بن عبيد الله التيمي وهو الذي نزل فيه قوله تعالى
 وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه الآية لانه قال لئن مات
 محمد رسول الله لا تزوجن عائشة وفي لفظ يتزوج محمد بنات عمنا ويحجمن عنا لان
 مات لا تزوجن عائشة من بعده فنزلت الآية فقال الخفاف السيوطي وقد كنت
 في وقفة شديدة من صحة هذا الخبر لان طلحة احد العشرة أجمل مقام من أن يصدر
 عنه ذلك حتى رأيت أنه رجلا آخر شاركه في اسمه واسم أبيه ونسبه هذا كلامه
 وهو الحاصل أن أبا بكر أسلم على يده خمسة من العشرة المبشرين بالجنة عثمان وطلحة
 ابن عبيد الله ويقال له طلحة الفياض وطلحة الجودي والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد
 الرحمن بن عوف وزاد به منهم سادسا وهو أبو عبيدة بن الجراح وكان كل من أبي
 بكر وعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن زرار وكان الزبير جزارا وكان
 سعد بن أبي وقاص يصنع النبل والله أعلم ثم دخل الناس في الاسلام منهم عبد الله
 ابن مسعود وان سبب اسمه ما حدث به قال كنت في غنم لآل عقبة بن أبي
 معيط فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر بن أبي قحافة فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم هل عندك لبن فقلت نعم ولكني موتن قال هل عندك
 من شاة لم ينز عليها الفحل قلت نعم فأتيته بشاة شصوص لا ضرع لها فسمع النبي
 صلى الله عليه وسلم مكان الضرع فاذا ضرع حافل مملوء لبنا كذا في الاصل
 وهو في الصحاح كافي النهاية الشصوص التي ذهب لبنها وحينئذ يكون قول الاصل

لا ضرع لها أي لا ابن لها ويدل لذلك قول بن حجر الهيتمي في شرح الأربعين فمسح
 ضرعها وقول بن مسعود فمسح مكان الضرع أي محل اللبن فأنبت النبي صلى الله
 عليه وسلم بضرعة منقورة فاحتلب النبي صلى الله عليه وسلم فسقاها أبوبكر وسقاني
 ثم شرب ثم قال لا ضرع أقصر فرجع كما كان أي لا وجود له على ظاهر ما في الأصل
 أولا ابن فيه على ما في النهاية كالصاحح وإلى ذلك أشار الإمام السبكي في تأنيته بقوله
 ورب عناق ما ترى الفحل فوقها ❦ مسحت عليها باليمين قدرت

❦ قال ابن مسعود فلما رأيت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله
 علمني مسح رأسي وقال بارك الله فيك فأنك غلام معلم ❦ أقول فان قيل قول ابن
 مسعود وإسكافي مؤتمن وعدوله صلى الله عليه وسلم عن ذات اللبن إلى غيرها يخالف
 ما سيأتي في حديث المراج والهجيرة أن العادة كانت جارية بأباحة مثل ذلك اللبن
 لابن السبيل إذا احتاج إلى ذلك فكان كل راع ما ذواته في ذلك وإذا كان ذلك
 أمرا متعارفا مشهورا بعد خفاء قلنا قد يقال لا مخالفة لأن ابن السبيل المسافر وجاز
 أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله تعالى عنه لم يكونا مسافرين
 بل جوارا أن يكون تلك الغنم التي كان فيهم ابن مسعود ببعض نواحي مكة القريبة منها
 التي لا يبعد قاصدها مسافرا ولعل لا ينافي ذلك ما سيأتي أن من خصائصه صلى الله
 عليه وسلم أبيع له أخذ الطعام والشراب من مالكمهما المحتاج إليهما وأنه يجب على
 مالكمهما بذل ذلك له ❦ وكان عبد الله بن مسعود يعرف بأمه وهي أم عبد وكان
 قد يراد أطوله نحو ذراع خفيف اللحم ولما ضجكت الصحابة رضي الله تعالى عنهم
 من دقة رجله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل عبد الله في الميزان أثقل
 من أحد وقال صلى الله عليه وسلم في حقه رضيته لأمي ما رضي لها ابن أم عبد
 وسفحت لها ما سخط لها ابن أم عبد وقوله لرجل عبد الله في الميزان يدل لقول بأن
 الموزون الإنسان نفسه لا عمله وكان صلى الله عليه وسلم يكرمه ويدينه ولا يحجبه
 فلذلك كان كثير الولوج عليه صلى الله عليه وسلم وكان يمشي إمامه صلى الله عليه
 وسلم ومعه ويده تراه إذا اغتسل ويوقظه إذا نام ويلبسه نعلية إذا قام فإذا جلس
 أدخلها في ذراعيه ولذلك كان مشهورا بين الصحابة رضي الله تعالى عنهم
 بأنه صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبشره رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالجنة ولم أقف على أنه أسلم حين أحفلت الشاة لكن قول العلامة ابن حجر
 الهيتمي في شرح الأربعين أسلم قديما بمكة لما مر به صلى الله عليه وسلم وهو برعي غنما
 إلى آخره يدل على أنه أسلم حينئذ ❦ ومما يترفع عنه الدنيا كلها هموم فما كان منها

في سروره وريح والله أعلم وذكر في الاصل أن من السابقين أبا ذر الغفاري واسمه
 جندب بن جنادة بضم الجيم فيها قال وسبب اسلامه ما حدث به قال صليت قبل
 أن أتى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين لله أتوجه حيث وجهني ربي فبلغنا
 أن رجلا خرج بمكة يزعم أنه نبي فقلت لا نحي أنيس انطلق الى هذا الرجل فكامه
 واثنى بخبره فلما جاء أنيس قات له ما عندك فقال والله رأيت رجلا يأمر بخير
 وينهى عن الشر وفي رواية رأيتك على دينه يزعم أن الله أرسله ورأته يأمر بكارم
 الاخلاق قلت فما يقول الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر والله انه لصادق
 وانهم لكاذبون فقلت اكفني حتى أذهب فانظر قال نعم وكن على حذر من أهل مكة
 فجلت حرايا وعصائم أقبلت حتى أتيت مكة فجلت لا أعرفه واكره أن أسأل
 عنه فكنيت في المسجد ثلاثين ليلة ويوما وما كان لي طعام الا ماء زمزم فسمنت
 حتى تكسرت عكس بطني وما وجدت على بطني سحنة جوع والسحنة
 بالتحريك قيل حرارة يجدها الانسان من الجوع ففي ليلة لم يطف بالبيت أحد واذا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه با أظافا بالبيت ثم صلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلما قضى صلاته أتته فقلت السلام عليك يا رسول الله أشهد أن لا اله
 الا الله وأن محمدا رسول الله فرأيت الاستبشار في وجهه ثم قال من الرجل قلت
 من غفار بكسر المعجمة قال متى كنت قال كنت من ثلاثين ليلة ويوم ها هنا
 قال فمن كان يطعمك قلت ما كان لي طعام الا ماء زمزم فسمنت حتى تكسرت
 عكس بطني وما أجد على بطني سحنة جوع قال مبارك انها طعام طعم وشفاسقم
 أي وجاء ماء زمزم لما شرب له ان شربته لتشفى شفاك الله وان شربته لتشبع أشبعك
 الله وان شربته لتقطع ظمأك قطعاه الله وهي همزة جبريل وسقيا الله اسماعيل
 وجاء التضرع من ماء زمزم براءة من النفاق وجاء آية ما بيننا وبين المنافقين انهم
 لا يتصلعون من ماء زمزم وذكر ان أبا ذر أول من قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 السلام عليك التي هي تحية الاسلام فهو أول من حي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بتحية الاسلام وبإيع صلى الله عليه وسلم أن لا يؤخذ في الله لومة لائم
 وعلى ان يقول الحق ولو كان مرأه ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أطأت
 الخفراء أي السماء ولا أقلت الغبراء أي الارض أصدق من أي ذر قال صلى الله
 عليه وسلم في حقه أبو ذر يمشي في الارض على زهد عيسى بن مريم وفي الحديث
 أبو ذر زهد أمتي وأصدقها وقد هاجر أبو ذر الى الشام بعد وفاة أبي بكر واستمر
 بها الى ان ولي عثمان فاستقدمه من الشام لشكوى معاوية منه واسكنه الريدة

فكان بها حتى مات فان ابا ذر صار يغلظ القول معاوية ويكلمه بالكلام الخشن وعن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان لقي ابي ذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم
كان بدلالة على رضي الله تعالى عنه وانه قال له ما اقدمك هذه البلدة فقال له ابو ذر
ان كنت على اخبرتك وفي رواية ان اعطيتني عهدا وميثاقا ان ترشدني اخبرتك
ففعل قال ابو ذر فاخبرته فارشدني واوصلني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
واسلمت وفي الامتاع ان عليا استضاف ابا ذر ثلاثة ايام لا يسأله عن شيء وهو
لا يخبره ثم في الثالث قال له ما امرك وما اقدمك هذه البلدة قال ان كنت على اخبرتك
قال فاني اعمل قال له بلغنا انه خرج هنا رجل يزعم انه نبي فارسلت اخي ليكلمه فرجع
ولم يشفني من الخبر فاردت ان ألقاه فقال له اما انك قد رشدت هذا وجهي أي خروجي
اليه فاتبعتني ادخل حيث ادخل فان رأيت أحدا أخافه عليك فت الى الحائط كما في
أصلح نعلي وفي لفظ كافي أريق الماء فامض أنت قال ابو ذر فمضى وصليت حتى دخل
ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له اعرض على الاسلام فعرضه
علي فاسلمت فكان في الحديث وماتة قدم من قوله صلى الله عليه وسلم له من كان يطعمك
وجواب أبي ذر له صلى الله عليه وسلم بقوله ما كان لي طعام الا ماء زمزم بعد أن يكون
على رضي الله تعالى عنه أضاف ابا ذر ولم يأكل عنده وكذا بعده ما جاء أن ابا بكر
قال يا رسول الله ائذن لي في اطعامه الليلة قال ابو ذر وانطلق رسول الله صلى الله
عليه وسلم وابوبكر فانطلقت معه ما ففتح أبو بكر بابا فبجعل يفيض لسان من قريب
الطائف فكان ذلك أول طعام أكله الا أن يحمل الطعام على خصوص الزبيب
ويمكن التوفيق بين الرواية أي رواية دخوله على النبي صلى الله عليه وسلم مع علي
فاسلم ورواية اجتماعه به في الطواف فاسلم بأن يكون ابو ذر دخل عليه أولا مع
علي ثم لقيه في الطواف ويكون المراد حينئذ باسلامه الثاني الثبات عليه بتكرير
الشهادتين وعذره في عدم اجتماعه به في المسجد مدة ثلاثين يوما عدم خلو المطاف
كما يرشد لذلك قوله في ليلة لم يطاف بالبيت أحد الى آخره والافيه عدان يكون صلى الله
عليه وسلم لم يدخل المسجد للطواف مدة ثلاثين يوما وبعد هذا الجمع قوله صلى الله عليه
وسلم له من الرجل الى آخره ثم قال صلى الله عليه وسلم لابي ذر يا ابا ذر اكرم هذا الامر
وارجع الى قومك فاخبرهم بأتوني فاذا بلغك ظهرونا فاقبل فقلت والذي بعثك
بالحق لا صرخن بهذا بين ظهرا نهم قال وكنت في أول الاسلام خامسا وفي رواية
رابعا ولعل المراد من الاعراب فلا يتأني ما يأتي في وصف خالد بن سعيد فلما اجتمعت
قريش بالمسجد ناديت يا علي صوت أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا

رسول الله فقالوا قوموا الى هذا الصابي وضرب لامون وفي لفظ فقال علي
 أهل الوادي بكل مدرة وعظم حتى خررت مغشيا علي فاكب علي العباس
 ثم قال لهم وياكم أستم تعلمون انه من غفار وان طريق تجارتكم عليهم فخلوا عني
 قال فجيئت زمزم فغسلت عني الدماء فلما أصبحت الغداة رجعت لمثل ذلك فصنع بي
 مثل ما صنع وادركني العباس وكان منه كالامس فخرجت وأتيت أنيسا
 فقال ما صنعت فقلت قد أسلمت وصدقت فقال مالي رغبة عن دينك فاني قد أسلمت
 وصدقت فأتينا آمناء فقالت مالي رغبة عن دينك فاني أسلمت وصدقت ثم أتينا
 قوما غفارا فأسلم نصفهم وقال نصفهم اذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المدينة أسلمنا فلما جاء المدينة أسلم نصفهم الثاني أي لانه صلى الله عليه وسلم قال
 لا بي دراني قد وجهت لي أرض ذات نخل لا أراها الا ينرب فهل أتت مبلغ قومك
 عني الله ان يتفهم بك ويؤجرك فيهم * وجاءت أسلم القبيلة المعروفة بقالوا
 يا رسول الله نسلم على الذي أسلم عليه اخواننا فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم غفار غفر الله لها وأسلم سالمها الله أي وقد ذكر ان أبا ذر وقت يومه عند
 الكعبة أي في حجة جهها أو عمرة اعتمرها فاكثفه الناس فقال لهم لو أن أحدكم
 أراد سفرا أليس يعد زاد فقالوا بلى فقال سفر القيمة أبعدهم ما يريدون فخذوا
 ما يصلحكم قالوا وما يصلحنا قال حجوا حجة اعظائم الامور وصوموا يوما شديدا حرم
 ليوم النشور وصلوا في ظلمة الليل لوحشة القبور * وعن أسلم خالد بن سعد بن العاص
 رضي الله تعالى عنه قيل كان حين أسلم رابعا وقيل ثالثا وقيل خامسا وهو أول
 من أسلم من اخوته ويمكن ان يكون ذلك محل قول ابنته أم خالد أول من أسلم
 أي من اخوته وسبب اسلامه انه رأى في اليوم النار ورأى من فظاعتها
 وأهلها أمرا مهولا ورأى انه على شفيرها وان أباه يريد ان يلقيه فيها ورأى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذًا بحجزته يمه من الوقوع فيها فقام من نومه
 فرعا وقال أحلف بالله ان هذه لرؤيا حق وعلم ان نجاته من النار تكون على يد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى أبا بكر فذكر له ذلك فقال له أريد بك خير هذا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتبعه فأتاه فقال يا محمد ما تدعو فقال ادعوا الى الله
 وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وتخلع ما أنت عليه من عبادة حجر لا يسمع
 ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع وأسلم خالد * وفي الوفاء عن أم خالد بنت خالد بن سعيد انها
 قالت كان خالد بن سعيد ذات ليلة نائما قبيل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال رأيت كأنه غشيت مكة ظلمة حتى لا يبصر امرؤ كفه فيبينها هو كذلك

اذ خرج نوراً من زمزم ثم علا في السماء فاضا في البيت ثم اصاب مكة كلها ثم تحول الى يثرب فاصابها حتى افي لا نظرا الى البسر في النخل فاستيقظت فقصصتها علي اخي عمرو بن سعيد وكان جزل الزاي فقال يا اخي ان هذا الامر يكون في بني عبد المطلب الا ترى انه خرج من حفرايهم ثم انه ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي بعده به فقال يا خالد انا والله ذلك النور وانا رسول الله وقص عليه ما بعثه الله به فاسلم خالد وعلم أبوه وهو سعيد بأواجبة وكان من عظاما قريش كان اذا اتم لم يعتم قرشي اعظاما له ومن ثم قال فيه القائل

أبا أجبة من يعتم عتمه * يضرب وان كان ذامال وذاعد

وهو عند اسلام ولده خالد أرسل في طلبه فانتهره وضربه أي بمقرعة كانت في يده حتى كسرها على رأسه ثم قال أتبع محمد وأنت ترى خلافه لقومه وما جاء به من عيب المتهم وعيب من مضى من آياتهم فقال والله تبعته على ما جاء به فغضب أبوه وقال اذهب يا الكع حيث شئت وقال والله لا تمنعك القوت قال ان منعني فان الله يرزقي ما أعيش به فأخرجته وقال لبنيه ولم يكونوا أسلموا لا يكلمه أحد منكم الا صنعت به فأنصرف خالد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يلزمه ويعيش معه ويغيب عن أبيه في نواحي مكة حتى خرج أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أرض الحبشة في الهجرة الثانية فكان خالد أول من هاجر اليها وذكر عن والده سعيد انه مرض فقال ان رفعتني الله من مرضي هذا لا يعبد الله ابن أبي كبشة بمكة أبدا فقال خالد عند ذلك اللهم لا ترفعه فتوفي في مرضه ذلك وخالد هذا أول من كتب بسم الله الرحمن الرحيم وهو أسلم أخوه عمرو بن سعيد بن العاص رضي الله تعالى عنه قيل وسبب اسلامه انه رأى نورا خرج من زمزم اصاب له منه نور نخل المدينة حتى رأى البسر فيها فقص رؤياه فقيل له هذه يثرب بني عبد المطلب وهذا النور منهم يكون فكان سببا لاسلامه وتقدم قريبا ان هذه الرؤيا وقعت لخالد فكانت سببا لاسلامه وانه قصها على أخيه عمرو والمذكور فهو من خلط بعض الرواة الا ان يقال لا مانع من تعدد هذه الرؤية لخالد ولأخيه عمرو وانها كانت سببا لاسلامهما وهو أسلم من بني سعيد أيضا أبان والحكم الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله من أي ومن السابقين للاسلام صهيب كان أبوه عاملا لكسرى أغارت الروم عليهم فسببت صهيبا وهو غلام صغير فنشأ في الروم حتى كبر ثم ابتاعه جماعة من العرب وجاؤا به الى سوق عكاظ وابتاعه منهم بعض أهل مكة أي وهو عبد الله بن جدعان فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مر صهيب على دار رسول الله

صلى الله عليه وسلم فرأى عمار بن ياسر بن يزيد فقال له عمار بن ياسر بن يزيد
يا صهيب قال أريد أن أدخل إلى محمد فأسمع كلامه وما يدعوا إليه قال عمار وأنا أريد
ذلك فدخلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهما بالجلوس فجلسا وعرض
عليهما الإسلام وتلا عليهما القرآن فتشهدا ثم مكثا عنده يومهما ذلك حتى أمسيا خرجا
مستغنيين فدخلا على عمار على أمه وأبيه فسألا ما بين كان فأخبرهما بإسلامه وعرض
عليهما الإسلام وقرأ عليهما ما حفظ من القرآن في يومه ذلك فأعجبهما فأسلما على يده
فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم الطيب المطيب وهو أسلم أيضا حصين والد
عمران بن حصين رضي الله تعالى عنهما بعد إسلام ولده عمران وسبب إسلامه أن
قريشا جاءت إليه وكانت تعظمه وتجله فقالوا له كلم لنا هذا الرجل فإنه يذكر
آلئنا ويسمها فجاؤا معه حتى جلسوا قريبا من باب النبي صلى الله عليه وسلم ودخل
حصين فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال أوسعوا للشيخ وعمران ولده في الصحابة
فقال حصين ما هذا الذي بلغنا عنك أنك تشتم آلئنا وتذكرها فقال يا حصين كم
تعبد من اله قال سبعة في الأرض وواحد في السماء فقال فاذا أصابك الضر من
تدعو قال الذي في السماء قال فاذا ذلك المال قال الذي في السماء قال فيستجيب لك
وحدده وتشرك معه أرضيته في الشرك يا حصين أسلم تسلم فأسلم فقام إليه ولده
عمران فقبل رأسه ويديه ورجليه فبكي صلى الله عليه وسلم وقال بكيت من صنع
عمران دخل حصين وهو كافر فلم يقم إليه عمران ولم يلتفت فاحتبه فلما أسلم وفي حقه
فدخلني من ذلك الرقة فلما أراد حصين الخروج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا صحابه شيعوه إلى منزله فلما خرج من سدة الباب أي عنيته رأته قريش قالوا
قد صبا وتفرقوا عنه

❦ (باب استغفائه صلى الله عليه وسلم وأصحابه في دار الأرقم بن أبي الأرقم رضي الله
تعالى عنهم ودعائه صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام جهره وكلام قريش لأبي
طالب في أن يخلي بينهم وبينه ومات في هروا أصحابه من الأذى وإسلام عمه حرة رضي
الله تعالى عنه) ❦

❦ عن ابن اسحاق أنه مائة ما أخفى صلى الله عليه وسلم أمره أي المدة التي صار
يدعو الناس فيها خفية بعد نزول يأسيها المدة ثلاث سنين أي فكان من أسلم إذا
أراد الصلاة يذهب إلى بعض الشعاب يستخفي بصلاته من المشركين أي كما تقدم
فيمناسه بن أبي وقاص في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في شعب
من شعاب مكة أظهر عليه نفر من المشركين وهم يصلون فنيا كروهم وعابوا عليهم

ما يصنعون حتى قاتلهم فضرِب سعد بن أبي وقاص رجلا منهم بلحى به فشق به فهو
أول ذم أهر يق في الاسلام ثم دخل صلى الله عليه وسلم وأصحابه مستغفنين في دار
الارقم أي بعد هذه الواقعة فان جماعة أسلموا قبل دخوله صلى الله عليه وسلم دار
الارقم ودار الارقم هي المعروفة الآن بدار الخيزران عند الصفا اشتراها الخليفة
المنصور وأعطاه أولاده المهدي ثم أعطاه المهدى للخيزران أم ولديه موسى الهادي
وهارون الرشيد ولا يعرف امرأة ولدت خليفتين إلا هذه وولادة جارية عبد الملك
ابن مروان فانها أم الوليد وسليمان (هـ) وقد روت الخيزران عن زوجها المهدي عن أبيه
عن جده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من اتقى الله وفاء كل شيء فكان صلى الله عليه وسلم وأصحابه يقيمون الصلاة بدار
الارقم ويعبدون الله تعالى فيها إلى أن أمره الله تعالى بإظهار الدين أي وهذا السياق
يدل على أنه صلى الله عليه وسلم استمر مستغفيا هو وأصحابه في دار الارقم إلى أن
أظهر الدعوة وأعلن صلى الله عليه وسلم في السنة الرابعة أي وقيل مدة استغفائه
صلى الله عليه وسلم أربع سنين وأعلن في الخامسة وقيل أقاموا في تلك الدار شهرا
وهم تسعة وثلاثون وقد يقال الإقامة شهران خصوصاً بالعدد المذكور فلا منافاة
وأعلاه صلى الله عليه وسلم كان في الرابعة أو الخامسة بقوله تعالى فاصدع بما تؤمر
وأعرض عن المشركين وبقوله تعالى وأنذر عشيرتاك الأقربين واخفض جناحك
لمن اتبعك من المؤمنين أي أظهر ما تؤمر به من الشرائع وادع إلى الله تعالى ولا تبال
بالمشركين وخوف بالعقوبة عشيرتاك الأقربين وهم بنو هاشم وبنو المطلب أي
بنو عبد شمس وبنو نوفل أولاد عبد المطلب بدليل ما يأتي **هـ** قال بعضهم آية
فاصدع بما تؤمر اشتملت على شرائط الرسالة وشرائعها وأحكامها وحلالها وحرامها
هـ وقال بعضهم إنما أمر بالصدع لغلبة الرحمة عليه صلى الله عليه وسلم **هـ** قال ذكر
بعضهم أنه لما نزل عليه صلى الله عليه وسلم قوله تعالى وأنذر عشيرتاك الأقربين اشتد
ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وضاق به ذرعاً أي عجز عن احتماله (هـ) فكثت شهراً
أو نحوه جالساً في بيته حتى ظن عماته أنه شاك أي مريض قد خلع عليه عائدات
فقال صلى الله عليه وسلم ما اشتكيت شيئاً لكن الله أمرني بقوله وأنذر عشيرتاك
الأقربين فأريد أن أجمع بني عبد المطلب لأدعوهم إلى الله تعالى فادعهم ولا
تجعل عبد العزى فيهم يعين عه ابائهم فانه غير مجيبك إلى ما تدعوه اليه وخرجن
من عنده صلى الله عليه وسلم أي وكنتي عبد العزى بأبي لمب نجمال وجهه ونضارة
لونه كأن وجهه وجبينه ووجنتيه لمب البارأي خلافاً لما زعمه بعضهم أن ولده عقيب

الاسد أو ولدا آخر غيره كان اسمه لهب قال في الانتقال ليس في القرآن من الكنى
 غير أبي لهب ولم يذكروا اسمه وهو عبد العزى أى الصنم لأنه حرام شرعا هذا كلامه
 وفيه أن الحرام وضع ذلك لا استعماله وفي كلام بعضهم ما يفيد أن الاستعمال
 حرام أيضا إلا أن يشتهر بذلك كما في الأوصاف المنقصة كالاعمش وفي كلام
 القافى وإنما كناه والكنية تكرمة أى بالعدول عن الاسم اليها الاستشهاد بكنيته
 ولأن اسمه عبد العزى الذى هو الصنم فاستكره ذكره ولأنه لما كان من أصحاب
 النار كانت الكنية أوفق بحاله فى الآخرة فهى كنية تفسد الذم فاندفع ما يقال
 هذا يخالف قولهم ولا يكنى كافرو فاسق ومبتدع الانحرف فتنة أو تعريف لأن ذلك
 خاص بالكنية التى تفسد المدح لا الذم ولم يشتهر بها صاحبها قال فلما أصبح رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعث الى بنى عبد المطلب فحضروا وكان فيهم أبو لهب فلما
 أخبرهم بما أنزل الله عليه أسمعه ما يكره قال تبارك الله هذا جئتنا أى وأخذ جبرا
 ليرميه به وقال له ما رأيت أحدا قط جاء بنى أبيه وقومه بأشرا جثتهم به فسكت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتكلم فى ذلك المجلس انتهى أى وفى الامتاع
 أن أباهب ظن أنه صلى الله عليه وسلم يريد أن ينزع عما يكرهون الى ما يحبون فقال
 له هؤلاء عمومتك وبنو عمومتك فتكلم بما تريد وترك الصبابة واعلم أنه ليس لقومك
 بالعرب طاقة وأن أحق من أخذك وحبك أسرتك وبنو أبيك أن أقت على
 أمرك فهو أسير عليك من أن تثبت عليك بطون قريش وتعددها العرب فما رأيت
 يا ابن أخى أحدا قط جاء بنى أبيه وقومه بأشرا جثتهم به وعند ذلك أنزل الله تعالى
 ثبت أى خسرت وهلكك يدا أى لهب وتب أى خسروها لك بحملته أى أو المراد
 بالأول حملته عبر عنها باليدين مجازا والمراد به الدعاء بالثانى الخبر على حد قولهم
 أهلكه الله وقد هلك أى ولما قال أبو لهب عند نزول ثبت يدا أى لهب وتب ان كان
 ما يقوله محمدا حقا فتدبت منه بمالى وولدى نزل ما أغنى عنه ماله وما كسب
 أى وأولاده لأن الولد من كسب أبيه أى وفى رواية وهو فى الصحيحين أنه دعا
 قريشا فاجتمعوا فحسروا وعلم فقال يا بنى كعب بن لؤى اتقوا أنفسكم من النار
 يا بنى مرة بن كعب اتقوا أنفسكم من النار أى وفيه أنه إنما أمر بالانذار لعشيرته
 الأقربين ثم قال صلى الله عليه وسلم يا بنى هاشم اتقوا أنفسكم من النار يا بنى عبد
 شمس اتقوا أنفسكم من النار يا بنى عبد مناف اتقوا أنفسكم من النار يا بنى
 زهرة اتقوا أنفسكم من النار يا بنى عبد المطلب اتقوا أنفسكم من النار يا فاطمة
 اتقوا نفسك من النار يا صفية عمة محمد اتقوا نفسك من النار فاني لا أملك لكم

من الله شيئا وفي لفظ لا املك لكم من الدنيا منفعة ولا من الآخرة
 نصيبا الا ان تقولوا لا اله الا الله أي لا تبغوا على كفركم اتكالا على قربتكم مني
 فهو حث لهم على صالح الاعمال وترك الاتكال غير ان لكم رجسا سابلها ببلها أي
 أصابها بالدعاء أي والبلال بالفتح كقطام ما بيل الحلق من الماء أو اللبن وبيل رجسه
 اذا وصلها وبلوا أرحامكم ندوها بالصلاة وفي الحديث بلوا أرحامكم ولو بالسلام أي
 صلوا أي وقد ذكرنا تناضا بط الصلاة وفي تخصيصه صلى الله عليه وسلم فاطمة
 من بين بناته مع انها أصغرهن وقيل أصغر بناته رقية وتخصيصه صلى الله عليه وسلم
 صفية من بين عماته حكمة لا تخفى ومن الغريب ما في الكشف من زيادة يا عائشة
 بنت أبي بكر يا حفصة بنت عمر وعندى أن ذكر عائشة وحفصة بل وفاطمة هنا
 من خلط بعض الرواة وأن هذا ذكره صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فذكره بعض
 الرواة هنا فان المراد بالانقاذ من النصارى الايمان بالاسلام بدليل قوله صلى الله عليه
 وسلم الا ان تقولوا لا اله الا الله مع أنه تقدم أن بناته عليه الصلاة والسلام لم يكن
 كفارا فليأتنا ثم مكث صلى الله عليه وسلم أياما ونزل عليه جبريل وأمره بأهضاء
 أمر الله تعالى فجمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثانيا وخطبهم ثم قال لهم
 أن الرائد لا يكذب أهله والله لو كذبت الناس جميعا ما كذبتكم ولو غررت الناس
 جميعا ما غررتكم والله الذي لا اله الا هو اني لرسول الله اليكم خاصة والى الناس كافة
 والله لتموتن كما تنامون ولتبعثن كما تستيقظون ولتحاسبن بما تعملون ولتعززن
 بالاحسان احسانا وبالسوء سوءا وانها الجنة أبدأ ولما رأيدوا الله يا بني عبد المطلب
 ما أعلم شاب جاء قومه بأفضل مما جئتمكم به اني قد جئتمكم بأمر الدنيا والآخرة فتكلم
 القوم كلاما لينا غير أني لم أفهمه قال يا بني عبد المطلب هذه والله السوء خذوا على
 يديه قبل أن يأخذ على يديه غيركم فان أسلمتموه حينئذ ذلتم وان منعتموه قتلتم فقالت
 له أخته صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله تعالى عنها أي أختي
 أي حسن بك خذ لان ابن أخيك فوالله ما زال العلماء يخبرون أنه يخرج من صفية
 أي أصل عبد المطلب نبي فهو هو قال هذا والله الباطل والاماني وكلام النساء
 في الجبال اذا قامت بطون قريش وقامت معها العرب فما قوتنا بهم فوالله ما نحن
 عندهم الا أكلة رأس فقال أبو طالب والله لنمنعه ما بقينا ثم دعا النبي صلى الله عليه
 وسلم جميع قريش وهو قائم على الصفا وقال ان أخبرتكم أن خيلا تخرج من سبخ
 بالنون والحاء المهملة أي أصل وفي لفظ سبخ بالفاء والحاء المهملة هذا الجبل تريد
 أن تغرب عليكم أكنتم تكذبوني قالوا ما جربنا عليك كذبا فقال يا معشر قريش أنقذوا

أنفستكم من النار فاني لا أغني عنكم من الله شيئا اني لستكم تذرمين بين يدي عذاب
 شديد أي وفي لفظ انما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فأنطلق يريد أهله فخشى
 أن يسبقوه الى أهله فجعل يهتف يا صباحاه يا صباحاه أيتم أيتم من أمثاله صلى الله
 عليه وسلم أنا النذير العريان أي الذي ظهر صدقه من قولهم عري الامر اذا ظهر وقولهم
 الحق عاري ظاهر وقيل الذي جرده العدو فاقبل عريانا نذرا بالعدو وعن عبد الله
 ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف مثل
 واختلف الروايات في محل وقوفه في رواية وقف على الصفا كما تقدم وفي رواية
 وقف على أضمة من جبل فعلى أعلاها جبرأهتف يا صباحاه فقالوا من هذا الذي
 يهتف قالوا محمد فاجتمعوا اليه فجعل الرجل اذا لم يستطع ان يخرج أرسل رسولا
 بالحديث وفي رواية صاح على أي قيس يا آل عبد مناف اني نذير (وروي)
 انه لما نزل قوله تعالى وأنذر عشيرتك الاقربين جمع بني عبد المطلب في دار أبي طالب
 وهم أربعون وفي الامتاع خمسة وأربعون رجلا وامرأتان فصنع لهم على طعاما
 أي رجل شاة مع مد من البر وصاع من لبن فقذمت لهم الجنة وقال كلوا باسم الله
 فأكلوا حتى شبعوا وشربوا حتى نهلوا وفي رواية حتى رووا وفي رواية قال ادنوا
 عشرة عشرة فدنا القوم عشرة عشرة ثم تناول القعب الذي فيه اللبن فخرج منه
 ثم ناولهم وكان الرجل منهم يأكل الجذعة وفي رواية يشرب الفس من الشراب
 في مقعد واحد فقهرهم ذلك فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكلم
 بده أبو لهب بالكلام فقال لقد سهركم سهر أعظيما صاحبكم وفي رواية محمد
 وفي رواية ما رأينا كالسهر اليوم ففرقوا ولم يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلما كان الغد قال يا علي عد لنا بمثل ما صنعت بالامس من الطعام والشراب قال علي
 ففعلت ثم جعتهم له صلى الله عليه وسلم فأكلوا حتى شبعوا وشربوا حتى نهلوا ثم قال
 لهم يا بني عبد المطلب ان الله قد بعثني الى الخلق كافة وبعثني اليكم خاصة فقال
 وأنذر عشيرتك الاقربين وأنا أدعوكم الى كلمتين خفيفتين على اللسان ثقيلتين
 في الميزان شهادة أن لا اله الا الله وأني رسول الله فمن يحينني الى هذا الامر يواظرني
 أي يعاونني على القيام به قال علي أنا يا رسول الله وأنا أحد منهم سنا وسكت القوم
 زاد بعضهم في الرواية يكن أخي ووزيري ووارثي وخليفتي من بعدي فلم يجبه أحد
 منهم فقام علي وقال أنا يا رسول الله قال اجلس ثم أعاد القول على القوم ثانيا فصمتوا
 فقام علي وقال أنا يا رسول الله فقال اجلس ثم أعاد القول على القوم ثالثا فلم يجيب
 أحد منهم فقام علي فقال أنا يا رسول الله فقال اجلس فأنت أخي ووزيري ووصي

ووارثي وخليفتي من بعدى **وقال** الامام ابو العباس بن تيمية **أى** فى الزيادة المذكورة
 انها كذب وحديث موضوع من له أدنى معرفة فى الحديث يعلم ذلك وقد رواه **أى**
 الحديث مع زيادته المذكورة ابن جرير والبعوى بإسناد فيه أبو مريم الكوفى وهو مجمع
 على تركه وقال أحمد بن أبيس بثقة عامة أحاديثه بواطيل وقال ابن المدينى كان
 يضع الحديث **وقى** رواية عن على رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أمر خديجة فصنعت له طعاما ثم قال لى أدع لى بنى عبد المطلب فدعوت أربعين
 رجلا الحديث ولا مانع من تكرره فعل ذلك ويجوز أن يكون على فعل ذلك عند
 خديجة وجاء به الى بيت أبى طالب ولعل جمعهم هذا كان متأخرا عن جمعهم مع غيره
 المتقدم ذكره ويشهد له السياق فعل ذلك حرصا على اسلام أهل بيته فلما دعى
 قومه ولم يردوا عليه ولم يجيبوه **أى** وفى رواية صار كفار قريش غير منكرين
 لما يقول فكان صلى الله عليه وسلم إذا أمر عليهم فى مجالسهم يشيرون اليه ان غلام
 بنى عبد المطلب ليكلم من السماء وكان ذلك دائما ثم حتى عاب آلهتهم **أى** وسفه
 عقولهم وضلل آباؤهم **أى** حتى أنه مر عليهم يوما وهم فى المسجد الحرام يسجدون
 للاصنام فقال يا معشر قريش والله لقد خالفتم ملة آبائكم ابراهيم فقالوا انما نعبد
 الاصنام حبا لله لتقرنا الى الله فانزل الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى
 يحببكم الله فتنافروا وأجمعوا خلافة وعداوتهم الامن عصم الله منهم وجاؤا
 الى أبى طالب وقالوا يا أبا طالب ان ابن أخيك قد سب آلهتنا وعاب ديننا وسفه
 أحلامنا **أى** عقولنا ينسبنا الى قلة العقل وضلل آباؤنا فاما أن تكفه عنا واما أن تخلى
 بيننا وبينه فانك على مثل ما نحن عليه من خلافة فقال لهم أبو طالب قولا رفيقا
 وردهم ردا جيلا فانصرفوا عنه ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر دين الله
 ويدعو اليه لا يرده عن ذلك شيء **والى** ذلك أشار صاحب الممزية بقوله
 ثم قام النبي يدعو الى الله **وقى** الكفر شدة وابهاء
 أمما أشربت قلوبهم الكفر **وقى** فداء الضلال فيهم عياء
أى ثم قام صلى الله عليه وسلم يدعو جماعاتهم الى الله تعالى بأن يقولوا لا اله الا الله
 حسبما أمر **وقى** فقد جاء أن جبريل تبدي له صلى الله عليه وسلم فى أحسن صورة وأطيب
 رائحة وقال يا محمد أن الله يقرئك السلام ويقول لك أنت رسول الله الى الجن والانس
 فادعهم الى قول لا اله الا الله فدعاهم والحال أن فى أهل الكفر قوة تامة وامتناعا
 عن اتباعه اختلط الكفر بقلوبهم وتمكن فيها حبه حتى صارت لا تقبل غيره
 وبسبب ذلك صار داء الضلال **أى** داء هو الضلال فيهم عضال يعي الاطباء مداواته

وحصول شفائه ثم شري الامرأى بالشين المجبة وكسر الراء وفتح المشنة تحت كثر
وتزاد وانتشر بينهم وبينه حتى تباعد الرجال وتضاعفوا أي أضربوا العداوة
والحقداً كثر قريش ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم وتذا مروا عليه
بالذال المجبة وحض أي حث بعضهم بعضاً عليه أي على حربه وعداوته ومقاطعته
ثم إنهم مشوا إلى أبي طالب مرة أخرى فقالوا يا أبا طالب إنك سنا وشرفاً ومنزلة
فينا وإننا قد طلبنا منك أن تنهي ابن أخيك فلم تنه عنا وإننا والله لانهر على هذا
من شتم آباءنا وتسفيه أحلامنا أي عقولنا وعيب آلهتنا حتى تكفه عنا وإننا نزاله
وأيالك في ذلك حتى يهلك أحد الفريقين ثم انصرفوا عنه فاعظم على أبي طالب فراق
قرمه وعدواتهم ولم يطب نفساً بأن يخذل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له
يا ابن أخي أن قومك قد جاؤني فقالوا لي كذا وكذا فابق على وعلى نفسك ولا تحماني
من الامر ما لا أطيق فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عمه خادله وأنه ضعف
عن نصرته والقيام معه فقال له يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر
في يساري على أن أترك هذا الامر حتى يظهره الله تعالى أوأهلك فيه ما تركته
ثم استبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أي حصلت له العبرة التي هي دمع العين
فبكى ثم قام فلما ولي ناداه أبو طالب فقال أقبل يا ابن أخي فأقبل عليه فقال اذهب
يا ابن أخي فقل ما أحببت فوالله لا أسلمك وأنشد أبياتاً منها

والله لن يصلوا اليك بجمعهم ❦ حتى أوسد في التراب دفينا

وحكمة تخصيص الشمس والقمر بالذكر وجعل الشمس في اليمين والقمر في اليسار
لا تخفى لأن الشمس النير الأعظم واليمين أليق به والقمر النير الممحوا واليسار أليق به
وخص النيرين حيث ضرب المثل بهما لأن الذي جاء به نور قال تعالى يريدون
أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ❦ ومن غريب التعبير
أن رجلاً كان عاملاً لسيدنا عمر رضي الله تعالى عنه فقال لسيدنا عمر إنى رأيت
في المنام كأن الشمس والقمر يقتلان ومع كل واحد منهما نجوم فقال له عمر مع أيهما
كنت قال مع القمر قال كنت مع الآية المحمودة اذهب فلا تعمل لي عملاً ❦ فاتفق
أن هذا الرجل كان مع معاوية يوم صفين وقتل ذلك اليوم فلما عرفت قريش
أن أبا طالب قد أباحخذ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم مشوا إليه بعمارة بن
الوليد بن المغيرة فقالوا له يا أبا طالب هذا عمارة بن الوليد بن المغيرة أنه قد أي أشد وأقوى
فتى في قريش وأجمله فخذ لك ولداً أي بأن تبناه وأسلم اليها ابن أخيك هذا الذي
خالف دينك ودين آبائك ووزق جماعة قوتك وسفه أحلامهم فنقتله فانما هو رجل

كرجلي فقال لهم أبو طالب والله لبئس ما تسوموني أتعطوني انفسكم أغذوه لكم
 وأعطاكم اني تقتلونه هذا والله لا يكون أبدا اي وقال أرايتم ناقة تمحن الى غير فصيلها
 (هـ) قال المطعم بن عدي والله يا أبا طالب لقد أنصفت قولك وجهدوا على التخلص
 مما تكره فما أراك تريد أن تقبل منهم شيئا فقال له أبو طالب والله ما أنصفوني ولكن
 قد أجمعت أي قصدت خذ لاني ومظاهرة القوم أي معاوتتهم على فاصنع ما بدالك أي
 وقد مات عمارة بن الوليد هذا على كفره بأرض الحبشة بعد أن سمع وتوحش وسار
 في البراري والقفال كما سيأتي ومات المطعم بن عدي المذكور على كفره أيضا فعند
 عدم قبول أبي طالب ما أرادوه اشتد الأمر به وبارأى أبو طالب من قريش ما رأى
 دعا بني هاشم وبني المطلب الى ما هو عليه من منع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والقيام دونه فأجابوه الى ذلك غير أبي لهب فكان من الجاهرين بالظلم لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولكل من آمن به وتوالى الاذى من قريش على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعلى من أسلم معه فمما وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 من الاذية ما حدث به عمه العباس رضي الله تعالى عنه قال كنت يوما في المسجد
 فأقبل أبو جهل فقال لله علي ان رأيت محمدا ساجدا ان أطأ عنقه فخرجت
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بقول أبي جهل فخرج غضبان حتى
 دخل المسجد فجعل أن يدخل من الباب فأقحم من الحائط وقرأ اقرأ باسم ربك الذي
 خلق خلق الانسان من علق حتى بلغ شأن أبي جهل كلالا ان الانسان ليطغى أن رآه
 استغنى الى أن بلغ آخر السورة سجد فقال انسان لا ي جهل يا أبا الحكم هذا محمد
 قد سجد فأقبل اليه ثم نكص راجعا فقبل له في ذلك فقال أبو جهل ألا ترون ما أرى
 لقد سجد ألقى السماء على وفي رواية رأيت بيني وبينه خندقا من نار وسميأتني أن قوله
 تعالى أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى الى آخر السورة تزل في أبي جهل ومن ذلك
 ما حدث به بعضهم قال ذكر أن أبا جهل بن هشام قال يوما لقريش يا معشر قريش
 ان محمدا قد أتى الى ماترون من عيب دينكم وشتم آلهتكم وتسفيه أحلامكم وسب
 آياتكم اني أعاهد الله لا اجلس له يعني النبي صلى الله عليه وسلم غدا يحجر لا يطبق
 جملة فاذا سجد في صلاته رضخت به رأسه فأسلموني عند ذلك أو امنعوني فليصنع بي
 بعد ذلك منوع عبد مناف ما بداهم قالوا والله لا نسلك لشيء أبدا فامض لما تريد
 فلما أصبح أبو جهل أخذ حجرا كما وصف ثم جلس لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينتظره وعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان يغدو الى الصلاة أي وكانت
 قبلته صلى الله عليه وسلم الى الشام الى صحرة بيت المقدس فكان يصلي بين الركن

اليما في الحجر الاسود ويجعل الكعبة بينه وبين الشام على ما تقدم وقريش
جالوس في انديتهم وهم ينتظرون ما أبوجهل فاعل فلما سجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم احتمل أبوجهل الحجر ثم أقبل نحوه حتى اذا دامنه رجع منه زماما متعالمونه
أي متغيرا بالصغرة مع الكدرة من الفرع وقد يستبداه على حجره حتى قدفه من
يده أي بعد أن عاجلوا فكه من يده فلم يقدرُوا كما سيأتي وقامت اليه رجال من
قريش وقالوا مالك يا أبا الحكم قال قت اليه لافعل ما قلت لكم البارحة فلما دنوت
منه عرض فحمل من الأبل والله ما رأيت مثله قط هم في أن يأكلني فلما ذكر ذلك
لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذاك جبريل لودني لا خذه ❦ والى ذلك يشير
صاحب الممزية بقوله

وأبوجهل اذ رأى عنق الفحل اليه كأنه العنقاء

أي وأبوجهل الذي هو أشد الأعداء على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت أن هم
أن يلقى الحجر عليه صلى الله عليه وسلم وهو ساجد أبصر عنق الفحل وقد برزت اليه
كأنه الداهية العظيمة أي فرجع عن ذلك الرمي بذلك الحجر أي وفي رواية
أن أباجهل قال رأيت بيني وبينه خندق من نار ولا مانع أن يكون وجهد الأمرين
معاً ❦ وذكر في سبب نزول قوله تعالى انا جعلنا في أعناقهم أغصلا لا فهي
الى الأذقان فهم مقمحون أي انا جعلنا أيديهم متصلة بأعناقهم واصلوا الى أذقانهم
ملصقة بها يرفعون رؤسهم لا يستطيعون خفضها من أقبح البهير رفع رأسه وجعلنا
من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاعشيناهم فهم لا يبصرون أن الآية الأولى
نزلت في أبي جهل لما حمل الحجر ليرضخ به رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفضه
أثبتت يده الى عنقه ولحق الحجر بيده فلما عاد الى أصحابه أخبرهم فلم يفكوا الحجر
من يده الا بعد تعب شديد والاية الثانية نزلت في آخر لما رأى ما وقع لأبي جهل
قال أنا لفي هذا الحجر عليه فذهب اليه صلى الله عليه وسلم فلما قرب منه عمى بصره
فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع اليهم فأخبرهم بذلك ❦ وعن الحكم بن
أي العاص أي مروان بن الحكم أن ابنته قالت له ما رأيت قوما كانوا أسوارا وأحجز
في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم منكم يا بني أمية فقالوا له لا تلومينا يا بني أمية
لأنك لا أحد تلك الا ما رأيت لقد أجمعنا ليلة على اغتيال النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأينا
يصلى ليلا جئنا خلفه فسمعنا صوتنا طننا أنه ما بقي به تهامة جبلا الا تفت علينا أي
طننا أنه تفت وأنه يقع علينا فاعقلنا حتى قضى صلاته صلى الله عليه وسلم ورجع
الى أهله ثم تواعدنا ليلة أخرى فلما جاء نهضنا اليه فرأيت الصفاء المروة التصقتا

احدهما على الاخرى فحالتا بينهما وبينه وبتا قل هذا لان صلاته صلى الله عليه وسلم
 انما تكون عند الكعبة وليست بين الصفا والمروة وفي رواية كان صلى الله عليه
 وسلم يصلي فجاءه أبو جهل فقال ألم أنهلك عن هذا فانزل الله تعالى أرايت الذي ينهى
 عبدا اذا صلى الى آخر السورة وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم لما انصرف من
 صلاته زثره أبو جهل أي انتهره وقال انك لتعلم ما بها ناديا كثره في فانزل الله تعالى
 فليدع ناديه سندع الزبانية قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لودعي ناديه
 لاخذته زبانية الله أي وقال يوما ولقد اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال للنبي
 صلى الله عليه وسلم لقد علمت أني أمتع أهل البطحاء وأنا العزيز الكريم فانزل الله
 تعالى فيه ذق انك أنت العزيز الكريم كذا قاله الواحد أي تقول له الزبانية عند
 القائه في النار ما ذكرتو يخاله ومن ذلك ما حدث به بعضهم قال لما أنزل الله
 تعالى سورة تبت بدا أي لب جاءت امرأة أي لب وهي أم جميل واسمها العوراء
 وقيل اسمها أروى بنت حرب أخت أبي سفيان بن حرب ولها ولولة وفي يدها فهر أي
 بكسر الفاء وسكون الهاء بجر ياء الكف فيه طول يدق به في الهاون الى النبي
 صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر رضي الله تعالى عنه فلما رآها قال يا رسول الله
 انهما امرأة بذية تأتي بالفحش من القول فلو قتلت لثؤذيتك فقال صلى الله عليه وسلم
 انهما لن تراني فجاءت فقالت يا أبا بكر صاحبك هجاني أي وفي لفظ ما شأن
 صاحبك ينشد في الشعر قال لا وما يقول الشعر أي ينشئه وفي لفظ لا ورب
 هذا البيت ما هجاك والله ما صاحبي بشاعرو وما يدري ما الشعر أي لا يحسن انشاؤه
 قالت له أنت عندي تصدق وانصرفت أي وهي تقول قد علمت قريش أني بنت
 سيدها أي تعني عبدا منافقا جدا أيها ومن كان عبدا منافقا أباه لا ينبغي لاحد أن يتجاسر
 على ذمه قلت يا رسول الله لم ترك قال لم يزل ملك يسترني بجناحه أي فقد جاء في رواية
 انه صلى الله عليه وسلم قال لا بي بكر قل لها هل ترين أي أحدا فسالها أبو بكر
 فقالت انهم زوني والله ما أرى عندك أحدا أي أقول وفي الامتاع انهما جاءت وهو
 صلى الله عليه وسلم في المسجد معه أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وفي يدها فهر
 فلما وقعت على النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الله على بصرها فلم تره ورأت أبا بكر وعمر
 فأقبلت على أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقالت ابن صاحبك قال وما تصنعين به
 قالت ياغني أنه هجاني والله لو وجدته اضربت بهذا الفهر فقه فقال عمر رضي الله
 تعالى عنه ويحك أنه ليس بشاعر فقالت أني لأأكلك يا ابن الخطاب أي لما تعلمه
 من شدته ثم أقبلت على أبي بكر لما تعلمه من لينه وتواضعه فقالت والشواقب أي

النجوم انه لشاعرواني لشاعرة أي فكما هجاني لاهجويه وانصرفت فقبل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم انها ان تراك فقال انها ان تراني جعل بيني وبينها حجاب أي لانه
قرأ قرآنا اعتصم به كما قال تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وفي رواية أقبلت ومعها فهران وهي تقول
مذمما أي بنا ودنس قلوبنا وأمره عصينا فقالت أين الذي هجاني وهجاز وحي
والله لئن رأيته لأضربن أنثيه هذين الفهرين قال أبو بكر فقلت لها يا أم جميل والله
ما هجباك ولا هجاز وحيك قالت والله ما أنت بكذاب وإن الناس ليقولون ذلك ثم واث
ذاهبة فقلت يا رسول الله انها لم ترك فقال النبي صلى الله عليه وسلم حال بيني وبينها
جبريل وأعل مجثمها قد تكرر فلا منافاة بين ما ذكر وكذا ما يأتي وكما يقال في الحمد محمد
يقال في الذم مذم لانه لا يقال ذلك إلا لمن ذم مرة بعد أخرى كما أن محمدا لا يقال إلا لمن
حمد مرة بعد أخرى كما تقدم وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم قال ألا تعجبون كيف
يصرف الله تعالى عنى شتم قريش ولعنهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما وأنا محمد
وفي الدر المنثور أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في الملاء فقالت
يا محمد على من تهجوني قال اني والله ما هجوتك ما هجباك إلا الله قالت رأيتني أحمل
خطبا أو رأيت في جيدي حبلا من مسدود هذا مما يؤيد ما قاله بعض المفسرين
أن الخطب عبارة عن النيمة يقال فلان يحطب على أي ينم لانها كانت تمشي بين
الناس بالنيمة وتغري زوجها وغيره بعداوته صلى الله عليه وسلم وتبلغهم عنه
أحاديث تختصم بها على عداوته صلى الله عليه وسلم وأن الحبل عبارة عن حبل من
نار محكم وعن عروة بن الزبير مسد النار سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا
والله أعلم وإلى ذلك أشار صاحب الممزية بقوله

وأعدت جمالة الخطب الفهر وجاءت كأنها الورقاء
ثم جاءت غضبي تقول أفى منلى من أجد يقال الهجاء
وتولت وما رأيته ومن أبسن ترى الشمس مقله عياء

أي دهيات جمالة الخطب الفهر واقبت بذلك لانها كانت تحطب أي تجمع الخطب
وتحملي ليجلها ودناة نفسها أو كانت تحمل الشوك والحسك وتطرحه في طريقه
صلى الله عليه وسلم ولا مانع من اجتماع الاوصاف الثلاثة اكن استفهامها بعد
الوصفين الآخرين والفهر الحجر الذي يملأ الكف كما تقدم لتضرب به النبي صلى الله
عليه وسلم والحال انها جاءت في غاية السرعة والهمة كأنها في شدة السرعة الجمامة
الشديدة الاسراع حالة كونها غضبي من شدة ما سمعت من ذمها في سورة قتبت يدي

أبي لهب تقول أني مثلي وأنا بنت سيد بني مخزوم يقال الهجاء والسب حالة كونه من
 أجد وتواتر الحال انها ما رآته وكيف ترى الشمس عين عياء أقول في ينبوع الحياة
 انها لما بلغها سورة قبت يدي أبي لهب جاءت الى أخيها أبي سفيان في بيته وهي
 مضطربة أي متفرقة غضي فقالت له ويحك يا أحسن أي يا شجاع أما تغضب
 أن هجاني محمد فقال سأ كفيت إياه ثم أخذ سيفه وخرج ثم عاد سريعا فقالت
 هل قتلتني فقال لها يا أختي أيسرك أن رأس أخيك في فم ثعبان قالت لا والله قال
 فقد كان ذلك يكون الساعة أي فانه رأى ثعبانا بالقرب منه صلى الله عليه وسلم لا تقوم
 رأسه ولم تنزلت هذه السورة التي هي تبت يدا أبي لهب قال أبو لهب لانه عتبه أي
 بالتكبير رضي الله تعالى عنه فانه أسلم يوم الفتح كما سيأتي رأسي من رأسك حرام
 أن لم تفارق ابنة محمد يعني رقية رضي الله تعالى عنها فانه كان تزوجها ولم يدخل بها
 ففارقها * ووقع في كلام بعضهم طلقها لما أسلم فليتأمل وكان أخوه عتبه
 بالتصغير متزوجا ابنته صلى الله عليه وسلم أم كلثوم ولم يدخل بها فقال أي وقد أراد
 الذهاب الى الشام لا تين محمدا فلا وذنبه في ربه فأتاه فقال يا محمد هو كافر بالنجم
 أي وفي لفظ برب النجم اذا هوى وبالنبي دنا فتدلى ثم بصق في وجه النبي صلى الله
 عليه وسلم ورد عليه ابنته وطلقها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم سلط
 وفي رواية اللهم ابعث عليه كلبا من كلابك وكان أبو طالب حاضرا فوجم لها أبو طالب
 وقال ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجع عتبه الى أبيه أبي لهب فأخبره
 بذلك ثم خرج هو وأبوه الى الشام في جماعة فنزلوا منزلا فأشرف عليهم راهب من دير
 فقال لهم ان هذه الارض مسبعة فقال أبو لهب لأصحابه انكم قد عرفتم سني وحق
 فقالوا أجل يا أبا لهب فقال أعينونا يا معشر قريش هذه الليلة فاني أخاف على ابني
 دعوة محمد فأجمعوا امتاعكم الى هذه الصومعة ثم افرشوا لابي عليه ثم افرشوا حوله
 ففعلوا ثم جمعوا رجالهم وأناخوها حولهم وأحدقوا بعتبه فجاء الاسديتشم وجوههم
 حتى ضرب عتبه فقتله وفي رواية فضح رأسه وفي رواية ثني ذنبه ووثب وضربه بذنبه
 ضربة واحدة فخذشه فمات مكانه وفي رواية فضغمه ضغمة فكانت اياهما فقال
 وهو يا خر رمق ألم أقل لكم ان محمدا أصدق الناس لهجة ومات فقال أبوه قد عرفت
 والله ما كان ليقلت من دعوة محمد * أقول وحلفه بالنجم الى آخره يدل على أن ذلك
 كان بعد الاسراء والمعراج ووقع مثل ذلك لجعفر الصادق قيل له هذا فلان ينشد
 الناس هجاءكم يعني أهل البيت بالكوفة فقال لذلك القائل هل علفت من قوله
 بشيء قال نعم قال فأنشد

صلبنا كوازيديا على رأس نخلة ولم أره هديا على الجذع يصب
 وقسم بعثمان عليا سفادة وعثمان خير من علي وأطيب
 فعند ذلك رفع جعفر يديه وقال اللهم ان كان كاذبا فسلط عليه كلبا من كلابك
 فخرج ذلك الرجل فاقترسه الاسد وانما سمي الاسد كلبا لانه يشبه الكلب في انه
 اذا بال رفع رجله ومن ثم قيل ان كلب أهل الكهف كان أسدا وقيل كان رجلا
 منهم جلس عند الباب طليعة ثم فسمي باسم الكلب لئلا يتركه للحراسة وضف
 ببسط الذراعين لان ذلك من صفة الكلب الذي هو الحيوان وقد جاء انه ليس
 في الجنة من الحيوان الا كلب أهل الكهف وجمار العزيز وناقصة صريح والله أعلم
 به ومما وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الاذية ما حدث به عبد الله بن مسعود
 رضي الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وهو يصلي
 وقد نحر جزور وبقي فرثه أي روثه في كرشه فقال أبو جهل الارجل يقوم الى هذا
 الغدر يلقبه على محمد أي وفي رواية قال قائل ألا تنظرون الى هذا المرأى أيكم
 يقوم الى جزور راني فلان فيعبد الى فرثها ودمها وسلاها فيبني به ثم يعمه به
 حتى اذا سجد وضعه بين كتفيه وفي رواية أيكم يأخذ سلا جزور بني فلان
 لجزور ذبحت من يومين أو ثلاثة فيضعه بين كتفيه اذا سجد فقام شخص من المشركين
 وفي لفظ اشقى القوم وهو عقبة بن أبي معيط وجاء بذلك الفرث فالتقاء على النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو ساجد أي فاستضعكوا وجعل بعضهم يبل على بعض
 أي من شدة الضحك قال ابن مسعود فبينما أي خفنا ان تلقى عنه صلى الله عليه
 وسلم وفي لفظ وأنا قائم انظروا كانت لي منعة لطرحته عن ظهر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى جاءت فاطمة رضى الله تعالى عنها أي بعد ان ذهب اليها انسان
 وأخبرها بذلك واستمر صلى الله عليه وسلم ساجدا حتى ألقته عنه واستمراره في الصلاة
 عند فقهائنا لعدم علمه بفحاسة ما أتى عليه وما ألقته عنه أقبلت عليهم تشتمهم
 فقام النبي صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول وهو قائم يصلي اللهم أشدد وطأتك
 أي عقابك الشديد على ضرسين كسفي يوسف اللهم عليك بأبي الحكم بن هشام
 يعني أبا جهل وعتبة بن ربيعة وعقبة بن أبي معيط وأممية بن خلف زاد بعضهم وشيبة
 ابن أبي ربيعة والوليد بن عتبة بالمنشاء فوق لابل القاف كما وقع في رواية في مسلم فقد
 اتفق العلماء على انه غلط لانه لم يكن ذلك الوقت موجودا أو كان صغيرا جدا
 وعمارة ابن الوليد أي وهو المتقدم ذكره الذي أرادوا ان يجعلوه عوضا عنه صلى الله
 عليه وسلم أقول والذي في المواهب فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة

قال اللهم عليك بقريش ثم سمي اللهم عليك بعرو بن هشام الى آخر ما تقدم ذكره
 وهو في الامتناع فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته رفع صوته ثم دعا عليهم
 وكان اذا دعا دعا ثلاثا ثم قال اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش اللهم عليك
 بقريش فلما سمعوا صوته ذهب منهم الضحك وما يوادعونه ثم قال اللهم عليك
 بأبي جهل بن هشام الحديث وان ابن مسعود قال والله لقد رأيتهم وفي رواية رأيته
 الذي سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم صرعى يوم بدر ثم ذهبوا الى القلب قلب بدر
 واعترض بأن عمارة ابن الوليد مات بالحبشة كافرا كما تقدم وبأبي وبان عقبة بن
 أبي معيط لم يقتل بدور وإنما أخذ أسير منهم وقتل بعرق الظبية كما سيأتي وبان أمية
 ابن خلف لم يطرح بالقلب وأجيب بأن قول ابن مسعود رأيتهم أي رأيته
 أكثرهم وقد يقال لا مانع ان يكون صلى الله عليه وسلم أتى بهذا الدعاء وهو قائم يصلي
 وبعد الفراغ من الصلاة فلا منافاة والله أعلم والمراد بسني يوسف بتخفيف الياء
 و يروي سنين بآتيات النون مع الاضافة القحط والجذب أي فاستجاب الله دعاءه
 فأصابتهم سنة أكلوا فيها الجيف والجلود والعظام والعلهز وهو الوبر والدم أي يخطط
 الدم بأوبار الابل ويشوى على النار وصادوا واحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كالنخاع
 من الجوع وجاءه صلى الله عليه وسلم جميع من المشركين فيهم أبوسفیان وقالوا يا محمد
 انك تزعم انك بعثت رحمة وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم فدعا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فسقوا البغي فأطبقت عليهم سبع عافشكي الناس كثرة المطر
 فقال اللهم حوالينا ولا علينا فانحدرت السحابة وجاءتهم فالواربنا كشف عنا
 العذاب انا مؤمنون أي لا نعود لما كنا عليه فلما كشف عنهم ذلك عادوا أي وفيه
 ان هذا انما كان بعد الهجرة فسيأتي انه صلى الله عليه وسلم مكث شهرا اذا رفع رأسه
 من ركوع الركعة الثانية من صلاة الفجر بعد قوله سمع الله لمن حده يقول اللهم أنج
 الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش ابن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين
 بمكة اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف وربما فعل
 ذلك بعد رفعه من الركعة الأخيرة من صلاة العشاء وسيأتي ما فيه وقد يقال لا مانع
 ان يكون حصل لهم ذلك قبل الهجرة وبعد الهجرة مرة أخرى سيأتي الكلام عليها
 ثم رأيته في الخصائص الكبرى ما يوافق ذلك حيث قال قال البيهقي قد روى
 في قصة أبي سفيان ما دل على ان ذلك كان بعد الهجرة ولعله كان مرتين أي وسيأتي
 في السرايا ان ثمانية لما منع عن قریش الميرة ان تأتي من اليمن حصل لهم مثل ذلك
 وكتبوا في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البخاري لما استعصت قریش

على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف فبقيت السماء سبع
 سنين لا تمطر وفي رواية فيه أيضا لما ابطا وعلى النبي صلى الله عليه وسلم بالاسلام
 قال اللهم اكفنيهم بسبع كسبع يوسف فأصابتهم سنة حصت كل شيء الحديث
 وفي رواية اللهم اكفنيهم بسبع كسبع يوسف فأصابهم فحط وجهه حتى أكلوا
 العظام فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بين يديه كهيئة الدخان من الجهد
 فأنزل الله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب أليم
 فأتى أبو سفيان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى لمصر فانها
 قد هلكت فاستسقى صلى الله عليه وسلم فسقوا فلما أصابتهم الرافضة عادوا إلى حالهم
 فأنزل الله يوم تبطش البطشة الكبرى أنا منتقمون يعني يوم بدر ومن ذلك
 ما حدث به عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يطوف بالبيت ويده في يد أبي بكر وفي الحجر ثلاثة نفر جلوس عقبة ابن أبي معيط وأبو
 جهل ابن هشام وأمية بن خلف فرسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ولما أذاهم
 أسمعه بعض ما يكره فعرف ذلك في وجه النبي صلى الله عليه وسلم فذنوت منه حتى
 وسطته أي جعلته وسطا فكان صلى الله عليه وسلم بيني وبين أبي بكر وأدخل
 أصابعه في أصابعي وطغنا جميعا فلما أذاهم قال أبو جهل والله لا نصالحك ما بل بحر
 صوفة وأنت تنهى أن نعبد ما كان يعبد آباؤنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنا ذلك ثم مشى عنهم فصنعوا به في الشوط الثالث مثل ذلك حتى إذا كان الشوط
 الرابع ناهضوه أي قاموا له ووثب أبو جهل يريد أن يأخذ بمجامع ثوبه صلى الله عليه
 وسلم فدفعته في صدره فوق على أسته ودفع أبو بكر أمية بن خلف ودفع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عقبة بن أبي معيط ثم انفرجوا عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو واقف ثم قال أما والله لا تنتهون حتى يحل بكم عقابه أي ينزل عليكم
 عاجلا قال عثمان فوالله ما منهم من رحل الا وقد أخذته الرعدة فجعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول بثس القوم أنتم لنبيكم ثم انصرف إلى بيته وتبعناه حتى
 انتهى إلى باب بيته ثم أقبل علينا بوجهه فقال أبشروا فإن الله عز وجل مظهر دينه
 ومتم كلمته وناصر نبيه أن هؤلاء الذين ترون مما يذبح الله على أيديكم عاجلا
 ثم انصرفنا إلى بيوتنا فوالله لقد ذبحهم الله بأيدينا يوم بدر ~~فأقول~~ ولا يخالف ذلك
 كون عقبة بن أبي معيط جل أسيرا من بدر وقتل بعرق الظبية صبرا وهم راجعون
 من بدر ولا كون عثمان بن عفان لم يحضر بدر والله أعلم وفي رواية أن عقبة بن أبي
 معيط وطى على رقبته صلى الله عليه وسلم الشريفة وهو ساجد حتى كادت عيناه

تبرزان في أي وفي رواية دخل عقبة بن أبي معيط الحجر فوجد صلى الله عليه وسلم
يصلي فيه فوضع ثوبه على عنقه صلى الله عليه وسلم وخنقه خنقا شديدا فأقبل
أبو بكر رضي الله تعالى عنه حتى أخذ بمنكبيه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم في أي
وفي البخاري على عروة ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال قلت لعبد الله بن عمرو بن
العاص أخبرني بأشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بفناء الكعبة إذا قبل عقبة ابن أبي معيط فأخذ
بمنكبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فأقبل
أبو بكر رضي الله تعالى عنه فأخذ بمنكبيه ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحديث ولعل أشد ذلك ما عتبار ما بلغ عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما
أوما رآه وعنه رضي الله تعالى عنه قال ما رأيت قريشا أصابت من عداوة أحد
ما أصابت من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد حضرتهم يوما وقد اجتمع
ساداتهم وكبرائؤهم في الحجر فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما صبرنا
لا مركبنا لا مر هذا الرجل قط ولقد سفه أحلامنا وشتم آباءنا وعاب ديننا وفرق
جاءتنا وسب آلنا لقد صبرنا منه على أمر عظيم فينباهم كذلك إذ طلع عليهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر طائفا بالبيت فلما مر بهم
لمزوه ببعض القول فعرفنا ذلك في وجهه ثم مر بهم الثانية فلمزوه بمثلها فعرفنا ذلك
في وجهه ثم مر بهم الثالثة فلمزوه فوقف عليهم وقال أسمعوني يا معشر قريش أما
والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح فارتقبوا الكلامته صلى الله عليه وسلم نالك وما بقي
رجل منهم إلا كأنما على رأسه طائر واقع فصاروا يقولون يا أبا القاسم انصرف فوالله
ما كنت جهولا فانصرف فلما كان الغدا اجتمعوا في الحجر وأنا معهم فقال بعضهم لبعض
ذكرتم ما بلغ منكم وما نقلكم عنه حتى إذا ناداكم بما تكرهون تركتموه فينباهم كذلك
إذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواثبوا إليه وثبة رجل واحد وأحاطوا به
وهم يقولون أنت الذي تقول كذا وكذا أي بني عيب المهتم ودينهم فقال نعم أنا الذي
أقول ذلك فأخذ رجل منهم مجمع رداءه عليه الصلاة والسلام فقام أبو بكر دونه
وهو يسكن ويقول أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله فأطلقه الرجل ووقفت الهيئة
في قلوبهم فأنصرفوا عنه فذلك ما رأيتهم نالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي رواية أنت تقول في آلنا كذا وكذا قال بلى تشبهوا بأجمعهم فأتى الصريح
إلى أبي بكر فقبل له أدرك صاحبك فخرج أبو بكر حتى دخل المسجد فوجد

رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس مجتمعون عليه فقال ويلكم أقتلون رجلا
 أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم فكفوا عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأقبلوا على أبي بكر يضربونه قالت بنته اسماء فرجع النساء فجعل لا يمس
 شيئا من عداثره إلا أجابه وهو يقول تباركت يا ذا الجلال والإكرام وجاءتهم جذبا
 رأسه صلى الله عليه وسلم وخطبته حتى سقط أكثر شعره فقام أبو بكر دونه وهو
 يقول أقتلون رجلا أن يقول ربي الله أي وهو يبكي فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم دعهم يا أبا بكر فوالذي نفسي بيده إنى بعثت إليهم بالربح فخرجوا عنه صلى
 الله عليه وسلم وعن فاطمة رضي الله تعالى عنها قالت اجتمعت مشركوا قريش
 في الحجر فقالوا إذا مر محمد فليضربه كل واحد مناضربة فسمعت فدخلت على أبي
 فذكرت ذلك له أ قالت له وهي تبكي تركت الملا من قريش قد تعاقدوا في الحجر
 فحلفوا باللات والعزى ومناة واساف ونائلة إذا هم رأوك يهيمون اليك فيضربونك
 بأسيا فهم فيقتلونك فقال صلى الله عليه وسلم يا بنية اسكتي وفي لفظ لا تبكي ثم
 خرج صلى الله عليه وسلم أي بعد أن توضأ فدخل عليهم المسجد فرفعوا رؤوسهم ثم
 نكسوا فأخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوهم ثم قال شأهت الوجوه فإصاب
 رجلا منهم الاقتل بسدرأي وكان بجواره صلى الله عليه وسلم جماعة منهم أبو طالب
 والحكم بن أبي العاص ابن أمية والدمروان وعقبة بن أبي معيط فكانوا يطرحون
 عليه صلى الله عليه وسلم الأذى فاذا طرحوه عليه أخذوه وخرج به ووقف على باب
 ويقول يا بني عبد مناف أي جوار هذا ثم يلقيه في الطريق ولم يمس من ذكر إلا الحكم
 وكان في إسلامه شيء وتقدم أنه صلى الله عليه وسلم نفاه إلى وجع العائفة وأنه سيأتي
 السبب في نفيه وأشار صاحب المهزبة إلى أن هذه الأذية له صلى الله عليه وسلم
 لا يظن ظان أنها منقصة له صلى الله عليه وسلم بل هي راحة له ودليل على فخامة
 قدره وعلو مرتبته وعظيم رفعة ومكانته عند ربه لكثرة مبره وحلمه واحتماله
 مع علمه باستجابة دعائه ونفوذ كلمته عند الله تعالى وقد قال صلى الله عليه وسلم
 أشد الناس بلاء الأنبياء وذلك سنة من سنن النبيين السابقين عليهم الصلاة
 والسلام بقوله

لا تخل جانب النبي مضاما ❦ حين مسته منهم الأسواء

❦ كل أمر باب النبيين فالله ❦ فيه محبودة والرخاء

لوعس النضار دون من النسا ❦ ولما اختير للنضار الصلاة

أي لا تظن أن النبي صلى الله عليه وسلم حصل له الضيم وقت مسته الأذيات حالة

كونها صادرة منهم لان كل امر من الامور العظيمة اصاب النبيين بالشدة التي
تحصل لهم منه محودة لانها لرفع الدرجات والضيقة التي تحصل لهم أيضا محودة
لانه لو كان يمس الذهب هوان من ادخاله النار لما اختير له العرض على النار فالانبياء
عليهم الصلاة والسلام كالذهب والشدائد التي تصيبهم كالنار التي يعرض عليها
الذهب فان ذلك لا يزيد الذهب الا حسنا فكذلك الشدائد لا تزيد الانبياء الا رفعة
قال ومما وقع لابي بكر رضي الله تعالى عنه من الاذية ما ذكره بعضهم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما دخل دار الارقم ليعبد الله تعالى ومن معه من اصحابه
فيها سراى كما تقدم وكانوا ثمانية وثلاثين رجلا ألح أبو بكر رضي الله تعالى
عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهور رأى الخروج الى المسجد فقال
يا أبا بكر انا قليل فلم يزل به حتى خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه
من اصحابه الى المسجد وقام أبو بكر في الناس خطيبا ورسول الله صلى الله عليه
وسلم جالس ودعا الى الله ورسوله فهو أول خطيب دعا الى الله تعالى وثار المشركون
على أبي بكر وعلى المسلمين يضربونهم فضربوهم ضربا شديدا ووطى أبو بكر بالارحل
وضرب ضربا شديدا وصار عتبة بن ربيعة يضرب أبا بكر بنعلين مخصوفة برأى
مطبقتين ويحرفهما الى وجهه حتى صار لا يعرف أنفه من وجهه فجاءت بنو تميم
ستعادون فأجلت المشركين عن أبي بكر وجاروه في ثوب الى ان أدخلوه منزله ولا
يشكون في موته أى ثم رجعوا فدخلوا المسجد فقالوا والله ان مات أبو بكر لمقتان
عتبة ثم رجعوا الى أبي بكر وصار والده أبو فحافة وبنو تميم يكلمونه فلا يجيب حتى
اذا سكن آخر النهار تكلم وقال ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فعذلوه
فصار يكرر ذلك فقالت أمه والله ما لي علم بصاحبك فقال اذهبي الى أم جميل بنت
الخطاب أخت عمر بن الخطاب أى فانها كانت أسلت رضي الله تعالى عنها كما تقدم
وهي تخفى اسلامها فأسالها عنه فخرجت اليها وقالت لها ان أبا بكر يسأل عن محمد
ابن عبد الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا اعرف محمد اولا أبا بكر ثم قالت لها
تريد من ان أخرج معك قالت نعم فخرجت معها الى ان جاءت أبا بكر رضي الله تعالى
عنه فوجدته مريعا فصاحت وقالت ان قومنا نالوا هذا منك لاهل فسق واني
لا أرجوا ان ينتقم الله منهم فقال لها أبو بكر ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالت له هذه أمك تسمع قال فلا عين عليك منها أى لا تعشى شرك قالت سالم
فقال أين هو فقالت في دار الارقم فقال والله لا اذوق طعاما ولا أشرب شرابا أو أتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أمه فامهلهما حتى اذا هدأت الرجل وسكن

الناس فخرجنا به يتكلى على حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرق له رقعة شديدة رقابا كب عليه يقبله وأكب عليه المسلمون كذا قال فقال بأبي
وأبي أنت يا رسول الله ما من بأس الايمان بالناس من وجهي وهذه أمي برة
بولدها فعسى الله ان ينقذها لك من النار فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ودعاها الى الاسلام فأسلمت انتهى هذا وهو ذكر الزمخشري في كتابه خصائص
العشرة أن هذه الواقعة حصلت لابي بكر لما أسلم وأخبر قريشا باسلامه فليأتا قل
فان تعدد الواقعة بعيد * ومما وقع لابن مسعود رضي الله تعالى عنه من الاذية
ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمعوا يوما فقال والله ما سمعت قريش
القرآن جهرا الا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن فيكم يسمعهم القرآن جهرا
فقال عبد الله ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انا فقالوا نحن علىك منهم انما نزيد
رجلا له عشرة يمنعونه من القوم فقال دعوني فان الله سيمنعني منهم ثم انه قام عند
المقام وقت الشمس وقريش في أذيتهم فقال بسم الله الرحمن الرحيم رافعاصوته
الرحمن علم القرآن واستمر فيها فتأملت قريش وقالوا ما بال ابن أم عبد فقال بعضهم
يتلو بعض ما جاء به محمد ثم قاموا اليه يضرن وجهه وهو مستمر في قراءته حتى قرأ
غالب السورة ثم انصرف الى أصحابه وقد أدمت قريش وجهه فقال له أصحابه
هذا الذي خشينا عليك منه فقال والله ما رأيت أعداء الله أهون على مثل اليوم
ولو شئت لآتيتهم بمثلها غدا فقالوا الا قد أسمعتهم ما يكرهون * ومما وقع له صلى الله
عليه وسلم من الاذية انه كان اذا قرأ القرآن تقف له جماعة عن يمينه وجماعة
عن يساره ويصفقون ويصفرون ويخاطبون عليه بالاشعار لانهم تواموا وقالوا
لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه حتى كان من أراد منهم سماع القرآن ألقى
خفيه واسترق السمع خوفا منهم * ومما وقع له صلى الله عليه وسلم من الاذية ما كان
سببا لاسلام عمه حمزة رضي الله تعالى عنه وهو ما حدث به بن اسحاق قال حدثني
به رجل من أسلم أن أبا جهل مري رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الصفاى وقيل
عند الحجون فآذاه وشتمه ونال منه ما يكرهه أي وقيل انه صب التراب على رأسه
أي وقيل ألقى عليه فرثا ووطى برجله على عاتقه فلم يكلمه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومولاة عبد الله بن جدعان في سكن لها تسمع ذلك وتبصره ثم انصرف
ابو جهل الى نادى قريش أي محل تحدثهم في المسجد فجلس معهم فلم يلبث حمزة
أن أقبل متوشحا بسيفه راجعا من قنصه أي من صيده وكان من عادته اذا رجع
من قنصه لا يدخل الى أهله الا بعد ان يطوف بالبيت فرعى تلك المولاة فخيرته الخبر

أي فقالت له يا أبا عمار لو رأيت مالم يأتني أخيك محمد صلى الله عليه وسلم آتفا
 من أبي الجحيم بن هشام تعني أبا جهل وجده هاهنا جالساً فاذاه وسببه وبلغ
 منه ما يكره ثم انصرف عنه ولم يكلمه محمد صلى الله عليه وسلم أي وقيل الذي
 أخبرته مولاة أخته صفية بنت عبد المطلب قالت له انه صب التراب على رأسه
 وألقى عليه فرثاً ووطى برجله على عاتقه وعلى القاء الفرث عليه اقتصر أبو حيان
 في التهرققال لها حمزة أنت رأيت هذا الذي تقولين قالت نعم وفي رواية فلما رجع
 حمزة من مديده إذا امرأتان يمسيان خلفه فقالت احداهما لو علم ماذا صنع أبو جهل
 بأخييه اقصر عن مشيته فالتفت اليهما فقال ما ذاك قالت أبو جهل فعل بمحمد
 كذا وكذا ولا مانع من تعدد الاخبار من المرأتين والمولاتين فاحتمل حمزة الغضب
 ودخل المسجد فرأى أبا جهل جالساً في القوم فأقبل نحوه حتى قام على رأسه ورفع
 المقوس وضربه فشبهه شجرة منكورة ثم قال أتستبه فانا على دينه أقول ما يقول فرد
 على ذلك ان اسندت به أي وفي لفظ ان حمزة لما قام على رأس أبي جهل بالمقوس
 صار أبو جهل يتضرع اليه ويقول سفه عقرباً وسب آفتناً وخالف أبا نافع
 ومن أسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد
 أن محمداً رسول الله فقامت رجال من بني محزوم أي من عشيرة أبي جهل الى حمزة
 لينصروا أبا جهل فقالوا ما نراك الا قد صبأت فقال حمزة وما يمنعني وقد استبان
 لي منه انا أشهد انه رسول الله وان الذي يقوله حق والله لا أنزع فامنعوني ان كنتم
 صادقين فقال لهم أبو جهل دعوا أبا عمار أي وبكني أيضاً بأبي يعلى اسم ولده أيضاً
 فاني والله لقد سمعت ابن أخيه شيئاً قبيحاً وتم حمزة على اسلامه أي استمرأى بعد ان
 وسوس له الشيطان فقال لنفسه لما رجع الى بيته أنت سيد قريش اتبعت هذا
 الصنابي وتركت دين آبائك الموت خير لك مما صنعت ثم قال اللهم ان كان دشدا
 فاجعل تصديقه في قلبي والا فاجعل لي مما وقعت فيه مخرجات بليلة لم يبت بمثلها من
 وسوسة الشيطان حتى أصبح فعدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي
 اني قد وقعت في أمر لا اعرف المخرج منه واقامة مثلي على ما لا أدري ارشد هو أم غي
 شديد فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ووعظه وخوفه وبشره فالتقى
 الله تعالى في قلبه الايمان بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك
 لصديق فأظهر يا ابن أخي دينك (هـ) وقد قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان هذه
 الواقعة سبب لنزول قوله تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به
 في الناس يعني حمزة كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها يعني أبا جهل وسر رسول

الله صلى الله عليه وسلم باسلام حمزة مبرورا كبيرا لانه كان أعزقتي في قريش وأشد هم
شكيتهم أي أعظمهم في عزة النفس وشهامتها ومن ثم لما عرفت قريش ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد عز كفوا عن بعض ما كانوا ينالون منه صلى الله عليه وسلم
وأقبلوا على بعض أصحابه لاذية سيما المستضعفين منهم الذين لا جوار لهم أي لا ناصر
لهم فان كل قبيلة غدت على من أسلم منها تعذبه وتقته عن دينه (هـ) بالحبس
والضرب والجوع والعاش وغير ذلك أي حتى ان الواحد منهم ما يقدر ان يستوى
جالسا من شدة الضرب الذي به وكان أبوجهل يحرضهم على ذلك وكان اذا سمع بأن
رجلا أسلم وله شرف ومنعة جاء اليه ويخفه وقال له ليغلبن رأيك ولا تضعن شرفك
وان كان تاجرا قال والله لنكسدن تجارتك وبهالك مالك وان كان ضعيفا أغرى به (هـ)
حتى ان منهم من فتن عن دينه ورجع الى الشرك كالخثاري بن ربيعة بن الاسود
وأبي قيس بن الوليد بن المغيرة وعلي ابن أمية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج
وكل هؤلاء قتلوا على كفرهم يوم بدر

(ومن فتن عن دينه وثبت عليه ولم يرجع للكفر بلال رضي الله تعالى عنه)
وكان يملأ كرامة بن خلف فعن بعضهم ان بلالا كان يجعل في عنقه حبل يدفع
الى الصبيان يلعبون به ويعطوفون به في شعاب مكة وهو يقول أحدا بالرفع والتنوين
أو غير تنوين أي الله أحد أربا أحد فهو إشارة لعدم الاشراك وقد أثر الحبل
في عنقه * وعن ابن اسحاق ان أمية بن خلف كان يخرج بلالا اذا حيت الظهيرة
بعد ان يحبسه ويعطشه يوما وليلة فيطرحه على ظهره في الرمضاء أي الرمل اذا شددت
حرارته لو وضعت عليه قطعة لحم لنضجت ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على
صدره ثم يقول له لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى فيقول
أحد أحد أي انا لا أشرك بالله شيئا انا كافر باللات والعزى أي وقيل كان بلال
مولدا من مولدى مكة وكان لعبد الله بن جندب عان التيمي وكان من جملة مائة مملوك
مولد له فلما بعث الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أمرهم فأخرجوا من مكة أي
خوف اسلامهم فأخرجوا الابل لانه كان يرعى غنمه فأسلم بلال وكنم اسلامه
فسلح بلال يوما على الامنام التي حول الكعبة ويقال انه صار يبصق عليها ويقول
خاب وخسر من عبد كن فشعرت به قريش فشكوه الى عبد الله وولاه أصدوت
قال ومثلي يقال له هذا فقالوا له ان أسودك صنع كذا وكذا فأعطاهم مائة من الابل
ينحرونها لاصنامهم ومكنهم من تعذيب بلال * كانوا يعذبونه بما تقدم أي ويجوز
ان يكون ابن جندب بعد ذلك ما كنهه لامية بن خلف فلا يحالفه ما تقدم من أن أمية

ابن خلف كان يتولى تعذيبه وما يأتي من ان أبابكر اشتراه منه ويقال انه صلى الله عليه وسلم مر عليه وهو يعذب فقال سيخيك أحد احدى قبيل ومر عليه ورقة ابن نوفل وهو يقول أحد أحد فقال نعم أحد أحد والله يا بلال ثم أتى الى أمية وقال له والله لين قنتموه على هذا لا تخذنه حنا نا أي لا تخذن قبره منسكا ومسترجالا انه من أهل الجنة وتقدم ان هذا يدل على ان ورقة ادرك البعثة التي هي ارسالة وتقدم ما فيه مكان بلال بقوله أحد أحد يمزج مرارة العذاب بحلاوة الايمان وقد وقع له رضى الله تعالى عنه انه لما احتضر وسمع امراته تقول واخرناه صار يقول واظرباه غدا ألقى الاحبة محمد واخربه فكان بلال يمزج مرارة الموت بحلاوة اللقاء وقد ذكر بعضهم ان هذا قاله أبو موسى الأشعري ومن معه لما وفدوا عليه صلى الله عليه وسلم وهو في خيبر أي صاروا يقولون غدا ألقى الاحبة محمد واخربه ومعه أبو بكر رضى الله تعالى عنه يوما وهو ملقى على ظهره في الرضاء وعلى صدره تلك الصخرة فقال لامية بن خلف الاتقي الله تعالى في هذا المسكين حتى متى تعذبه قال أنت أفسدته فأنقذه مما ترى قال أبو بكر عندي غلام أسود أجلده وأقوى أي على دينك أعطيكه به قال قبلت قال هو لك فأعطاه أبو بكر غلامه ذلك وأخذ بلالا فأعتقه وهو في تفسير البغوي قال سعيد بن المسيب بلغني ان أمية بن خلف قال لابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه في بلال حين قال أتبعني قال نعم أي معه بقسطاس يعني عبدا لابي بكر رضى الله تعالى عنه كان صاحب عشرة آلاف دينار وغلان وجواري ومواشي وكان مشركا يابى الاسلام فاشتراه أبو بكر به هذا كلامه وهو في الامتاع لما ساءم أبو بكر أمية بن خلف في بلال قال أمية لا صحابه لالعين بأبي بكر لعبة ما لعبها أحد بناحد ثم تضاحك وقال له أعطني عبدك قسطاس فقال أبو بكر ان فعلت تفعل قال نعم قال قد فعلت فتضاحك وقال لا والله حتى تعطيني معه امراته قال ان فعلت تفعل قال نعم قال قد فعلت ذلك فتضاحك وقال لا والله حتى تعطيني ابنته مع امراته قال ان فعلت تفعل قال نعم قال قد فعلت فتضاحك وقال لا والله حتى تزيدني معه ما في دينار فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه أنت رجل لا تستحي من الكذب قال لا واللات والعزى لئن أعطيتني لافعلن فقال هي لك فأخذه هذا كلامه وقيل اشتراه بتسع وقيل بخمسة أراق أي ذهباً وقيل ببردة وعشرة أواق من فضة وفي رواية برطل من ذهب ويروى ان سيده قال لابي بكر لو أبيت الاوقية أي لو قلت لا اشتريه الا باوقية لبعتها ففعل لو طلبت مائة أوقية لأخذه بها ولما قال المشركون انما اعتق أبو بكر بلالا ليد كانت له عنده فيكائه بها أنزل الله تعالى والليل ادا يغشي

السورة قال اتقى أبو بكر رضي الله تعالى عنه والاشقي أمية ابن خلف قال الامام
 فخر الدين اجمع المفسرون هنا على ان المراد بالاشقي أبو بكر وذهب الشيعة
 الى ان المراد به علي رضي الله تعالى عنه وورده وصف الاتقى بقوله تعالى وما لاحد
 عنده من نعمة تجزي لان هذا الوصف لا يصدق على علي رضي الله تعالى عنه لانه
 كان في تربية النبي صلى الله عليه وسلم أي كما تقدم فكأن صلى الله عليه وسلم منعماً
 عليه نعمة يجب عليه جزاؤها أي نعمة دينوية لانها التي يجازي عليها بخلاف
 أي بكر فانه لم يكن له صلى الله عليه وسلم نعمة دينوية وانما كان له نعمة الهداية وهي
 نعمة لا يجازي عليها قال الله تعالى قل لا أسئلكم عليه أجر فاعين حمل الآية على
 أبي بكر رضي الله تعالى عنه فيلزم من ذلك ان يكون أبو بكر بعد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وبقية الانبياء عليهم الصلاة والسلام أفضل الخلق لان الله تعالى يقول
 ان اكرمكم عند الله اتقاكم والاكرم هو الافضل وبذلك الفخر الرازي بأن الامة
 مجمعة على ان افضل الخلق بعد النبي صلى الله عليه وسلم اما أبو بكر واما علي ولا يمكن
 حمل الآية على علي لما تقدم فتعجلها على أبي بكر رذ كرم بعض اهل المعاني أي
 المبينين لمعاني القرآن كالزجاج والغرا والاختش ان المراد بالاشقي والاشقي الشقي
 والاشقي فاقوع افضل التفضيل موضع فعيل فهو عام في أمية ابن خلف وأبي بكر وغيرهما
 وان كان السبب خاصا والذي بخل واستغنى المراد به أبو سفيان لانه كان عاتبا بأبكر
 في اذمائه واعتاقه وقال له أضعت مالك والله لا تصيبه أبدا وقيل المراد به أمية بن
 خلف ولم يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ان أبا بكر اشترى بلالا قال له الشركة
 بأبا بكر فقال قد اعتقته يا رسول الله أي لان بلالا قال لابي بكر حين اشتراه ان كنت
 اشتريتني لمفسك فأمسكني وان كنت انما اشتريتني لله عز وجل فدعني لله فأعتقه
 هذا هو ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم لقي أبا بكر رضي الله تعالى عنه فقال لو كان
 عندي مال اشتريت بلالا فانطلق العباس رضي الله تعالى عنه فاشتراه فبعث به الى
 أبي بكر أي ملكه فأعتقه فليأمل الجمع بين هذا وما تقدم وهو قد اشترى أبو بكر
 رضي الله تعالى عنه جماعة آخرين ممن كان يعذب في الله منهم جماعة أم بلال ومنهم عامر
 ابن فهيرة فانه كان يعذب في الله تعالى حتى لا يدري ما يقول كان لرجل من بني قيس من
 ذوى قرابة أبي بكر رضي الله تعالى عنه ومنهم أبو كهيبة كان عبدا للصفوان بن أمية
 أسلم حين أسلم بلال فريه أبو بكر رضي الله تعالى عنه وقد أخذه أمية أبو صفوان
 وأخرجه نصف النهار في شدة الحر مقيدا الى الرمضاء فوضع على بطنه صخرة فخرج
 لسانه وأخرا أمية يقول له زده عذابا حتى يأتي محمد بسهره فاشتراه أبو بكر رضي الله

تعالى عنه ومنهم امرأة وهي زينة بنزاي فنون مشددة مكسورة بفتح ثاء تحتية ساكنة
 وهو في اللغة الحصة الصغيرة عذبت في الله تعالى حتى عيت قال لها يوما أبو جهل ان
 الات والعزى فعلا بك ما ترين فقالت له كلا والله لا تلك الالات والعزى ففعلوا ولا
 خرا هذا أمر من السماء وري قادر على ان يرد على بصري فأصبحت تلك الليلة وقد رد
 الله تعالى عليهم ابصرها فقالت قريش هذا من سحر محمد فاشتراها أبو بكر رضي الله
 تعالى عنه واعتقها أي وكذا ابتها وفي السيرة الشامية أم عيسى بالنون أو الباء
 الموحدة فثناة تحتية فسير مهملة أمة لبني زهرة كان الاسود بن عبد يغوث يعذبها
 ولم يصفها بأنها بنت زينة فاشتراها أبو بكر رضي الله تعالى عنه واعتقها وكذا التهذبية
 وابنتها وكانت الوليد بن المغيرة وكذا امرأة يقال لها طيفهة وكذا أخت عامر بن
 فهيرة أو أمه كانت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل ان يسلم ففقد جاء أن أبا بكر
 رضي الله تعالى عنه مر على عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو يذب جارية أسلمت
 استمريض بها حتى مل قبل ان يسلم ثم قال لها اني اعتمد عليك فاني لم أتركك حتى
 ملت فقالت له كذلك يعذبك ربك ان لم تسلم فاشتراها منه واعتقها وهو في السيرة
 الشامية وصفها بأنها جارية بني المؤمل بن حبيب وكان يقال لها بينة فجملة هؤلاء
 تسعة مائة عن دينه فثبت عليه خباب بن الارت بالثناة فوق فاني في سبي
 في الجاهلية فاشترته أم أنمار أي وكان فينا أي حدادا وكان صلى الله عليه وسلم
 يألفه ويأنيه فلما أسلم وأخبرت بذلك مولاه صارت تأخذ الحديدة رقيقة أحدها
 بالنار فتضعها على رأسه فشكى ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم
 انصر خبابا فاشتكت مولاه رأسها فكانت تعوى مع الكلاب فقبل لها اكنوى
 فكان خباب يأخذ الحديدة قد أحاطها فيكوى رأسها وفي البخاري عن خباب قال
 أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة في ظل الكعبة ولقد ألقينا
 بعنقنا في معاصر المسلمين من المشركين شدة شديدة فقلت يا رسول الله ألا تدعو الله
 لنا فقعد صلى الله عليه وسلم محمرا وجهه فقال انه كان من قبلكم لم يشط
 أحدهم بامشاط الحديد مادون عظمه من لحم وعصب ما يضره ذلك عن
 دينه ويومع المنشار على فرق رأس أحدكم فيشق ما يضره ذلك عن دينه
 وليظرون الله تعالى هذا الأمر حتى يصير الراكب من صنعاء لي حضر موت لا يخاف
 الا الله والذئب على غنمه قال وعن خباب رضي الله تعالى عنه انه حكى
 عن نفسه قال لقد رأيته يوما وقد أوقدوا الى نارا ووضعوها على ظهري فأطفاها
 الا ودك ظهري أي دهنه وعن فتن عن دينه فثبت عامر بن ياسر رضي الله تعالى

عنه كان يعذب بالنار وفي كلام ابن الجوزي كان صلى الله عليه وسلم يمر به وهو
يعذب بالنار فيمريده على رأسه ويقول يا نار كوني بردا وسلاما على عمار كما كنت
على ابراهيم هذا كلامه ثم ان عمارا كشف عن ظهره فاذا هو قد برص أي صار أثر
النار أبيض كالبرص ولعل حصول ذلك كان قبل دعائه صلى الله عليه وسلم
بأن النار تكون بردا وسلاما عليه وعن أم هانئ رضي الله تعالى عنها ان عمار
ابن ياسر وأباه ياسر وأخاه عبد الله وسمية أم عمار رضي الله تعالى عنهم كانوا يعذبون
في الله تعالى فربهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال صبرا آل ياسر صبرا آل ياسر
فان موعدكم الجنة أي وفي رواية صبرا يا آل ياسر اللهم اغفر لآل ياسر وقد فعلنا
فما تياسر في العذاب وأعطيت سمية لآبي جهل أي أعطاه الله عمة أبوجذيفة بن
المغيرة فانها كانت مولاته فطعن في قلبها فماتت أي بعد أن قال لها ان آمنت
بمحمد صلى الله عليه وسلم الا لا نك عشقته لجمالته ثم طعن بالحرية في قلبها حتى
قتلها فهي أول شهيد في الاسلام انتهى وعن بعضهم كان أبوجهل يعذب عمار
ابن ياسر وأمه ويجعل لعمار درعا من حديد في اليوم الصائف فنزل أحسب الناس
أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون وجاء ان عمار بن ياسر قال لرسول الله صلى
الله عليه وسلم لقد بلغ منا العذاب كل مبلغ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صبرا
أبا اليقظان ثم قال اللهم لا تعذب أحدا من آل عمار بالنار ثم قال بمصهم وحضر عمار
بدر أولم يحضرها من أبواه مؤمنان الا هو أي من المهاجرين فلا بنا في ان يشربن البراء
ابن معرور الانصاري حضر بدر وأبواه مؤمنين ومما أودى به أبو بكر الصديق رضي
الله تعالى عنه ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما أتى المسلمون بأذى
المشركين أي وحصروا بني هاشم والمطلب في شعب أبي طالب واذن صلى الله
عليه وسلم لأصحابه في الهجرة إلى الحبشة وهي الهجرة الثانية (هـ) خرج أبو بكر
رضي الله تعالى عنه مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغماد بالغين المعجزة
موضع باقاصي هجر وقيل موضع وراء مكة بخمسة أميال أي وفي رواية حتى اذا
سار يوما أو يومين لقيه بن الدغنة بفتح الدال وكسر الغين المعجزة وتخفيف النون وهو
سيد القارة أي وهو اسمه الحارث واقارة قبيلة مشهورة كان يضرب م-م
المثل في قوة الرمي ومن ثم قيل لهم رماة الحدق لاسيما ابن الدغنة والقارة أكمة
سوداء نزلوا عندها فسموا بها قال له أين تريد يا أبا بكر قال أبو بكر أخرجني قومي
فأريد ان أسير في الارض فاعبدهم قال ابن الدغنة فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج
أفكته كسب المعدوم وقصل الرحم وتعمل الكل وتقرى الضيف وتعين على

نواثب الحق وانالك جار فارجح فاعبد ربك بدارك فرجع مع ابن الدغنة فطاف
ابن الدغنة في اشراف قريش وقال لهم ان ابا بكر لا يخرج مثله اخرجون رجلا
يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقري الضيف ويهين على نواثب
الحق وهو في حوارى فلم تكذب قريش بحوار بن الدغنة أى لم يرد حواريه وقالوا لابن
الدغنة مر اياك ~~كر~~ وليعبد ربه في داره فليصل فيما وليقرأ ما شاء ولا يؤذنا بذلك
ولا يستعلن به فاننا نخشى أن يقتل نساءنا واولادنا فقال ابن الدغنة ذلك لاني بكر
فكث أبو بكر يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم ابنتي
مسجد ابغناء داره فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن وكان رجلا بكاء لا يملك عينيه
اذا قرأ القرآن فكانت نساء قريش يزدجن عليه ففرع ذلك كثيرا من اشراف
قريش أى من المشركين وأرسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا أجرنا أبا بكر
بحوارك على أن يعبد ربه في داره فقد جاوز ذلك فابنتي مسجد ابغناء داره فأعلن
بالصلاة والقراءة وناقد خشيئنا أن يقتل نساءنا واولادنا هذا فان أحب أن يقتصر
على أن يعبد ربه في داره فعل وان يرى أن يعلن بذلك فاسأله أن يرد اليك ذمتك
فانا قد كرهننا أن نخفرك أى نزيل خفارتك أى ننقض حوارك ونبطل عهدك فأتى
ابن الدغنة الى أبي بكر فقال قد علمت الذي قد عاقدت لك عليه فاما أن تقتصر على
ذلك واما أن ترجع الى ذمتي فأتى فأتى لأحب أن تسمع العرب اني أخفرت أى زيلت
خفارتى في رجل عقدت له فقال له أبو بكر فأتى أرد عليك حوارك وأرضى بحوار الله
تعالى * قال ولم يرد حوار بن الدغنة لقيه بعض سفهاء قريش وهو عابر
الى الكعبة فحشى على رأسه ترابا فر عليه بعض كبراء قريش من المشركين فقال له
أبو بكر ألا ترى ما منع هذا السفيه فقال له أنت فعلت بنفسك فصار أبو بكر يقول
رب ما أحملك قال ذلك ثلاثا انتهى أى * وفي كلام بعضهم وينبغي لك أن تتأمل
فيما وصف به ابن الدغنة أبا بكر بن اشراف قريش بتلك الاوصاف الجليلة
المساوية لما وصفت به خديجة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يطعنوا فيها مع ما هم
متلبسون به من عظيم بغضه ومعاداة بسبب اسلامه فان هذا منهم اعتراف أى
اعتراف بأن أبا بكر كان مشهورا بينهم بتلك الاوصاف شهرة تامة بحيث لا يمكن أحد
أن ينزع فيها ولا أن يجحد شيئا منها والالباسادروا الى جردها بكل طريق أمكنهم
لما تحلوا به من قبيح العداوة له بسبب ما كانوا يرون منه من صدق موالاته لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وعظيم محبته له ومما يؤثر عنه رضى الله تعالى عنه صنائع
المعروف تقى مصارع السوء ثلاث من كن فيه كن عليه البغي والنكث والامر

﴿باب عرض قريش عليه صلى الله عليه وسلم أشياء من خوارق العادات وغير العادات ليكشف عنهم لما رأوا المسلمين يزيدون ويكثرون وسواء لهم له أشياء من خوارق العادات معينات وغير معينات وبعثهم إلى أخبار يهود بالدينه يسألونهم عن معة النبي صلى الله عليه وسلم وعن ما جاء به وحديث الزبيدي وحديث المستهزئين به صلى الله عليه وسلم ومن حديثهم حديث الاراشي ومن قصد أذيته صلى الله عليه وسلم فردخا تبأحدث محمد بن كعب القرظي﴾

قال حدثت أن عتبة بن ربيعة وكان سيدا مطاعا في قريش قال يوما وهو جالس في نادى قريش أى معتذتهم والنبي صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد وحده يا معشر قريش ألا أقوم لمحمد صلى الله عليه وسلم وأكله وأعرض عليه أمور العمله يقبل بعضها فنعطيه اياها ويكف عنا قالوا يا أبا الوليد فقم اليه فسلمه ﴿قال وفي رواية أن نفرا من قريش اجتمعوا وفي أخرى اشرف قريش من كل قبيلة اجتمعوا وقالوا ابعثوا إلى محمد حتى تعذروا فيه فقالوا أنظروا أعلمكم بالسحر والكهانة والشعر فليات هذا الرجل الذي فرق جماعتنا وشقت أمرنا وعاب ديننا فليكنه وليه نظر ماذا يريد فقالوا لا نعلم أحدا غير عتبة بن ربيعة انتهى فقام عتبة حتى جالس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي انك منا حيث قد علمت من البسطة في العشيرة والمكان في النسب أى من الوسط أى الخيار حسبنا ونسبنا وانك قد أتيت قومك يا مرعظيم فرقت به جماعتهم وسفوت به احلامهم وعبت به آلهتهم ودينهم وكفرت به من مضى من آباءهم قال زاد بعضهم أنه قال له أيضا أنت خير أم عبد الله أنت خير أم عبد المطلب أى فسكت ان كنت تزعم أن هؤلاء خير منك فقد عبدوا الآلهة التي عبت وان كنت تزعم انك خير منهم فقل يسمع لقولك لقد أفضحتنا في العرب حتى طار فيهم أن في قريش ساحرا وأن في قريش كاهنا ما تريد إلا أن يقوم بعضنا لبعض بالسيوف حتى ننقانا انتهى فسمع مني أعرض عليك أموراتهم ظرفهم العلك تقبل مما بعضها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا أبا الوليد اسمع فقال يا ابن أخي ان كنت انما تريد بما جئت به من هذا الامر مالا جعنا من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وان كنت تريد شرفا ستودناك علينا حتى لا نقطع أمرادونا وان كنت تريد ملكا ملكناك علينا أى فبصيرك الامر والنهي فهو أخص ما قبله وان كان هذا الذي يأتيك ربيما من الجن تراه لا تستطيع وقد عن نفسك طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه فانه ربما غلب التابع على الرجل حتى يدارى حتى اذا فرغ عتبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع منه قال

لقد فرغت يا أبا الوليد قال نعم قال فاسمع مني قال افعل قال بسم الله الرحمن الرحيم
 حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآننا عريسا لقوم يعلمون بشيرا
 ونذيرا فاعرضوا أكثرهم فهم لا يسمعون ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها
 فقرأها عليه وقد أنصت عتبة لما أوأقى يديه خلف ظهره معتمدا عليها يسمع منه
 ثم انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قوله تعالى فان أعرضوا فقل أنذرتكم
 صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة على فيه صلى الله عليه وسلم وناشده
 الرحم أن يكف عن ذلك ثم انتهى إلى المعبدة فيها فسجد ثم قال قد سمعت يا أبا الوليد
 ما سمعت فأنت وذاك فقال عتبة إلى أصحابه فقال بعضهم لبعض يحلف لقد جاءكم
 أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس إليهم قالوا له ما وراءك يا أبا الوليد قال
 وراعى أنى سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط والله ما هو بالشعر ولا بالسحر
 ولا بالكهانة يا معشر قريش أطيعوا فى ما جعلوها إلى خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو
 فيه فاعزلوه قول الله ليكون لقوله الذى سمعت منه نبأ فان قصبه العرب فقد كنتموه
 بغيركم وأن يظهر على العرب فلكم ملككم وعزه عزكم وكنتم أسعد الناس به
 قالوا صررك والله يا أبا الوليد بلسانه قال هذا رأى فيه فاصنعوا ما بد لكم قال
 وفى رواية أن عتبة لما قام من عند النبي صلى الله عليه وسلم أبعد عنهم ولم يعد عليهم
 فقال أبو جهل والله يا معشر قريش ما نرى عتبة الا قد صبا إلى محمد صلى الله عليه عليه
 وسلم وأعجبه كلامه فانطلقوا بنا إليه فأنوه فقال أبو جهل والله يا عتبة ما جشاك
 الا أهلك قد صبت إلى محمد صلى الله عليه وسلم وأعجبت أمره فقص عليهم القصة فقال
 الله الذى نصمها نبيه يعنى الكعبة ما فهمت شيئا مما قال غير أنه أنذركم صاعقة
 مثل صاعقة عاد وثمود فأمسكت بفيه فأنشده الرحم أن يكف وقد علمت أن محمدا
 صلى الله عليه وسلم اذا قال شيئا لم يكذب فحلفت أن ينزل عليكم العذاب فقالوا له وياك
 يكامل الرجل بالعربية لا تدري ما قال قال والله ما سمعت مثله والله ما هو بالشعر
 إلى آخر ما تقدم فقالوا والله صررك يا أبا الوليد قال هذا رأى فيكم فاصنعوا ما بد لكم
 انتهى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ان قريشا أى اشرافهم وشيعتهم
 منهم الاسود بن زهرة والوليد بن المغيرة وأميرة بن خلف والغاص بن وائل وعتبة بن
 ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبوسفيان والنضر بن الحارث وأبو جهل وهو فى ينبوع
 أتى الوليد بن المغيرة فى أربعين رجلا من الملاء أى من السادات منزل أى طالب
 وسألوه أن يحضرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويأمره باشكاؤهم ما يشكون منه
 أى أن يزيل شكواهم منه ويحيمهم إلى أمر فيه الالفة والاصلاح فأحضره وقال يا ابن

أخي هؤلاء الملائكة من قومك فشكروهم وتألوههم فصاتبوا النبي صلى الله عليه وسلم على
تدفيه أحلامهم وأحلام آباءهم وعيب آلهتهم الحديث أي قالوا له يا محمد انا بعثنا إليك
لنكلمك فإنا رأينا الله لا نعلم رجلا من العرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك
لقد شمت الآباء وعيت الدين وسبيت الآلهة وسفقت الأحلام وفرقت
الجماعة ولم يبق أمر قبيح إلا أتيت به فيما بيننا وبينك فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث
تطلب به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وإن كنت إنما تطلب
الشرف فإنا نحن نسودك ونشرفك علينا وإن كان هذا الذي يأتيك تابعا من الجن
قد غلب عليك بذلنا أم والناس في طبعك وفي رواية أنهم لما اجتمعوا ودعوه صلى الله
عليه وسلم فجاءهم مسرعاهم في هدايتهم حتى جلس إليهم وعرضوا عليه الأموال
والشرف والملك فقال صلى الله عليه وسلم ما جئت بما جئتكم به أطلب أموالكم
ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثنى إليكم رسولا وأنزل علي كتابا
وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم وإن تقبلوا
مني ما جئتكم به فهو عظمكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه علي أمبر لا مرا الله تعالى
حتى يحكم الله بيني وبينكم وفي رواية أخرى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
دعت قريش النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن يعطوه مالا فيكون أغني رجل بمكة
ويزوجوه ما أراد من النساء ويكف عن شتم آلهتهم ولا يذكروا بسوء فقد ذكر
أن عتبة بن ربيعة قال لما كان انما بك البساء فاختر أي نساء قريش فنزولك
عشرا وقالوا له ارجع إلى ديننا وانكسر آلهتنا واترك ما أنت عليه ونحن نتكفل لك
بكل ما تحتاج إليه في دنياك وآخرتك وقالوا له إن لم تفعل فإنا نعرض عليك خمسة
واحدة ولك فيها صلاح قال وما هي قال تعبد آلهتنا الثلاث والعري سنة وتعبد الهك
سنة فنشرك نحن وأنت في الأمر فإن كان الذي تعبد خيرا مما تعبد كنت أخذت منه
بعضك وإن كان الذي تعبد خيرا مما تعبد كنا قد أخذنا منه بجزءنا فقال لهم حتى أنظر
ما يأتي من ربي فجاء الوحي بقوله تعالى قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون
ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم سورة هود وعن جعفر الصادق أن
المشركين قالوا له أعبد معنا آلهتنا يوم نعبد الهك عشرة وأعبد معنا آلهتنا
شهران نعبد الهك سنة فنزلت أي لا أعبد ما تعبدون يوما ولا أنتم عابدون ما أعبد
عشرة ولا أنا عابد ما عبدتم شهرا ولا أنتم عابدون ما أعبد سنة روى ذلك التقدير شهرا
جعفر ردا على بعض الزنادقة حيث قالوا له طعننا في القرآن لو قال اسر القيس
فقال بك من ذكرى حبيب ومنزل هو ذكر ذلك أربع مرات في نسق أما كان عيسا

فكيف وقع في القرآن قل يا أيها الكافرون السورة وهي مثل ذلك وقوله لكم دينكم ولي دين فسخ بآية القتال وبقوله تعالى أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون بل الله ما عبد وكن من الشاكرين * ولما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أنزل لما كرهتموه القرآن قالوا أنت بقراء غير هذا أنزل الله تعالى ولو تقول علينا الآيات * وقد يقال المناسب للرد عليهم قوله تعالى قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي الآية * ثم رأيت في الكشف ما يوافق ذلك وهو لما غاظمهم ما في القرآن من ذم عبادة الأصنام والوعيد الشديد قالوا أنت بقراء آخر ليس فيه ما نغيظنا من ذلك نتبعك أو بدله بأن تجعل مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها أنزل قوله تعالى قل ما يكون لي أن أبدله الآية قال وحدثني أي صلى الله عليه وسلم مجلسا فيه ناس من وجوه قريش منهم أبو جهل بن هشام وعتبة ابن ربيعة أي وشيبة بن ربيعة وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة فقال لهم أليس حسنا ما جئت به فيقولون بلى والله وفي لفظ هل ترون بما أقول بأسا فيقولون لا فيجاء عبد الله بن أم مكتوم وهو ابن خال خديجة أم المؤمنين وهو ممن أسلم بمكة قديما والنبي صلى الله عليه وسلم مشغل بأولئك الغوم وقد رأى منهم مؤانسة وطمع في إسلامهم فصار يقول يا رسول الله علمني مما علمت الله وأكره عليه فشق عليه صلى الله عليه وسلم ذلك فأعرض عن ابن أم مكتوم ولم يكلمه انتهى أي وفي رواية أشار صلى الله عليه وسلم إلى قائد ابن أم مكتوم بأن يكفه عنه حتى يفرغ من كلامه فكفه القائد فدفعه ابن أم مكتوم فعبس صلى الله عليه وسلم وأعرض عنه مقبلا على من كان يكلمه فعاتبه الله تعالى في ذلك بقوله عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لالسورة أي والحي مع العمى ينشئ عن مزيد الرغبة وتجشم الكلفة والمشقة في الحي ومن كان هذا شأنه فحقه الاقبال عليه لا الاعراض عنه فكان بعد ذلك إذا جاءه يقول مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ويسط له رداءه * قال وهذا يسقط ما للقاضي أبي بكر بن العربي هنا انتهى * أقول لعل الذي له هو ما ذكره تلميذه السهيلي وهو أن ابن أم مكتوم لم يكن أسلم حينئذ والام يسميه بالاسم المشتق من العمى دون الاسم المشتق من الايمان لو كان دخل في الايمان قبل ذلك وإنما دخل فيه بعد نزول الآية وبدل على ذلك قوله للنبي صلى الله عليه وسلم استدينني يا محمدا ولم يقل استدينني يا رسول الله ولعل في قوله تعالى لعله يعطى الترجي والانتظار ولو كان ايمانه قد تقدم قبل هذا الخرج عن حد الترجي والانتظار للتركي هذا كلامه * وعن الشعبي قال دخل رجل على عائشة رضي الله تعالى عنها وعندها ابن أم مكتوم وهي ترفع له

الا ترج وتجعل في العسل وتطعمه فقيل لما في ذلك فقالت ما زال هذا من آل محمد
 منذ عاتب الله عز وجل فيه نبيه صلى الله عليه وسلم والله أعلم وفي فتاوى الجلال
 السيوطي من جملة أسئلة رفعت اليه فأجاب عنها بأنها باطلة ان أبا جهل قال يا محمد
 ان أخرجت لنا طاووسا من صخرة في داري آمنت بك فدعاه به عز وجل فصارت
 الصخرة قن كاذب المرأة الحبلى ثم انشقت عن طاووس صدره من ذهب ورأسه من
 زبرجد وجناحه من ياقوتة ورجلاه من جوهر فلما رأى ذلك أبو جهل أعرض
 ولم يؤمن به ومما سأله صلى الله عليه وسلم من الآيات غير المعينات على ما رواه
 الشيعان أو معينة كافي رواية عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وسيأتي
 ما يعلم منه انهم سأله صلى الله عليه وسلم أولا آية غير معينة ثم عينوها فلا مخالفة
 فقد ذكر ابن عباس أن قريشا سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية أي
 وفي رواية عن ابن عباس اجتمع المشركون أي بني منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل
 ابن هشام والحاص بن وائل والحاص بن هشام والأسود بن عبد يغوث والأسود بن
 المطلب وزمعة بن الأسود والنضر بن الحارث على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا ان كنت صادقاً فانشق لنا القمر فرقتين نصفاً على أي قبس ونصفاً على
 قيعقان وقيل يكون نصفه بالشرق ونصفه الآخر بالغرب وكانت ليلة أربعة عشر
 أي ليلة البدر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن فعلت تؤمنوا قالوا نعم فسأل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه أن يعطيه ما سألوا فانشق القمر نصفاً على أي
 قبس ونصفاً على قيعقان وفي لفظ فانشق القمر فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة
 دونه ولعل الفرقة التي كانت فوق الجبل كانت جهة المشرق والتي كانت دون الجبل
 كانت جهة المغرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهدوا أشهدوا ولا مناهة
 بين الروايتين ولا بينهما وبين ما جاء في رواية فانشق القمر نصفين نصفاً على الصفا
 ونصفاً على المروة قد رما بين العصر إلى الليل ينظر إليه ثم غاب به أي ثم ان كان
 الانشقاق قبل الفجر وواضح والافهمجرة أخرى لان القمر ليلة أربعة عشر يستمر
 جميع الليل وسيأتي عن زين العمران عاده بعد غروبه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أشهدوا والفرقتان هما المرادتان بالمرتبتين في بعض الروايات التي أخذ بظاهرها
 بعضهم كالزين العراقي فقال انه انشق مرتين لان المرة قد يستعمل في الاعيان
 وان كان الأصل وضعها الأفعال فقد قال ابن القيم كون القمر انشق مرتين مرة بدمرة
 في زمانين من له خبرة بأحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وسيرته يعلم انه غلظ
 وانه لم يقع الانشقاق الا مرة واحدة به وعند ذلك قال كفار قريش سهركم ابن

أي كبشة أي وهو أبو كبشة أحد أجداده صلى الله عليه وسلم من قبل أمته لأن وهب
 ابن عبد مناف بن زهرة جد أبي أمية يكنى أبا كبشة أو هو من قبل مرضته محمية
 لأن والدها أوجهها كان يكنى بذلك أو كان لها بنت تسمى كبشة فكان زوجها الذي
 هو أبوه من الرضاعة يكنى بتلك البنت كما تقدم في الرضاع وهو قد روي عنه صلى الله
 عليه وسلم فقال حدثني حاضني أبو كبشة أنهم لما أرادوا دفن سائل وكان سيديا
 معظما حفروا له فوقه على باب مغلق ففقهوه فإذا سربيره عليه رجل وعليه حل
 عذة وعند رأسه كتاب أنا أبو شهر ذو النون مأوى المساكين ومستفاد الفارين
 أخذني الموت غصبا وقد أعني الجبابرة فقبل قال صلى الله عليه وسلم كان ذو النون
 هذاهو سيف بن ذي يزن الحنظلي وهو قيل أبو كبشة جده صلى الله عليه وسلم لآبيه
 لأن أبا أم جده عبد المطالب كان يدعى أبا كبشة وكان يعبد النجم الذي يقال له
 الشعري وترك عبادة الأصنام تخالفة لقريش فهم يشيرون بذلك إلى أن له
 في مخالفته سلفا وهو قيل الذي عبد الشعري وترك عبادة الأصنام رجل من خزاعة
 فشهدوه صلى الله عليه وسلم به في مخالفته لهم في عبادة الأصنام أي وهو مما قد يؤيد
 هذا الأخير ما في الاتقان حيث مثل بهذه الآية للنوع المسمى بالتنكيت وهو
 أن يخص المنكاه شيئا من بين الأشياء بالدلالة لاجل نيكته كقوله تعالى وأنه هو رب
 الشعري خسر الشعري بالدلالة كدور غيرها من النجوم وهو سبحانه وتعالى رب
 كل شيء لأن العرب كان ظاهر فهم رجل يعرف بابن أبي كبشة عبد الشعري ودعا
 خلقا إلى عبادتها فنزل الله تعالى وأنه هو رب الشعري التي أديت فيها الربوبية
 هذا كلامه وكبشة ليس مؤنث كبش لأن مؤنث الكبش ليس من لفظه فقال
 رجل منهم أن محمدا إن كان سحر القمر أي بالنسبة إليكم فإنه لا يبلغ من سحره
 أن يسحر الأرض كلها أي جميع أهل الأرض وفي رواية لا كان سحرنا ما يستطيع
 أن يسحر الناس كلهم فاسألوا من يأتيكم من بلد آخر هل رأوا هذا فسألوهم فأخبروهم
 أنهم رأوا مثل ذلك وفي رواية أن أبا جهل قال هذا سحر فاسألوا أهل الآفاق وفي لفظ
 أنظروا ما يأتيكم به السفار حتى تنظروا هل رأوا ذلك أم لا فأخبروا أهل الآفاق
 وفي لفظ فجاء السفار وقد قدروا من كل أوجه فأخبروهم أنهم رأوه ونشقا فعند
 ذلك قالوا هذا سحر مستمر أي معارذ فهو إشارة إلى ذلك وإلى ما قبله من الآيات
 وفي لفظ قالوا هذا سحر مستمر أي معارذ فهو إشارة إلى ذلك وإلى ما قبله من الآيات
 القمر وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر أي معارذ كما تقدم أو محكم أو قوى
 شديد أو ما رذاهب لا يبق وهذا الكلام كما لا يخفى يدل على أنه لا يختص برؤية القمر

منشقا أهل مكة بل جميع أهل الافاق وبه يرد قول بعض الملاحدة لو وقع انشقاق القمر لا شترك أهل الأرض كلهم في معرفته ولم يختص بها أهل مكة ولا يحسن الجواب عنه بأنه طلب جماعة خاصة فاختصت رؤيته بمن اقترح وقوعه ولا بأنه قد يكون القمر حينئذ في بعض المنازل التي تظهر لبعض أهل الافاق دون بعض ولا يقول بعضهم ان انشقاق القمر آية ليلية جرى مع طائفة في جنح ليله ومعظم الناس نياما وفي فتح الباري حنين المجدع وانشقاق القمر نقل كل منهما نقلا مستغنيا بقيد القطع عنه من يطلع على طرق الحديث قول والى انشقاق القمر أشار صاحب الميزية بقوله شق عن صدره وشق له البدن رومن شرط كل شرط جزاء

أي شق عن صدره صلى الله عليه وسلم وفي نسخة قلبه وكل منهما صحيح لانه شق صدره أولا ثم شق قلبه ثانيا وشق لاجله القمر ليلة أربعة عشر وانما شق له صلى الله عليه وسلم لان من شرط كل شرط جزاء لانه لما شق صدره صلى الله عليه وسلم جوزي على ذلك بأعظم مشابهة له في الصورة وهو شق القمر الذي هو من أظهر المعجزات بل أعظمها بعد القرآن وقد أشار الى ذلك أيضا الامام السبكي في تأنيده بقوله وبدر الدياجي انشق نصفين عندما ارادت قريش منك انظما رآية

أي فانهم ائتمروا فيما بينهم فاتفقوا على أن يقترحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرهم انشقاق القمر الذي هو بعيد عن الاطماع في غاية الامتناع أي فقد سألوهم أولا آية غير معينة ثم عينوها وفي الاصابة عن بعضهم قال وأنا ابن سبع عشرة سنة سافرت مع أبي وعي من خراسان الى الهند في تجارة فلما بلغنا أوائل بلاد الهند وصلنا الى ضيعة من الضياع فخرج أهل القافلة نحوها فسألناهم عن ذلك فقالوا هذه ضيعة الشيخ زين الدين المعروف بأنا شجرة خارج الضيعة تظل خلقا كثيرا وتحتها جمع عظيم من أهل تلك الضيعة فلما رأونا رحبوا بنا فإنا زينا بلادنا عاقبا في بعض انحصان تلك الشجرة فسألناهم فقالوا في هذا الزبيل الشيخ زين الدين رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعى له بطول العمر ست مرات فبلغ ستمائة سنة كل دعوة بمائة سنة فسألناهم أن ينزلوا الشيخ نسمع كلامه وحديثه فتقدم شيخ منهم فأنزل الزبيل فاذا هو عاود بالقطان والشيخ في وسط القطان وهو كالفرخ فوضع فيه على أذنه وقال يا جداه هؤلاء قوم قد قدموا من خراسان وقد سألوا أن تحذتهم كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وماذا قال لك فعند ذلك تنفس الشيخ وتكلم بصوت كصوت النحل بالفارسية ونحن نسمع فقال سافرت مع أبي وأنا شاب من هذه البلاد الى الحجاز في تجارة فلما بلغنا بعض أودية مكة وكان المطر قد ملا

الاودية فرأيت غلاما حسن الشمايل مرعى ابلا في تلك الاودية وقد حالت السيل
 بينه وبين ابيه وهو يخشى من خوض الماء لقوة السيل فعلمت حاله فأتيت اليه
 وجملته وخفضت به السيل الى عند ابيه من غير معرفة سابقة فلما وضعته عند ابيه فظهر
 الى ودعالي ثم عدنا الى بلادنا وطاروت المدة في ليلة ونحن جلوس في ضيعةنا هذه
 في ليلة مقمرة ليلة البدر والبدر في كبد السماء اذ نظرنا اليه قد انشق نصفين فغرب
 نصف في المشرق ونصف في المغرب وأظلم الليل ساعة ثم طلع النصف من المشرق
 والثاني من المغرب الى أن التقي في وسط السماء كما كان أول مرة فتعجبنا من ذلك غاية
 العجب ولم نعرف لذلك سببا فسالنا الركبان عن سببه فأخبرونا أن رجلا هاشميا
 ظهر مكة وادعى أنه رسول الله الى كافة العالم وأن أهل مكة سألوه معجزة واقترحوا
 عليه أن يأمرهم القمر فينشق في السماء ويغرب نصفه في المشرق ونصفه في المغرب
 ثم يعود الى ما كان عليه ففعل لهم ذلك فاشتقت الى رؤياه فذهبت الى مكة وسألت
 عنه فدلوني على موضعه وأتيت الى منزله واستأذنت فأذن لي في الدخول فدخلت
 عليه فلما سلمت عليه نظرا لي وتبسم وقال أدن مني وبين يديه طبق فيه رطب
 فتقدمت وجلست وأكلت من الرطب وصار يناولي الى أن ناولني ست رطبات
 ثم نظرا لي وتبسم وقال لي ألم تعرفني قلت لا فقال أم تحملني في عام كذا في السيل ثم قال
 أمد يدك فصافحني وقال قل أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقلت
 ذلك فسرأى وقال عند خروجي من عنده بارك الله في عمرك قال ذلك ست مرات
 فبارك الله لي في عمري بكل دعة مائة سنة فعمرى اليوم ست مائة سنة أي في المائة
 السادسة مشرف على تمامها ثم قال وسيل الحافظ السيوطي عن مثل هذا
 الحديث وهو الحديث الذي رواه معمر الذي يزعم أنه صحابي وأنه يوم الخندق صار
 يقل التراب بغلقين وبقية الصحابة بغلق واحد فضرب النبي صلى الله عليه وسلم
 بكفه الشريف بين كفيه أربع ضربات وقال له عمر ك الله يا عمر فعاش بعد ذلك
 أربع مائة سنة ببركة الضربات التي ضرب بين كفيه كل ضربة مائة سنة وقال له بعد
 أن صافحه من صافحك الى ست أو سبع لم تمسه السار هل هو صحيح أم هو كذب
 واقتراء لا تجوز روايته فاجاب بأنه باطل وأن معمر هذا كذاب دجال لانه ثبت
 في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال قبل موته بشهر أرايتكم هذ فان على
 رأس مائة سنة لا يبقى ممن هو ليوم على ظهر الارض أحد وقد قال أهل الحديث
 وغيرهم ان من ادعى الصحبة بعد مائة سنة من وفاته صلى الله عليه وسلم فهو كذاب
 ومعلوم أن آخر الصحابة مطلقا موتا أبو الطفيل مات سنة عشر ومائة من الهجرة ثبت

ذلك في صحيح مسلم ﷺ واتفق عليه العلماء فمن ادعى الصفة بعد أبي الطفيل فهو
 كذاب ﷺ ومما سأله صلى الله عليه وسلم من الآيات المعينات ما حدث به بعضهم
 قال ان قريشا قالت له صلى الله عليه وسلم سل ربك يسيرة هذه الجبال التي
 قد ضيقت علينا وييسر لنا بلادنا وليغرق فيها أنهارا كأنهار الشام والعراق
 وليبعث لنا من مضي من آياتنا وليكن فيمن بعث لنا قصى بن كلاب فإنه كان شيخ
 صدق فنسأله عما تقول أحق هوام باطل قال زاد في رواية فان صدقوك وصنعت
 ما سألتك صدقناك وعرفنا منزلتك من الله تعالى وأنه بعثك البنا رسولاً كما تقول
 فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا بعثت لكم انما جئتكم من الله
 بما بعثني به انتهى ﷺ ثم قالوا واسأل ربك بعث معك ملكا يصدقك فيما تقول
 ويراجعنا عنك أي وفي لفظ قالوا له لم لا ينزل علينا الملائكة فتخبرنا بأن الله أرسلك
 أو نرى ربنا فتخبرنا بأنه أرسلك فنؤمن حينئذ بك وقال آخرياً محمد بن نوّمن لك حتى
 تأتينا بالله والملائكة قبيلاً واسأله أن يجعل لك جناحاً وقصوراً وكورا من ذهب
 وفضة يغنيك بها عما ترابك تبغى فانك تقوم بالاسواق وتلمس المعاش كما تلمسه أي
 فلا بد أن تميز عنا حتى نعرف فضلك ومنزلتك من ربك ان كنت رسولا أي وفي لفظ
 قالوا أن محمد يأكل كل الطعام كما نجني نأكل ويمشي في الاسواق ويلتمس المعاش
 كما تلمس نحن فلا يجوز أنه يمتاز عنا بالنبوة فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما أنا بالذي يسأل به هذا (هـ) وأنزل الله تعالى وقالوا مال هذا الرسول يأكل كل الطعام
 ويمشي في الاسواق ولما قالوا الله أعظم أن يكون رسوله بشرا منا أنزل الله تعالى
 أن كان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس ﷺ ثم قالوا واسقط
 السماء علينا كسفا أي قطعا كما رجعت أن ربك ان شاء فعل وقد بلغنا أنك اعلمك
 رجل باليمامة يقال له الرحمن وانا والله لن نؤمن بالرجن أبداً أي وقد عنوا بالرجن
 مسيلة وقيل عنوا كاهنا كان لليهود باليمامة وقد رد الله تعالى عليهم بأن الرجن
 المعلم له هو الله تعالى بقوله قل هو أي الرجن ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب
 أي توبتي ورجوعي (هـ) وعند ذلك قام صلى الله عليه وسلم حزينا أسفا على ما فاته من
 هدايتهم التي طمع فيها وقال له عبد الله بن عتبة عاتكة بنت عبد المطلب قبل أن يسلم
 رضى الله تعالى عنه يا محمد قد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبل ثم سألك
 أموراليعرفوا بها منزلتك من الله كما تقول ويصدقوك ويتبعوك فلم تفعل ثم سألك
 أن تعجل بعض ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل والله لن نؤمن بك أبداً حتى تتخذ
 إلى السماء سلماً ثم ترفى فيه وأنا أنظر اليك حتى تأتيهم تأتى معك بصل أي كتاب

معه أربعة من الملائكة يشهدون أنك كما تقول وإيم الله أنك لو فعلت ذلك ما ظننت
 أني أصدقك فأنزل الله تعالى عليه الآيات التي فيها شرح هذه المقالات في سورة
 الاسراء وفيها الإشارة إلى أن الله تعالى خيره بين أن يعطيه جميع ما سألوا وإنهم
 ان كفروا بعد ذلك استأصلهم بالعذاب كالأم السابقة وبين أن يفتح لهم باب الرحمة
 والتوبة لعالمهم يتوبون واليه يرجعون فاختار الثاني لأنه صلى الله عليه وسلم يعلم من
 كثير منهم العناد وإنهم لا يؤمنون وإن حصل ما سألوا فاستأصلوا بالعذاب لأن الله
 تعالى يقول واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وعن محمد بن كعب
 ما حاصله أن الملائكة من قريش أقسموا للنبي صلى الله عليه وسلم بالله عز وجل أنهم
 يؤمنون به إذا صار الصفا ذهابا فقام يدعو الله تعالى أن يعطيهم ما سألوه فأتاه
 جبريل فقال له إن شئت كان ذلك ولكني لم آت قوما بآية اقترحوها فلم يؤمنوا بها
 إلا أمرت بتعذيبهم وفيه أنه حينئذ يشكل رواية سواء لهم انشقاق القمر وفي رواية
 أنه جبريل فقال يا محمد إن ربك يقرئك السلام ويقول إن شئت أن تصيح لهم الصفا
 ذهابا فإن لم يؤمنوا أنزلت عليهم العذاب عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين وإن شئت
 أن لا تصير الصفا ذهابا وفتح لهم باب الرحمة والتوبة فقال لا بل إن تفتح لهم باب التوبة
 والرحمة في رواية وإن شئت تركهم حتى يتوب تأييدهم فقال صلى الله عليه وسلم
 بل حتى يتوب تأييدهم وأيضا وافق على فتح باب الرحمة والتوبة لأنه صلى الله عليه وسلم
 علم أن سؤالهم لذلك جهل لأنه خفيت عليهم حكمة إرسال الرسل وهي امتحان
 الخلق وتعبدهم بتصديق الرسل ليكون أيمانهم عن نظر واستدلال فيحصل الثواب
 لمن فعل ذلك ويحصل العقاب لمن اعرض عنه أذمع كشف الغطاء يحصل العلم
 الضروري فلا يحتاج إلى إرسال الرسل ويفوت الأيمان بالغيب وأيضا لم يسألوا
 ما سألوا من تلك الآيات إلا تعنتا واستهزأا على جهة الاسترشاد ودفع الشك
 وإلى سؤالهم تلك الآيات وإدخالهم في القرآن وقولهم فيه أنه معروفا فترا أي معر
 بانه أي يأخذه عن مثله وعن أهل بابل يفرق به بين المرء وأخيه والمرء من قول أي
 اليسر وزوجه وبين المرء وعشيرته أن هو الا قول البشر وهو عبد لبي الحضر من كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يحالسه والى قول أي جهل أيضا ترا حنا نحن ونوع عبد
 المطلب الشرف حتى صرنا كفرسي رهان فالو امانتي يوحى اليه والله لا ترضى به
 ولا تتبعه أبدا إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه فنزل قوله تعالى وإذا جاءتهم آية قالوا لن
 نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله والى هذا أشار صاحب المهرية بقوله
 عجبا لكفار زادوا من لا بالذي فيه للعقول اهتداء

والذي يسألون منه كتاب * منزل قد أنزلهم وارتقاء
 * أي اعجب عجباً من حال الكفار حالة كونهم زادوا ضللاً بالقرآن الذي فيه اهتداء
 للعقول واعجب عجباً أيضاً من الأمر الذي يطلبونه منه صلى الله عليه وسلم وهو كثير
 من جنته كتاب، نزل معه عليهم من السماء وهو القرآن

أولم يكفهم من الله ذكر * فيه للناس رحمة وشفاء
 اعجز الانس آية منه والجن فهل يأتي به البلغاء
 كل يوم يهدي إلى سامع * معجزات من لفظه القراء
 تقلى به المسامع والافواه * فهو والحلي والحلواء
 رق لفظا ورق معنى فجاءت * في حلالها وحليها الخنساء
 وأرتنا فيه غوامض فضل * رقة من زلاله وصفاء
 إنما تجتلي الوجوه اذا ما * جلست عن مراتب الاصداء
 سور منه اشتهت صوراً منا * ومثل النظائر النظراء
 والافاويل عندهم كالتماثيل فلا يوهمنك الخطباء
 كم ابانت آياته من علوم * من حروف أبان عنهم الهجاء
 فهي كالحب والنوى اعجب الزراري * عن منها سنابل وزكاء
 فأما الوافيه التردد والرياء * ففقالوا صبروا وقالوا افتراء
 واذا البينات لم تغز شيئاً * فالتماس الهدى بهن عناء
 واذا ضلت العقول على علم * فماذا تقول الفمحاء

* أي أولم يكفهم عما سألوه عن ادراك واصل اليهم حالة كونه من الله تعالى رحمة
 وشفاء للناس والجن والمليكة اعجز الانس والجن آية منه فهل يأتي بتلك الآيات أهل
 البلاغة كل وقت يهدي قراؤه إلى سامع معجزات من لفظه ولذلك تقلى بسماعه
 المسامع من القلية التي هي ابس الحلي وتقلى بالفاظه الافواه من الحلو فهو الحلي
 والحلو احسن من جهة اللفظ وتصغي من شوائب القصد من جهة المعنى فأرتنا رقة
 من زلاله وصفاء من ذلك الزلال خبايا فضل فيه وهي العلوم المستنبطة منه وانما تظهر
 الوجوه ظهوراً واضحاً لا اخفاء معه بوجه اذا قويات بمرأة وتم جلاء الاصداء عن ذلك
 المرأة سوراً شتهت صوراً منا من حيث اشتمال كل صورة منا على عقل وفهم وخلق
 لا يشاركة فيه غيره والافاويل الصادرة من الكفار في القرآن كالصور التي يصورها
 الأصرون فانه لا وجه ودلها في الحقيقة فما قالوه في القرآن باءل قطعي البطلان فاحذر
 الخطباء أن توقع في ودمك انما يأتي به يقارب القرآن كما وضعت آياته علوماً حالة

كونها متولدة من حروف قليلة كشفت عنها التهجى كالحب الذي يلقبه الزرع والنوى الذي يلقبه الغراس أعجب الزراع والغراس منها أى من تلك الحبوب والنوى سنابل ونمار ونمواق الحصر فأطالوا فى تلك السور الشك فقالوا صبروا ثم ربه لا حقيقة له وقالوا مرة أخرى أساطير الأولين وإذا كانت الحجج والبراهين لم تقدم شيئا من الهدى فطلب الهدى منهم بتلك الحجج تعب لا يفيد شيئا وإذا ضلت العقول عن طرق الحق مع علم منها بتلك الطرق فأى قول يقوله الفصحاء * أى وقال الوليد بن المغيرة يوما أنزل القرآن على محمد وارتكأنا وانا مكبير قريش وسيدها وبترك أبو مسعود الثقفى سيد ثقيف ونحن عظاما القريتين أى مكة والطائف فأنزل الله تعالى وقالوا لا أى هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أى أعظم وأشرف من محمد صلى الله عليه وسلم فرد الله تعالى عليهم بقوله أنهم يقسمون رجعت ربك الآية وفى الغلط قال بعضهم كان الحق بالرسالة الوليد بن المغيرة من أهل مكة أو عروة بن مسعود الثقفى من أهل الطائف ثم لا يخفى أن كفار قريش بعشوائهم النضر ابن الحارث عتبة بن أبى معيط إلى أخبار يهود بالمدينة وقالوا لهم أسألكم عن محمد وصفاهم صفته وأخبرناهم بقوله فانهم أهل الكتاب الأول أى التوراة لانه قبل الانجيل وعندهم علم ليس عندنا فخرجوا حتى قدما المدينة وسألا أخبار يهود أى قالوا لهم آتيناكم لا مرحدث فينا منا غلام يتيم حقير يقول قولا عظيما يزعم أنه رسول الله وفى لفظ رسول الرحمن قالوا صفوا لنا صفته فوصفوا قالوا فإن يتبعه منكم قالوا سفاة فاضل خبر منهم وقالوا لهذا النبي الذى يحد نعتة ويحد قومه أشد الناس له عداوة قالت لهم أخبار اليهود سلوه عن ثلاث فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل وإن لم يفعل فالرجل متقول سلوه عن فتية ذهبوا فى الدهر الأول أى وهم أهل الكهف ما كان من أمرهم فانه قد كان لهم حديث عجيب وسلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها أى وهو ذو القرنين ما كان نبأه وسلوه عن الروح ما هى فاذا أخبركم بذلك أى بحقيقة الأولين وبعمارض من عوارض الثالث وهو كونها من أمر الله فاتبعوه فانه نبي فرجع المضرو وعقبة إلى قريش وقالوا لهم قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد وأخبرناهم الخبر فجاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وسألوه عن ذلك فقال لهم عليه الصلاة والسلام أخبركم غدا ولم يستثن أى لم يقل إن شاء الله تعالى وإنصرفوا فبكث على الله عليه وسلم خمسة عشر يوما وقيل ثلاثة أيام وقيل أربعة أيام لا يأتية الوحى وتكلمت قريش فى ذلك بما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا إن محمد أقلاء وبه وتركه أى ومن جملة من قال ذلك له صلى الله

عليه وسلم أم جيل امرأة عمة أبي لهب قالت له ما أرى صاحبك إلا وقد ودعك وقل لك
 أي تركك وبغضك **هـ** وفي رواية قالت امرأة من قريش أباط عليه شيطانه وشق
 عليه صلى الله عليه وسلم ذلك منهم ثم جاءه جبريل بسور قال الكهف وفيها خبر القتيبة
 الذين ذهبوا وهم أهل الكهف ويروى أنهم يكونون مع عيسى ابن مريم عليه الصلاة
 والسلام إذا نزل ويحجون البيت وخبر الرجل الطواف وهو ذو القرنين أي وهو
 اسكندر ذو القرنين كان له قرنان صغيران من لحم توارى بهما العمامة وفي لفظ كان له
 شبه القرنين في رأسه وقيل غديرتان من شعرو قيل لأنه قرن مائة بن طلوع الشمس
 ومغربها أي بلغ قطري المشرق والمغرب وقيل ضرب على قرن رأسه فبات ثم أحى
 ثم ضرب على قرنيه الآخر فبات ثم أحى وقيل لأنه ملك الروم وفارس وقيل لأنه
 انقرض في زمنه قرنان من الناس والقرن زمان مائة سنة **هـ** وكان ذو القرنين
 رجلا صالحا من أهل مصر من ولد يونان بن ياقوت بن نوح وكان من الملوك
 العادلفو كان الخضر صاحب لوائه لا كبرو قيل كان نبيا قاله الضحاك وجاءه صلى الله
 عليه وسلم جبريل بالجواب عن الروح المذكور ذلك في سورة الاسراء وهوان الروح
 من أمر الله أي قل لهم الروح من أمر ربي أي من علمه لا يعلمه الا هو أي وكان
 في كتبهم أن الروح من أمر الله أي مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحدا من
 خلقه ومن ثم جاء في بعض الروايات ما تقدم أن أجابكم عن حقيقة الروح فليس
 بنبي والابان أجابكم عنها بأنها من أمر الله فهو نبي ولعل هذا هو المراد كما جاء في بعض
 الروايات سلوه عن الروح فان أخبركم فليس بنبي وان لم يخبركم فهو نبي **هـ** أقول
 اذا كان في كتبهم أن حقيقة الروح مما استأثر الله تعالى بعلمه كيف يسألوه فيخبرهم
 بذلك الآن يقال المراد أن أجابكم بغير قوله من أمر ربي فاعلموا أنه غير نبي فانه يحاول
 أن يخبركم عن حقيقتها وحقيقتها لا يعلمها الا الله تعالى ويوافق ما في ما ذكرنا التفسير
 من أمر ربي من علم ربي لا علم لي به **هـ** وفي بعض الروايات عن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما سلوه عن الروح التي تمنح الله تعالى في آدم فان قال لكم من الله تعالى
 فقولوا له كيف يعذب الله في النار شيئا هو منه وحاصل الجواب الذي أشارت اليه
 الآية أن الروح أمر بمعنى ما يرى ما مور من ما موراته وخلق من خلقه لا أنها جزء
 منه والله أعلم أي وهذا يدل على أن المستثول عنه روح الانسان التي هي سبب
 في افادة الحياة للجسد **هـ** وفي كلام الامام الغزالي رحمه الله تعالى أن الروح روحان
 حيواني وهو التي تسميه الاطباء المزاج وهو جسم لطيف بخاري معتدل ساري
 في البدن الحامل لقواه من الخواص الظاهرة والقوى الجسمية وهذه الروح تنفي

بقضاء البدن وتنعدم بالموت وروح روحاني وهي التي يقال لها النفس الناطقة
ويقال لها الأمانة الربانية ويقال لها العقل ويقال لها الروح ويقال لها القلب من
الالفاظ الدالة على معنى واحد لها تعاقب قوى النفس الحيواني وهذه الروح لا تبقى
بقضاء البدن وتبقى بعد الموت هذا كلامه ❦ وفي كلام بعضهم والروح عند أكثر
أهل السنة جسم لطيف غير لئلا جسام ماهية وهيئة منصرف في البدن حال فيه
حلول الدهن في الزيتون يعبر عنه بأنا وأنت وإذا فارق البدن مات ❦ وذهب جمع
منهم الغزالي والامام الرازي وفاقا للحكماء والصوفية الى أنه أثر مجرد غير حال بالبدن
يتعلق به قلب العاشق بالمعشوق بدبر أمره على وجه لا يعلمه الا الله انتهى ❦ ورأيت
في كلام الشيخ الاكبر أن الامام ركن الدين السمرقندي لما فتح المسلمون بلاد الهند
خرج بعض علمائها لينظر المسلمين فسأل عن العلماء فاشادوا الى الامام ركن الدين
السمرقندي فقال له الهندي ما تعبدون قالوا نعبد الله بالغيب قال من أنبأكم قالوا
محمد صلى الله عليه وسلم قال فما الذي قال في الروح قال هو من أمر ربي فقال صدقتم
فأسلم وليس المراد بالروح خلق من الملائكة على صورة بنى آدم أو ملك عظيم عرض
شبهة اذنه خمسمائة عام الى غير ذلك مما قيل ❦ قال بعضهم قلت كذا في هذه الرواية
انهم سألوه أي شركوا مكة عن الروح وحديث ابن مسعود يدل على أن السؤال عن
الروح ونزول الآية كان بالمدينة أي من اليهود هذا كلامه ❦ وفيه أنه سيأتي جواز
تكرار السؤال وتكرر نزول الآية الى آخر ما يأتي وبه يعلم ما في الاتقان حيث تعقب
قول بعضهم ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم سألوه عن الروح وعن ذي القرنين
بقوله ❦ قلت السائل عن الروح وذي القرنين مشركوا مكة أو اليهود كما في أسباب
النزول لا العناية به وفي الاتقان قد يعدل عن الجواب أصلا إذا كان السائل قصده
التعنت نحو ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي ❦ قال صاحب الافصاح
انما سأل اليهود تعجبوا من نزول الآية وكان الروح يقال بالاشتراك على روح الانسان
والقرآن وعيسى وجرير وملك آخرون من الملائكة فقصد اليهود أن يسأله
صلى الله عليه وسلم فبأي مسمى أجابهم قالوا ليس هو فنجاء هم الجواب مجالا وكان هذا
الاجمال كيدا برذبه كيدهم وفي سورة الكهف أيضا آية ولا تقولن لشيء إني فاعل
ذلك غدا الا أن يشاء الله وإذا كرر ذلك اذ نسيت أي إذا أردت أن تقول سأفعل شيئا
فيما يستقبل من الزمان تقول ان شاء الله فان نسيت التعليق بذلك ثم ذكرت تأني بها
فذكرها بعد النسيان كذا كرها بعد القول قال جمع منهم الحسن ما دام في المجلس
أي وظاهره وان طال الفصل ❦ وفي الخصال الكبري أن هذا أي الاتيان

بالمشيئة بعد التذكر من خصائصه صلى الله عليه وسلم وليس لاحد منا أن يستثنى
 أي يأتي بالمشيئة الا في صلة يمينه * أقول كان ينبغي أن يقول في صلة اخباره لان
 مساق الآية في الاخبار لا في الحلف * فان قيل هي عامة في الخبر والحلف *
 قلنا كان ينبغي أن يقول حيث في صلة كلامه وحيث يفتنى كلامه أما شاركه
 في الخبر دون الحلف والله أعلم * ثم لا يخفى أنه قيل سبب احتباس الوحي أنه لم يقل
 ان شاء الله تعالى وهو المشهور * وقيل لانه كان في بيته كلب وفي لفظ كان تحت
 سريره جروميت * فقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم لما عاب جبريل في احتباسه
 قال أما علمت أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب أي فانه صلى الله عليه وسلم قال
 لخادمته خولة يا خولة ما حدث في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل
 لا يأتيني قالت فقلت في نفسي لو كنت البيت فأهويت بالمكينة تحت السرير
 فأخرجت الجروميتا * أقول قال ابن كثير قد ثبت في الحديث المروي في الصحيح
 والسنن والمسانيد من حديث جماعة من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنه قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا خب * وقد أورد بعض
 الزنادقة سؤالا وهو اذا كانت الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب أو صورة أي صورة
 التماثيل التي فيها الارواح يلزم أن لا يمر من عنده كلب أو صورة وأن لا يكتب عمله
 * وأجيب عنه بأن المراد لا تدخل ذلك البيت دخول اكرام لصاحبه وتحصيل
 بركة له فلا ينافي دخولهم لكفاية الاعمال وقبض الارواح والله أعلم * وقيل لانه
 صلى الله عليه وسلم زجرا ثلاما وقد كان قبل ذلك يرذالسائل بقوله آتاكم الله
 من فضله أي وربما سكت * فقد روى الشيخان ما سئل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم شيئا فقال لا قال الحافظ ابن حجر المراد بذلك أنه لا ينطق بالرد بل ان كان عنده
 شيء أعطاه والاسكت وهذا هو المراد بما جاء أنه صلى الله عليه وسلم ما رذسائل
 قط أي يشافهه بالرد * وقد حكى بعضهم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
 في النوم فقلت يا رسول الله استغفر لي فسكت فقلت يا رسول الله ان ابن عيينة
 حدثنا عن جابر أنك ما سئلت شيئا قط فقلت لا فتبسم صلى الله عليه وسلم واستغفر لي
 أي فكان يأتي بالاول حين لا يكون المقام يقتضي الاقتصار على السكون واعل
 هذا في غير رمضان فلا يخالف ما رواه البزار عن أنس رضي الله تعالى عنه قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل شهر رمضان أطلق كل أسير وأعطي
 كل سائل * وبين الشيخ ابن الجوزي في النشر سبب الحاح هذا السائل
 أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدي اليه قمف عنب قبل أو انه فهم أن يأكل منه

فجاء سائل فقال اطعموني مما رزقكم الله فسلم اليه ذلك القطف فلقية بعض
الصحابه فاشتراه منه وأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم فعاد السائل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فسأله فأعطاه اياه فلقية رجل آخر من الصحابة فاشتراه منه وأهداه للنبي
صلى الله عليه وسلم فعاد السائل فسأله فانتهره وقال انك ملح قال وهذا سياق غريب
جدا وهو معضل ❦ وقيل سبب ذلك غير ذلك من ذلك الغير ان جبريل عليه
السلام لما قال له صلى الله عليه وسلم ما حبسك عني قال كيف تأتاكم وأنتم
لا تقصون أطفاركم ولا تتقون براجمكم ولا تأخذون شعوركم ولا تستأكون ❦ أقول
واختلاف هذه الاسباب ظاهر في أن الواقعة متعددة ولا ينافية قوله ونزلت أي
آية سورة الضحى رداعليهم في قولهم ان محمدا قلاء ربه وتركه وهي ما وذكرك
وما قل أي ما قطعك قطع المودع وما أبغضك لانه يجوز أن يكون مما نكر نزوله
لاختلاف سببه ويمكن أن يقال يجوز أن تكون الواقعة واحدة وتعددت أسبابها
ولا ينافية اخبار جبريل عليه السلام تارة بأن سبب احتباسه عدم قص الأطفار
وما ذكر معه وتارة بأن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب وتارة بقوله وما نزل
الا بأمر ربك كما يأتي قريبا وكما سيأتي في قصة الافك لكن قال الحافظ ابن حجر قصة
ابطاء جبريل بسبب الحجر ومشهورة لكن كونها سبب نزول الآية أي ما وذكرك
ربك وما قل غريب فالعند ما في الصحيح هذا كلامه ❦ أقول وما يدل على
أن واقعة الحجر كانت بالمدينة ما في بعض التفاسير أن هذا الحجر وكان للحسن
والحسين وما رواه مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت واعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في ساعة أن يأتيه فجاءت تلك الساعة
ولم يأتها قالت وصكان بيده عصا فطرحها من يده وهو يقول ما يخلف الله وعده
ولا رسله ثم التفت فاذا كلب تحت السرير فقال متى دخل هذا الكلب فقلت والله
ما دريت به فأمر به فأخرج فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعدتني فجلست لك ولم تأت فقال منعني الكلب الذي كان
في بيتك انا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة ❦ وفي زيادة الجامع الصغير أتاني جبريل
فقال لي اني كنت أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت عليك البيت الذي
كنت فيه الا أنه كان على الباب تماثيل وكان في البيت ستر فيه تماثيل وكان
في البيت كلب فأمر برأس التمثال الذي في البيت فليقطع فيصير كهيشة الشجرة وأمر
بالستر فليقطع فيجعل منه وسادة من منبوذتين توطأن وأمر بالكلب فأخرج ومعلوم
أن محمدا جبريل له صلى الله عليه وسلم اكرام وتشريف له صلى الله عليه وسلم

فلا ينافي ما تقدم فليتنامل ولما نزلت السورة المذكورة كبر صلى الله عليه وسلم فرحا
 بنزول الوحي واستمر صلى الله عليه وسلم لا يجاهر قومه بالدعوة حتى نزل وأما بنعمة
 ربك فحدث فعند ذلك كبر صلى الله عليه وسلم أيضا وكان ذلك سببا للتكبير
 في افتتاح السور التي بعدها وفي ختمها إلى آخر القرآن * وعن أبي بن كعب رضي
 الله تعالى عنه أنه قرأ كذلك على النبي صلى الله عليه وسلم بعد أمره بذلك وأنه
 كان كلما ختم سورة وقف وقفة ثم قال الله أكبر * هذا وقيل ابتداء التكبير من
 أول ألم نشرح لامن أول الضحى * وقيل إن التكبير إنما هو لا آخر السورة
 وابتداءؤه من آخر سورة الضحى إلى آخر قل أعوذ برب الناس والبيان بالتكبير
 في الأول والاخر جمع بين الروايتين الرواية التي جاءت بأنه كبر في أول السورة
 المذكورة والرواية الأخرى أنه كبر في آخرها * ومما يدل على أن التكبير أول سورة
 الضحى ما جاء عن عكرمة بن سليمان قال قرأت على اسماعيل بن عبدربه فلما بلغت
 الضحى قال كبر فاني قرأت على عبد الله بن كثير أحد القراء السبعة فلما بلغت
 والضحى قال لي كبر فمقتى تختم وأخبرني ابن كثير أنه قرأ على مجاهد أمره بذلك
 وأخبره أن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أمره بذلك وأخبره ابن عباس أن أبي بن
 كعب أمره بذلك وأخبره أبي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك قال بعضهم
 حديث غريب * ونقل عن إمامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه أنه قال لا آخر
 إذا تركت التكبير أي من الضحى إلى الحمد في الصلاة وخارجها فقد تركت سنة
 من سنن نبيك صلى الله عليه وسلم * لكن في كلام الحفاظ ابن كثير ولم يرد
 ذلك أي التكبير عند نزول سورة الضحى بإسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف * وقد
 ذكر الشيخ أبو المواهب الشاذلي عن شيخه أبي عثمان أنه قال إنما نزلت سورة
 ألم نشرح عقب قوله وأما بنعمة ربك فحدث إشارة إلى أن من حدث بنعمة الله
 فقد شرح الله تعالى صدره قال كانه تعالى يقول إذا حدثت بنعمتي ونشرتها بين
 عبادي فقد شرحت صدرك * وعن ابن اسحاق ذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لجبريل لقد احتبست عني يا جبريل حتى سوت ظنا وفي لفظ ما منعك
 أن تزورنا أكثر مما تزورنا فقال له جبريل وما نتزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا
 وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا أي لا تنتقل من مكان إلى مكان ولا تنزل
 في زمان دون زمان إلا بأمره وشيئته على مقتضى حكمته وما كان ربك نارا كالك كما
 زعم الكفار بل كان ذلك لحكمة رآها * وأما حديث الزبيدي فقد حدث بعضهم
 قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد ومن معه من الصحابة

اذا رجل من زبيد يطوف على حلق قريش حلقة بعد أخرى وهو يقول يا معشر
 قريش كيف تدخل عليكم المسارة أو يجلب اليكم جلب أو يحبل بضم الحاء أي ينزل
 بساحتكم تاجر وأنتم تظلمون من دخل عليكم في حرمةكم حتى انتهى الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في أصحابه فقال له من ظلمك فذكر أنه قد بثلاثة اجمال خيرة
 ابله أي أحسنها فسامه بها أبو جهل ثلث اثمائها ثم لم يسمه بها لاجله سائمه قال فاكسد
 على سلمتي فظلمني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وأين اجمالك قال هذه هي
 بالجزورة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام أصحابه فنظروا الى الجمل فرأى
 جمالا حسنا فسامه ذلك الرجل حتى ألحقه برضاه وأخذها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فباع بملين منها بالثمن وأفضل بعير اباعه وأعطى أرامل بن عبد المطلب
 ثمنه وكل ذلك وأبو جهل جالس في ناحية من السوق ولم يتكلم ثم أقبل اليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا عمر واياك أن تعود لمثل ما صنعت بهذا الرجل فترى
 مني ما تذكره فجعل يقول لا أعود يا محمد لا أعود يا محمد فانصرف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأقبل على أبي جهل أمية بن خلف ومن معه من القوم فقالوا له ذلت
 في يد محمد فما أن تكون تريد أن تبعه واما رعب ذلك فقال لهم لا أتبعه أبدا ان الذي
 رأيتم مني لما رأيتم رأيته رأيته معه رجلا عن يمينه وشماله معهم رماح يسرعونها الى
 لو خالفته لكانت اياها أي لا أتوا على نفسي ونظير ذلك أن أبا جهل كان وصيا على يقيم
 فأكل ماله وطرده فاستغاث اليه تميم بالنبي صلى الله عليه وسلم على أبي جهل فأتى
 معه اليه ورد عليه ماله فقيل له في ذلك فقال خفت من حربته عن يمينه وحربته عن شماله
 لو امتنعت أن أعطيه لاطعنني * وأما حديث المستهزئين فما استهزى به على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما حدث به بعضهم أن أبا جهل بن هشام ابتاع من شخص
 يقال له الراشي بكسر الهمزة نسبة الى اراشة بطن من خشم اجمال فطله بأثمانها
 فدلته قريش على النبي صلى الله عليه وسلم لينصفه من أبي جهل استهزأ برسول الله
 صلى الله عليه وسلم لعلمهم بأنه لا قدرة له على أبي جهل أي بهد أن وقف على نادهم
 فقال يا معشر قريش من رجل يعينني على أبي الحكم بن هشام فاني غريب وابن
 سبيل وقد غلبني على حق فقالوا له أتري ذلك الرجل يعنون رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذهب اليه فهو يعينك عليه فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له
 حاله مع أبي جهل أي قال له يا أبا عبد الله ان أبا الحكم بن هشام قد غلبني على حقي
 قبله وأنا غريب وابن سبيل وقد سألت هؤلاء القوم عن رجل يأخذني بحن منه
 فأشاروا اليك فنخذ حق منه برجل الله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم مع الرجل

الى ابي جهل وضرب عليه بابه فقال من هذا قال محمد فخرج اليه وقد انتقع لونه
 أي تغير وصار كلون النقع الذي هو التراب وهو الصغرة مع كدرة كما تقدم فقال له
 اعط هذا حقه قال نعم لا تبرح حتى أعطيه الذي له فدفعه اليه قال ثم ان الرجل أقبل
 حتى وقف على ذلك الجاس فقال جزاء الله خيرا يعني النبي صلى الله عليه وسلم فقد
 والله أخذ لي بمقي وقد كانوا أرسلوا رجلا من كان معهم خلف النبي صلى الله عليه
 وسلم وقالوا انظر ماذا يصنع فقالوا ذلك الرجل ماذا رأيت قال رأيت عجبا من العجب
 والله ما هو الا أن ضرب عليه بابه فخرج اليه ومعه روحه فقال اعط هذا حقه فقال
 نعم لا تبرح حتى أخرج اليه حقه فدخل فخرج اليه بحقه فأعطاه اليه فعند ذلك قالوا
 لابي جهل وبلك ما رأينا مثل ما صنعت قال ويحكم والله ما هو الا أن ضرب علي بابي
 وسمعت صوته فليت رعبا ثم خرجت اليه وان فوق رأسي فحلام من الابل ما رأيت
 مثله قط لو أنيت أو تأخرت لا كفي والى هذه القصة أشار صاحب الهمزية بقوله

واقضاه النبي دين الاراشي * وقد ساء بيعه والشراء
 ورأى المصطفى آتاه بمالم * ينبج منه دون الوفاء النجاء
 هو ما قد راه من قبل لكن * ما على مثله يعد الخطاء

* أي وطلب صلى الله عليه وسلم من أبي جهل أن يؤدى دين الارشى وقد ساء بيعه
 وشراؤه مع ذلك الرجل ورأى المصطفى صلى الله عليه وسلم وقد آتاه بفحل من الابل
 لم ينبج منه دون الوفاء لذلك الدين كثير النجاء وذلك الذي آتاه به هو الفحل الذي
 قد راه من قبل أي لما أراد أن ياتي عليه صلى الله عليه وسلم الحبر وهو ساجد كما تقدم
 لكن ما على مثله فضلا عنه يعد الخطأ لان خفاءه لا يعصر أي ومن استهزاء أبي
 جهل بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه في بعض الاوقات سار خلف النبي صلى الله عليه
 وسلم يخيل بأنفه وفيه يسخر به فاطلع عليه صلى الله عليه وسلم فقال له مكن كذا
 فكان كذا الى أن مات قال ابن عبد البر كان المستهزئين الذين قال الله تعالى فيهم
 انا كفيناك المستهزئين أبو جهل وأبولب وعقبة بن أبي معيط والحكم بن العاص بن
 أمية وهو والد مروان بن الحكم الخليفة عم عثمان بن عفان والعاص بن وائل من
 استهزاء أبي جهل ما تقدم ومن استهزاء أبي لباب به صلى الله عليه وسلم أنه كان يطرح
 القدر على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم ومروما من الايام رآه أخوه حمزة
 رضي الله تعالى عنه قد فعل ذلك فأخذه وطرحه على رأسه فحطل أبولب بنفض
 رأسه ويقول صابى أحق * ومن استهزاء عقبة بن أبي معيط به صلى الله عليه وسلم
 أنه كان ياتي القدر أيضا على بابه صلى الله عليه وسلم كما تقدم وقد قال صلى الله عليه

وسلم كنت بين شرجار بن أبي لهب وعقبة بن أبي معيط ان كانا لياتيان بالغرور
 فيطرحانها على بابي كما تقدم به ومن استهزأه أنه يصق في وجه النبي صلى الله عليه
 وسلم فعاد بصاقه على وجهه وصار برصا أي فانه صلى الله عليه وسلم كان يكثر
 بحالسة عقبة بن أبي معيط تقدم عقبة يوما من سفر فصنع طعاما ودعا لناس من
 أشرف قريش ودعا النبي صلى الله عليه وسلم فلما قرب اليهم الطعام أي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أن يأكل فقال ما أنا بأكل طعامك حتى تشهد أن لا اله الا الله
 فقال عقبة أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أنك رسول الله فأكل صلى الله عليه وسلم
 من طعامه ونصرف الناس وكان عقبة صديقا لابي بن خلف فأخبر الناس أبيا بمقالة
 عقبة فأتي اليه وقال يا عقبة صبوت قال والله ما صبوت ولكن دخل منزلي رجل
 شريف فأني أن يأكل طعامي الا أن أشهد له فاستحييت أن يخرج من بيتي ولم يطعم
 فشهدت له فطعم والشهادة ليست في نفسي فقال له أي وجهي ووجهك حرام
 ان لقيت محمدا فلم تطأه وتبرق في وجهه وتطعم عينه فقال له عقبة لك ذلك ثم ان عقبة
 لقي النبي صلى الله عليه وسلم ففعل به ذلك فقال الضحاك لما برق عقبة لم تصل البرقة
 الى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بل وصلت الى وجهه هو كشهاب نار فاحترق
 مكانها وكان أنرا الحرق في وجهه الى الموت وحينئذ يكون المراد بقوله فيما تقدم
 فعاد بصاقه برصا في وجهه أي صار كالبرص وأنزل الله تعالى في حقه ويوم يعرض الظالم
 على يديه أي في النار بكل احدى يديه الى المرفق ثم يأكل الاخرى فنبت الاولى
 فيما كاتها وهكذا ومن استهزأ الحكم بن العاص أنه كان صلى الله عليه وسلم يمشي
 ذات يوم وهو خلفه يخلج بغمه وأنفه يسخر بالنبي صلى الله عليه وسلم فالتفت اليه
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال له كن كذلك فكن كذلك أي كما تقدم نظير ذلك لابي
 جهل واستهزأ الحكم بن العاص يخلج بأنفه وفيه بعد أن مكث شهرا مغشيا عليه حتى
 مات أسلم يوم فتح مكة وكان في اسلامه شيء عا طلع على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من باب بيته وهو عند بعض نساءه بالمدينة فخرج اليه صلى الله عليه وسلم بالعزة أي
 وقيل بمدة في يده والمدة كالمسلة يفرق به شعر الرأس وقال من عذري من هذه
 الوزعة لو أدركته لفقأت عينه ولعنه وما ولد وغربه عن المدينة الى وج الطائف فلم
 يزل حتى ولي ابن أخيه عثمان رضي الله تعالى عنه الخلافة فدخل المدينة بعد
 أن سأل عثمان أبا بكر في ذلك فقال لأحل عقدة عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم سأل عمر لما ولي الخلافة فقال له مثل ذلك ولما أدخله عثمان انقم عليه الصحابة
 بسبب ذلك فقال أنا كنت شفعت فيه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعدهني

برقه أى انى أردته ولا ينافى ذلك سؤال عثمان لاني بكر وعمر رضى الله تعالى عنهم
في ذلك كما لا يخفى لانه يحتمل أن برقه عثمان انا بنفسه أو بسؤاله وسيأتى ذلك
في جملة أمور أتقها عليه الصحابة * وعن هناد بن خديجة أم المؤمنين رضى الله
تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأبي الحكم فجعل يغمز بالنبي صلى الله
عليه وسلم فرآه فقال اللهم اجعل به وزعا فرجف وارتعش مكانه والوزع الارتعاش
* وفي رواية فقام حتى ارتعش * وعن الواقدي استأذن الحكم بن أبي العاص
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف صوته فقال انذروا لعنه الله ومن يخرج
من صلبه الا المؤمنين منهم ونايل ما هم ذو ومكر وخديعة يعطون الدنيا وما لهم في
الآخرة من خلاق وكان لا يولد لاحد ولا يلدن الا أتى به النبي صلى الله عليه وسلم
فأتى اليه مروان لما ولد فقال هو الوزع ابن الوزع الملعون ابن الملعون وعلى هذا فهو
صحابي أن ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم رآه لانه يحتمل انه أتى به اليه صلى الله
عليه وسلم فلم يأذن بأدخاله عليه وربما يدل لذلك قوله هو الوزع الى آخره وفي كلام
بعضهم أن مروان ولد بمكة * وفي كلام بعض آخر أنه ولد بالطائف بعد أن نبي أبوه
الى الطائف أى ولم يجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم فهو ليس بصحابي * ومن ثم قال
البخاري مروان بن الحكم لم ير النبي صلى الله عليه وسلم * وعن عائشة رضى الله
تعالى عنها أنها قالت لمروان نزل في أبيك ولا تطع كل حلاف مهين هما زمشاء بنميم
* وقالت له سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يبك وجدك أى الذى هو
العاص بن أمية انهم الشجرة الملعونة في القرآن * ولى مروان الخلافة تسعة أشهر
وعن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت لمروان بن الحكم حيث قال لا خير اعيد
الرجن بن أبى بكر لما يبيع معاوية لولده قال مروان سنة أبى بكر وعمر رضى الله
تعالى عنهما فقال عبد الرحمن بن ملجم هرقل رقيصر وامتنع من البيعة ليزيد بن
معاوية فقال له مروان أنت الذى أنزل الله فيك والذى قال لوالديه أف لكما فبلغ ذلك
عائشة فقالت كذب والله ما هو به ثم قالت لما ما أنت يا مروان فاشهد أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لعن أباك وأنت فى صلبه * وعن جبير بن مطعم كما مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرأى الحكم بن أبي العاص فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويل
لا متى مما فى صلب هذا * قال بعضهم وكون النبي صلى الله عليه وسلم مع ما هو عليه
من الحلم والاعضاء على ما ذكره فعل بالحكم ذلك يدل ذلك على أمر عظيم ظهر له
فى الحكم وأولاده * وعن جرير بن جابر الحنفي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ويل لبني أمية ثلاث مرات أى وقد ولى منهم الخلافة أربعة عشر رجلا

أولهم معاوية بن أبي سفيان وآخرهم مروان بن محمد وكانت مدة ولايتهم ثنتين وثمانين
سنة وهي ألف شهر قال بعضهم لا يزيد ذلك يوما ولا ينقص يوما قال ابن كثير وهذا
غريب جدا وفيه نظر لان معاوية حين تسلم الخلافة من الحسن كان ذلك سنة
أربعين أو إحدى وأربعين واستمر الامر في بني أمية الى أن انتقل الى بني العباس سنة
ثنتين وثلاثين ومائة ومجموع ذلك ثنتان وتسعون سنة وألف شهر تعدل ثلاث
وثمانين سنة وأربعة أشهر هذا كلامه **هـ** ومن استهزاء العاص بن وائل أنه كان
يقول غر محمد نفسه وأصحابه أن وعدهم أن يحيوا بعد الموت والله ما به لكنا
الا الدهر ومرورا لا يام والاحداث أي **هـ** ومن استهزأه أن خباب بن الارت رضي
الله تعالى عنه كان قينا بمكة أي حديد اذ ابعث السيف وقد كان باع للعاص
سيفا فبجاءه بقتلها فقيل له يا خباب أليس بزعم محمد هذا الذي أنت على
دينه أن في الجنة ما ينبغي أهلها من ذهب أو فضة أو ثياب أو خدم أو ولد قال خباب
بلى قال فانقار في اليوم القيامة يا خباب حتى أرجع الى تلك الدار فأقضيك هناك
حقك والله لا تكونن أنت وصاحبك أثر عند الله في ولا أعظم حظا في ذلك **هـ** وفي
لفظ أن العاص قال له لا أعطيك حتى **كفر** محمد فقال والله لا أكفر بمحمد حتى
يميتك الله ثم يبعثك قال فذرفي حتى أمرت ثم أبى فسوف أوتي ما لا وولدا
فأقضيك فأنزل الله تعالى فيه أفرأيت الذي كفر با آياتنا وقال لا وتين ما لا وولدا
أطاع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا كلا سنكتب ما يقول وننقله من العذاب
مذا نرثه ما يقول ويأتينا فردا **هـ** وفي كلام ابن جرير **هـ** وفي البخاري عن
عذرة طارق أن خبابا روى الله تعالى عنه طالب من العاص بن وائل السهمي
دينه عليه قال لا أعطيك حتى تكفر بمحمد فقال لا أكفر به حتى يميتك الله ثم
يبعثك **هـ** وفيه أن هذا تعليق للكفر **هـ** يمكن أي وتعلق الكفر ولو بحال عادي
وكذا شرعي أو عقلي على احتمال كفر لانه ساقى عقد التميم الذي هو شرط
في الاسلام **هـ** وأجيب بأنه لم يقدح في التعاقق قط ما وانما أراد تكذيب ذلك الامين
في انكار البعث ولا ينافي قوله حتى لانها تأتي بمعنى الا المنقطعة فتكون بمعنى
لكن التي مر جوابا ما به **هـ** كلام مستأنف وعليه خرج ابن هشام الخضر اوى
حديث كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه أي لكن أبواه **هـ** وعد
بعضهم من المستهزئين الحمارث بن عيطالة ويقال ابن عيطال ينسب الى أمه وكان
من استهزأه ما تقدم عن العاص بن وائل وأبي جهل من الاختلاج خلف
رسول الله صلى الله عليه وسلم **هـ** فعد منهم الاسود بن عبيد يغوث وهو ابن خال

النبي صلى الله عليه وسلم كن اذا راى المسلمين قال لا صحابه استهزأ بالصحابه
قد جاءكم ملوك الارض الذين يرثون كسرى وقبص رأى لان الصحابه كانوا متقشفين
نيابهم ربه وعيشهم خشن ويقول النبي صلى الله عليه وسلم اما كملت اليوم
من السماء يا محمد وما أشبه هذا القول وهو عدمهم الاسود بن المطلب ومن استهزأ به
أنه كان وأصحابه يتغامزون بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويصفرون اذا راوهم
وعدمهم النضر بن الحارث فهلك عالمهم قبل الهجرة بضروب من البلاء وهو أقول
والذى ينبغي أن يكون المراد بالاستهزئين فى الآية وهى انا كفيناك المستهزئين
هو الوليد بن المغيرة والد خالد وعم أبى جهل فإنه كان من عظماء قريش وكان فى سعة
من العيش ومكنة من السيادة كان يطعم الناس أيام منى حيسا وينهى أن توقد نار
لاجل طعام غير ناره وينفق على الحاج نفقة واسعة وكانت الأعراب تثنى عليه كانت
له البساتين من مكة الى الطائف وكان من جلته بستان لينة قطع نفعه شتاء ولا صيفا
و ببركته صلى الله عليه وسلم أصابته الجوائح والآفات فى أمواله حتى ذهبت
بأسرها ولم يبق له فى أيام الحج ذكر وكان المقدم فى قريش فصاحة وكان يقال
له ريمانة قريش ويقال له الوحيد أى فى الشرف والسودد والجاه والرياسة قال
بضعهم بل هو وحيد فى الكبر والحب والعناد وهو العاص بن وائل والد عمرو
ابن العاص وهو الاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث والحارث بن عبطلة
وفى لفظ بن الطلائط والطلاطية فى اللغة الداهية قال بعضهم وهو اشتباه لان ابن
الطلاطية اسمه مالك لا حارث والحارث بن العبطلة كان أحد أشرف قريش
فى الجاهلية واليه كانت الحكومة والأموال التى تجعل للأمة وذكروه بن عبد
البر فى الصحابة وهو قال فى أسد الغابة لم أر أحدا ذكره فى الصحابة إلا بأعمرو يعنى
ابن عبد البر والصحيح أنه كان من المستهزئين وهو لا الخمسة هم الذين اقتصر عليهم
القاضى البيضاوى لما يروى أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى المسجد
أى يطوف بالبيت وقال له أمرت أن أكفيكم وهو فلما مر الوليد بن المغيرة قال له يا محمد
كيف تجد هذا فقال بنس عبد الله فأومأ الى ساق الوليد وهو العاص بن وائل
فقال كيف تجد هذا يا محمد قال عبد سوء فأشار الى أخيه وقال كفيته ثم مر
الاسود بن المطلب فقال كيف تجد هذا يا محمد قال عبد سوء فأومأ الى عينه وقال
كفيته ثم مر الاسود بن عبد يغوث فقال كيف تجد هذا يا محمد قال عبد سوء
فأومأ الى رأسه وقال كفيته ثم مر الحارث بن عبطلة فقال كيف تجد هذا
يا محمد قال عبد سوء فأومأ الى بطنه وقال كفيته وحيث يذكرون معنى كفاية

هذا صلى الله عليه وسلم أنه لم يسع ولم يتكلف في تحصيل ذلك * وإلى هذا أشار الإمام السبكي في تأييده بقوله

وجبريل لما استهزأت فرقة الردا * أشار إلى كل باقح مينة والله أعلم * قال وروى الزهري أن الأسود بن عبد يغوث خرج من عند أهله فأصابته السموم فأسود وجهه فأقى أهله فلم يعرفوه وقلادونه البساب وسلط عليه العطش فلا زال يشرب الماء حتى انشق بطنه وهذا يناسب ما سيأتى عن شرح الحمزية ولا يناسب أن جبريل عليه السلام أشار إلى رأسه * وفي كلام البسلا درى عن عكرمة أن جبريل أخذ بعنق الأسود بن عبد يغوث فمحن ظهره حتى أحقق وقفاً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالى خالى أى لانه كما تقدم ابن خاله فهو أبا على حذف المضاف أولاً مراعاة أبيه أى براعى لأجل أبيه الذى هو خالى فقال جبريل يا محمد دعه * وفي رواية قال له جبريل خل عنك ثم حناه حتى قتله وهذا لا يناسب كون جبريل أشار إلى رأسه والمناسب لذلك ما ذكره بعضهم أنه امتنخض رأسه قبحاً ثم لم يزل يضرب برأسه أصل شجرة حتى مات * وأما الحارث بن عبيطة أى وفى كلام القاضى ومارث ابن قيس وفى تكملة الجلال السيوطى عدى بن قيس فقد أكل حوتاً لم يفلح فلم يزل يشرب عليه الماء حتى انقذ بطنه وهذا المناسب لما ذكرهنا أن جبريل أشار إلى بطنه لا يمكن لا يناسب ما قاله القاضى البيضاوى أنه أشار إلى أنفه فامتنخض قبحاً * وأما الأسود ابن المطلب فقد عي بصره * فقد ذكر أنه خرج ليستقبل ولده وقد قدم من الشام فلما كان ببعض الطريق جلس فى ظل شجرة فجعل جبريل يضرب وجهه وعينه بورقة من ورقها حتى عي فجعل يستغيث بعلامه فقال له غلامه لا أحد يصنع لك شيئاً أى وقيل ضربه بغصن فيه شوك فسالت حدقتاه وصار يقول ها هو ذا طعن بالشوك فى عيني فيقال له ما ترى شيئاً وقيل لى اتي شجرة فجعل ينطح رأسه بها حتى خرجت عيناه أى وفعل ذلك لأناس فى ما ورد فأشار أى جبريل إلى وجهه فعى بصره فى الحال بحوازان يراد بالحال الزمن القريب * وفى رواية أنه كان يقول دعاً على محمد بالعمى فاستجيب له ودعوت عليه بأن يكون طريداً شريداً فاستجيب لى وسيأتى عن بعضهم فى غزو قنبر أنه صلى الله عليه وسلم دعا على الأسود ابن المطلب بالعمى وقد أولاده فجعل له العمى وقد أولاده بدر * وأما الوليد بن المغيرة فمربى شخص يعبد الشبل فتعلق بشويه سهم فلم ينقلب لينصيه تعانطه فعدا فأصاب السهم عرقاً فى ساقه فقطعه فأتى * وأما العاص بن وائل فدخلت شوكة فى أخمصه فانتفخت رجله حتى

صارت كالراغومات والى الخمسة الذين ذكرنا انهم المرادون بقوله تعالى انا كفيناك
المستهزئين أشار صاحب المهرزبة بقوله

وكفاه المستهزئين وكم سا * دنيا من قومه استهزاء
خمسة كلهم أصيبوا بداء * والردا من جنوده الادواء
فدهى الاسود بن مطلب * أى عمى ميت به الاحياء
ودهى الاسود بن عبيد يغوث * ان سقاء كاس الردا استسقاء
وأصاب الوليد خدشة سهم * قصرت عنها الحية الرقطاء
وقضت شوكة على مهجة العا * من فلق النقعة الشوكاء
وعلى مهجة الحارث القيوح وقد * سال بهارأسه وسال الوعاء
خمسة طهرت بقطعهم الار * من فكف الاذى بهم شلاء

* أى وكفى الله رسوله صلى الله عليه وسلم المستهزئين به ومرات كثيرة أخرجنا
صلى الله عليه وسلم كغيره من الانبياء استهزاء قومه به وهؤلاء المستهزئون به صلى
الله عليه وسلم خمسة كلهم أصيبوا بداء عظيم والهلاك من جملة جنوده الامراض
فأهلك الاسود بن المطالب عمى عظيم الاحياء أموات بسببه وهو المناسب لكون
جبريل اشار الى عينيه ودهى أيضا الاسود بن عبيد يغوث استسقاء سقاء كاس
الموت وهذا المناسب لكون جبريل اشار الى رأسه وأصاب الوليد أثر سهم في ساقه
قصرت عنه الحية الرقطاء أى سمها وقضت شوكة على مهجة العاص دخلت
في رجله فلهذه النقيعة الخسنة اللامس وقضت على الحارث القيوح والحمال انه
قد سال رأسه وفسد ذلك الوعاء لتلك القيوح وهذا هو المناسب لكون جبريل
أشار الى أنفه لاقول بهضهم انه أشار الى بطنه خمس طهرت بهلاكهم الارض
فكف الاذى بهم شلاء فائدة الحركة * وقد جاء عن ابن عباس رضى الله تعالى
عنهما أن هؤلاء الخمسة هلكوا فى ليلة واحدة * فاعلم ان هؤلاء هم المرادون بقوله تعالى
انا كفيناك المستهزئين كما ذكرنا وان كان المستهزئون غير منحصرين فيهم فلا ينافي
عدم منبه وبنيه ابني الحجاج منهم * فقد قيل كانوا من يؤذى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكانا يلقيان فيه ولان له أما وجد الله من بعثه غيرك ان ههنا من هو أسن
منك وأيسرفان كنت صادقا فأتنا بملك ليس شهد لك ويكون معك واذا ذكرهما رسول
الله صلى الله عليه وسلم فالاعلم مجنون يعلمه أهل الكتاب ما يأتى به ولا ينافي عدم
أبى جهل وغيره منهم كما تقدم * وفى سيرة ابن المحدث قال عليه الصلاة والسلام من
قرأ سورة المزة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزأ بمحمد صلى الله عليه وسلم

وأصحابه يهود ومن استهزاء أبي جهل أيضا بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوما لقريش
 يا معشر قريش نزع محمد أن جنود الله الذين يقدفونكم في النار ويحبسونكم فيها
 تسعة عشر وأنتم أكثر الناس عددا فيجهر كل مائة رجل منكم من واحد منهم أي
 وفي رواية أن بعض قريش وكان شديدا قري البأس بلغ من شدته أنه كان يقف على
 جلد البقرة ويحاذيه عشرة ليتزعموه من تحت قدمه فيتمزق الجلد ولا يخرج عنه
 قال له أنا كفيك تسعة عشر وكفوني أتم اثنين ويقال إن هذا دعا لنبي صلى الله
 عليه وسلم إلى المصارعة وقال إن صرعتني آمنت بك نصرته النبي صلى الله عليه وسلم
 مرارا فلم يؤمن به أي وفي رواية أن أبا جهل قال أنا كفيكم عشرة فأكفوني تسعة
 فأنزل الله تعالى وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة أي لا يطاقون كما تتوهمون
 وما جعلنا عدتهم إلا تسعة ضللا للذين كفروا الآيات أي بأن يقولوا ما ذكر
 أو يقولوا لم كانوا تسعة عشر وماذا أراد الله بهذا العدد أي وهذا العدد لحكمة
 استأثر الله تعالى بعلمه وهو قد أبدى بعض المفسرين لذلك حكمة تراجع وهو قد جاء
 في وصف تلك الملائكة أن أعينهم كالبرق الخاطف وأنبياءهم كالصياح أي القرون
 ما بين منكب أحدهم مسيرة سنة وفي رواية ما بين منكب أحدهم كما بين المشرق
 والمغرب لأحدهم قوة مثل قوة الثقلين تزعت الرحمة منهم وهو أخرج العبي في عيون
 الأخبار عن طاوس أن الله خلق ما لكا وخلق له أصابع على عدد أهل النار فإما من
 أهل النار معذب إلا وما لك يعذبه بأصبع من أصابعه فوالله لو وضع مالك أصبعاً من
 أصابعه على السماء لآذاها وهؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء لكل واحد اتباع لا يعلم
 عدتهم إلا الله تعالى قال تعالى وما يعلم جنود ربك إلا هو أي وهؤلاء الاتباع منهم
 وأخرج هناد عن كعب بن جراح قال يؤمر بالرجل إلى النار فيتدروا مائة ألف ملك أي
 والمتبادر أن هؤلاء من خزنتها وفي كلام بعضهم لم يثبت للملائكة النار عدد
 سوى ما في قوله تعالى تسعة عشر وإنما ذلك لسقر التي هي إحدى دركات النار لقوله
 تعالى قبل ذلك سأصليه سقر وقد يكون على كل واحدة منها مثل هذا العدد أو أكثر
 وقيل وبسم الله الرحمن الرحيم عدد حروفها على عدد هؤلاء الزبانية التسعة عشر
 فنقرأها وهو مؤمن دفع الله تعالى عنه بكل حرف منها واحداً منهم وهو أقول ومن
 استهزاء أبي جهل أيضا أنه قال يوما لقريش وهو هزأ برسول الله صلى الله عليه
 وسلم وبما جاءه من الحق يا معشر قريش يخوفنا محمد بشجرة الزقوم نزعهم أيها
 شجرة في النار يقال لها شجرة الزقوم والنار تأكل الشجر إنما الزقوم التمر والزبد وفي لفظ
 الجوة قرب بالزبد ها توأتمرا وزبد أو تزقوا فأنزل الله تعالى أنها شجرة تخرج في أصل

الحكيم أي منبتها في أصل جهنم ولا تسلط لجهنم عليها أما علموا أن من قدر على خلق من
 يعيش في النار ويولد منها فهو أقدر على خلق الشجر في النار وحفظه من الاحراق بها
 * وقد قال ابن سلام رضي الله تعالى عنه إنها تحبب باللهب كما يحبب شجر الدنيا
 بالمطر وغر تلك الشجرة سريره زفرة * وأخرج الترمذي وصححه النسائي والبيهقي وابن
 حبان والحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لو أن قطرة من الزقوم قطرت في بحار الدنيا لافسدت على أهل الأرض معاشهم
 فكيف بمن تكون طعامة أي وقال يا محمد لنترك سب آل هاشم أولئك الذين
 تعبوا فأنزل الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا
 بغير علم فكف عن سب آلهم وجعل يدعوهم إلى الله عز وجل * ثم رأيت في الدرر
 المنشور في تفسيرنا كفييناك المستهزئين قيل نزلت في جماعة مر النبي صلى الله عليه
 وسلم بهم فبجعة لواءهم زور في قفاه ويقولون هذا الذي يزعم أنه نبي معه جبريل فغمر
 جبريل عليه السلام بأصبعه في أجسادهم فماتت جروحا وأتت فلم يستطع
 أحد يدنو منهم حتى ماتوا فلينظر الجمع على تقدير الصحة * وقد يدعي أنهم طائفة
 آخرون غير من ذكر لأنهم المستهزؤون ذلك الوقت أي فقد تكررت نزول الآية والله
 أعلم * قال ومن استهزاء النضر بن الحارث أنه كان إذا جلس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مجلسا يحدث فيه قومه ويجذبهم ما أصاب من قبلهم من الأمم من نقمة
 الله تعالى خلفه في مجلسه فيقول لقرشي بني فاني والله يا عشرين قرشي أحسن
 حديثا منه يعني النبي صلى الله عليه وسلم ثم يحدثهم عن ملوك فارس لأنه كان يعلم
 أحاديثهم ويقول ما حديث محمد إلا أساطير الأولين ويقال أنه الذي قال سأ نزل مثل
 ما أنزل الله انتهى أي لأنه ذهب إلى الحيرة واشترى منها أحاديث الأعاجم ثم قدم
 بها مكة فكان يحدث بها ويقول هذه كاحاديث محمد عن عاد وثمود وغيرهم ويقال
 أن ذلك كان سببا لنزول قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث * قال
 في النبوع والمشهور أنها نزلت في شراء المغنيات رقاع ولا بعد في أن تكون الآية
 نزلت فيها ما ليتحقق العطف في قوله تعالى وإذا تتلى عليه آياتي مستكبرا أي
 فإن هذا الوصف الثاني إنما يناسب النضر فليأمل * ولما تلاه عليهم صلى الله عليه
 وسلم نبأ الأولين قال النضر بن الحارث لو نشاء لقلبا مثل هذا أن هذا الأساطير
 الأولين فأنزل الله تعالى تكذب به الله قل إني اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل
 هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا أي معينا له * وجاء أن جماعة
 من بني مخزوم منهم أبو جهل والوليد بن المغيرة قوا صواعق قتله صلى الله عليه وسلم

فينبأ النبي صلى الله عليه وسلم قائما يصلي سمعوا قراءته فأرسلوا الوليد ليقتله فانطلق
 حتى أتى المكان الذي يصلي فيه فجعل يسمع قراءته ولا يراه فانصرف اليهم وأعلمهم
 بذلك فاتوه فلما سمعوا قراءته قصدوا الصوت فاذا الصوت من خلفهم فذهبوا
 اليه فسمعوه من خلفهم ولا زالوا كذلك حتى انصرفوا خائبين فانزل الله تعالى قوله
 وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون * وتقدم
 في سبب نزولها غير ذلك ويمكن ان يدعى انها نزلت لوجود الامر من فليتنامل * وجاء
 ان النضر بن الحارث رأى النبي صلى الله عليه وسلم منفردا أسفل ثنية الحجون فقال
 لا أحده أبدا أخلى منه الساعة فاعتاله فدنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليغتاله فرأى أساود تضرب باذناها على رأسه فاتحة أفواهها فرجع على عقبه
 مرعوبا فلقي أبا جهل فقال من أين فأخبره النضر الخبر فقال أبو جهل هذا بعض شعره
 * ومما تغتوا به انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أي
 وقودها وحصب بالنجمية حطب أي حطب جهنم وقد قرأتها عائشة رضي الله تعالى
 عنها كذلك أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون
 شق على كفار قريش وقالوا لئلا يبد الله بن الزبيرى قد زعم محمد انا وما تعبد
 من آلهتنا حصب جهنم فقال ابن الزبيرى انا لأخصم لكم محمد ادعوه الى
 فدعوه له فقال يا محمد هذا شىء لا آلهتنا خاصة أم لكل من عبد من
 دون الله فقال بل لكل من عبد من دون الله فقال ابن الزبيرى
 أخصمت ورب هذه البنية يعنى الكعبة أليس تزعم
 يا محمد ان عيسى عبد من دون الله وكذا عزيرو والملائكة
 عبدت النصارى عيسى واليهود عزيرو بنو مليح
 : للملائكة أضج الكفار وفرحوا فانزل الله تعالى
 ان الذين سبقتم مننا الحسنى أولئك
 عنها مبعدون يعنى عيسى وعزيرو
 والملائكة وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى آله
 وصحبه وسلم

* (تم الجزء الاول من السيرة الحلبية ويليها الجزء الثاني) قوله باب الهجرة الاولى
 الى أرض الحبشة *

على بدرئيس تشغيلة التوكل على ربه المعين * مصطفى شاهين

